

سلسلة المنوعات (١)

إصداراتنا الرقمية (١٠٦)

تهذيب الاختيار لتعليل المختار

للإمام الفقيه المحدث

عبد الله بن محمود الموصلي الحنفي

ولد سنة (٥٩٩) هـ وتوفي سنة (٦٨٣) هـ

ومعه

تحفة الأخيار على الاختيار لتعليل المختار

للأستاذ الدكتور صلاح محمد أبو الحاج

عميد كلية الفقه الحنفي بجامعة العلوم الإسلامية العالمية

عمان - الأردن

الجزء الأول

الطهارة والصلاة

مركز أنوار العلماء للدراسات

تهذيب الاختيار.......

...... لتعليل المختار



الطبعة الرقمية الأولى

١٤٤١ هـ - ٢٠٢٠ م

إصدار
مركز أنوار العلماء للدراسات
التابع
لرابطة علماء الحنفية العالمية
World League of Hanafi Scholars

جوال 00962781408764

البريد الإلكتروني anwar_center1995@yahoo.com

تهذيب الاختيار

لتعليل المختار

للإمام الفقيه المحدث عبد الله بن محمود الموصلي الحنفيُّ

(ولد سنة ٥٩٩هـ وتُوفي سنة ٦٨٣هـ)

ومعه

تحفة الأخيار على الاختيار لتعليل المختار

للأستاذ الدكتور صلاح محمد أبو الحاج

عميد كلية الفقه الحنفي بجامعة العلوم الإسلامية العالمية

عمان، الأردن

الجزء الأول

(الطهارة والصلاة)

مركز أنوار العلماء للدراسات


بسم الله الرحمن الرحيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصّلاة والسّلام على سيد المرسلين، وعلى آله وصحبه أجمعين، ومَن سار على دربه واهتدى بهديه إلى يوم الدّين.

وبعد:

فبعد أن يسرّ الله تعالى لي خدمة أعظم كتب المتأخرين من أئمة الدّين على مذهب سادتنا الحنفية، أصحاب الرَّايات العَليّة، والأنفاس الجليّة، المُسمَّى بـ«الاختيار لتعليل المختار»؛ لإمام عصره، وعالم دهره، وفقيه الأوان، ومحدِّث الزَّمان، مجدِ الدِّين أبي الفضل عبدِ الله بنِ محمودِ بن مَوْدود بن محمود بن بَلْدجي المَوْصليّ الحنفيّ، المتوفى سنة (٦٨٣هـ).

حيث وفَّقه المولى تعالى بتأليف متن يُعدُّ من المتون الأربعة المعتمدة عند المتأخرين، ووضع عليه شَرحاً يُعتبر مَرجعاً لأهل الدين، احتوى على صحيح المذهب ومختاره، حتى تعلقت النفوس بطلبه والهمم بتحصيله.

رغبت بكتابة ترجمة موجزة، نقف فيها مع مؤلفه، لننتفع بحاله، ونستنشق من عبقه، تكون لنا منارة في التعرف عليه، واقتفاء أثره.

وسمّيتُها:

إرشاد الوليّ

إلى أخبار الموصليّ

سائلاً المولى أن ينفعنا بعلمائنا، ويهدينا طريقهم وسبيلهم، ويرشدنا إلى مسالكم، وأن يرزقنا الإخلاص في القول والعمل، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.

وكتبه

الأستاذ الدّكتور صلاح أبوالحاج

عميد كلية الفقه الحنفي

جامعة العلوم الإسلامية العالمية

١٤ ـ ١ ـ ٢٠٢١م

صويلح، عمان، الأردن

المطلب الأوّل

اسمه ونسبه ولقبه وكنيته

أولاً: اسمه ونسبه:

اتفق كل من ترجمه له[1] على أنّ اسمه ونسبه هو: عبد الله بن محمود بن مَوْدود بن محمود بن بَلْدجي المَوْصليّ الحنفيّ.

والمَوْصِلي: نسبة إلى الموصل ـ بفتح الميم وسكون الواو وكسر الصاد المهملة في آخره اللام ـ من بلاد الجزيرة أي جزيرة: ابن عمر ذكره السَّمعاني[2].

---

(١) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢، والأعلام٤: ١٣٥، وتاريخ الإسلام للذهبي٥١: ١٤٥، ومعجم الآداب لابن الفوطي٤: ٤٤٠، والدرر السنية للسقاف ٦: ٩٢، وسلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢، وأسماء الكتب لرياض زاده ١: ٣٦، وهدية العارفين١: ٤٦٢، ومعجم تاريخ التراث٢: ١٤٦٤، ونسبه في الأعلام٤: ١٣٥: بالبلدحي، وقال: «و«بلدح» كجَعْفر، مكان ذكره صاحب «القاموس»، وليس فيه بلدج ولا بلدخ، فترجح أن يكون «البلدحي» بالحاء المهملة»، وقريب منه في سلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢، لكن الظاهر فيمن ترجم له أنه اسم لجده، والله أعلم.

(٢) ينظر: الفوائد١: ١٠٦.

ثانياً: لقبه:

اتفق من ترجم له[1] على أنه لقبه هو: مجد الدين، وقد اشتهر بها.

ثالثاً: كنيته:

اتفق من ترجم له على أن كنيته هي: أبو الفضل[2].

---

(١) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢، والأعلام٤: ١٣٥، وتاريخ الإسلام للذهبي٥١: ١٤٥، ومعجم الآداب لابن الفوطي٤: ٤٤٠، وسلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢، وأسماء الكتب لرياض زاده ١: ٣٦، وهدية العارفين١: ٤٦٢، ومعجم تاريخ التراث٢: ١٤٦٤.

(٢) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢، والأعلام٤: ١٣٥، وتاريخ الإسلام للذهبي٥١: ١٤٥، ومعجم الآداب لابن الفوطي٤: ٤٤٠، والدرر السنية للسقاف ٦: ٩٢، وسلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢، وأسماء الكتب لرياض زاده ١: ٣٦، وهدية العارفين١: ٤٦٢، ومعجم تاريخ التراث٢: ١٤٦٤.

المطلب الثّاني
ولادته ودراسته ومناصبه

أولاً: ولادته:

لم أقف على خلاف بين مَن ترجم له(١) في مكان ولادته وتاريخها، فذكروا أنّها كانت ولادتُه بالمَوصل في يوم الجمعة آخر شوال سنة تسع وتسعين وخمسمائة.

ثانياً: دراسته ورحلاته:

ينتمي إمامنا في أسرته علمية، فقد كان أبوه عالماً كبيراً، وكذلك أخوته، كما سيأتي، وبالتالي توفرت له البيئة العلمية التي تؤهله إلى ضبط العلم وإتقانه؛ لأنها من أهم عناصر تكون الشخصية العلمية.

فقد كان لوالده مدرسةً يدرس بها في الموصل، وفيها حصَّل إمامنا مبادئ العلوم، فيكون والده أبو الثناء محمود أول الشيوخ الذي درس عليهم.

---

(١) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢، وتاريخ الإسلام للذهبي٥١: ١٤٥، وأسماء الكتب لرياض زاده ١: ٣٦،

ولم يقتصر في طلبه للعلم على علم والده، بل رحل في طلب العلم فسافر إلى دمشق، فأخذ عن جمال الدين الحَصيري.

ثم سافر إلى بغداد سنة ستّين وستّمائة.

وشهد عند قاضي القضاة عزّ الدين الزنجانيّ سنة ثلاث وسبعين وستمائة[١].

وقد أكثر من سماع الأحاديث على الشيوخ، حتى ألّف كتاباً خاصاً في مشيخته، كما سيأتي في شيوخه.

ثالثاً: مناصبه:

بلغت إمامنا شهرةً كبيرةً بحيث تولى أكبر المناصب الدينية في زمانه، فتولي القضاء بالكوفة وأعمالها.

ثمّ فوّض إليه التدريس بمشهد الامام أبي حنيفة في بغداد، فكان على ذلك إلى أن توفّي[٢].

---

(١) ينظر: معجم الآداب لابن الفوطي٤: ٤٤٠، والمنهل الصافي ٧: ١٢٢، وتاريخ الإسلام للذهبي٥١: ١٤٥، وسلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢، والفوائد١: ١٠٦،

(٢) ينظر: معجم الآداب لابن الفوطي٤: ٤٤٠، والمنهل الصافي ٧: ١٢٢، وتاريخ الإسلام للذهبي٥١: ١٤٥، وسلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢، والفوائد١: ١٠٦،

المطلب الثّالث
أسرته العلمية

أولاً: والده:

وهو محمودُ بنُ مَوْدود بنُ محمود، بن بَلْدجي الموصلي الحنفي، أبو محمّد، له في الموصل مدرسة تعرف به، وكان من أبناء الترك، وصار من مشايخ العلماء الحنفية، وله دينٌ متين، وشعرٌ حَسنٌ جيدٌ، فمنه قوله:

مَن ادعى أنّ له حالة ... تخرجه عن منهج الشّرع

فلا تكونن له صاحبا ... فإنّه خـــرء بلا نـــفـع

كانت وفاته بالموصل في السَّادس والعشرين من جمادى الآخرة من سنة ثلاث وعشرين وستمائة، وله نحو من ثمانين سنة[1].

---

(١) ينظر: البداية والنهاية١٧: ١٥٧.

ثانياً: إخوته:

حرص والده على أن يُصبح أبناؤه من العلماء، فتلقوا على يديه العلوم، ثم صحبهم إلى مجالس الشيوخ لتحصيل السماع، وطلب لهم الإجازات العلمية من الأكابر، وممن بَرَز من أولاده في العلم:

١. عبد الكريم بن محمود بن مَوْدود بن محمود بن بَلْدجي الموصليّ الحنفي، أبو الفضل، الفقيه الإمام المفسر، درّس بالمشهد بعد محمود[1].

٢. عبد الدائم بن محمود بن مَوْدود بن محمود بن بَلْدجي الموصليّ الحنفي، أبو الحسن، الشيخ الإمام المحدث، كان إماماً عالماً، فقيهاً، معدوداً من أعيان السادة الحنفية، أسمعه أبوه الكثير، وطاف به على المشايخ، واستجاز له جماعة من المشايخ، ولإخوته وتفقه بوالده وغيره، وبرع في الفقه والعربية والأصلين، وتصدَّر للإقراء والتدريس مدة سنين.

سمع منه أبو العلاء الفرضي، وذكره في «معجم شيوخه»، قال: كان فقيهاً، عالماً فاضلاً، مفتياً، مدرساً، عارفاً بالمذهب، مكثراً، زاهداً عابداً من الحديث والرئاسة، وقال مجد الدّين ابن بَلْدجي: «سمع معي بقراءة والدي على المشايخ»، (٦٠٤ ـ ٦٨٠هـ)[2].

---

(١) ينظر: طبقات المفسرين للداوودي ١: ٣٤٤، وطبقات المفسرين للأدنه وي١: ٢٨٨.

(٢) ينظر: المنهل الصافي٧: ١٥٢، ومجمع الآداب٥: ٦٤.

٣.عبد الرحمن بن محمود بن مودود بن بَلْدجي الموصلي الحنفي، عماد الدين، أبو القاسم، ذكره أخوه شيخنا مجد الدين أبو الفضل عبد الله في «مشيخته» وقال: لما توفي والدي شهاب الدين أبو الثناء ـ رحمه الله ـ في جمادى الآخرة سنة ثلاث وعشرين وستمائة خَلِفَه أخي في المدارس والمناصب، وكان قد جمع من الخصال الحميدة والأخلاق الجميلة السعيدة ما تفرَّقت في غيره، من الذكاء والعلم والفصاحة والأدب وعلم النظر والمناظرة ما فاق به على جميع أقرانه، وشهد له بذلك جميع الطوائف واخترم شاباً في جمادى الآخرة سنة (٦٤١هـ)، ومولده سنة (٥٩٧هـ) بالموصل[١].

ثالثاً: أولاد إخوته وأولادهم:

امتدّ الاعتناء بالعلم وطلبه في هذه الأسرة المباركة في أولادهم وأولاد أولادهم، حتى وجدنا ابن الفُوطي عندما يترجم لأحدهم يقول: من بيت العلم والفقه والرياسة، ومن هؤلاء العلماء:

١.إسحاق بن محمد بن محمود بن مَوْدود بن بَلْدجي الموصلي، الفقيه، قطب الدين، أبو الفضل، قال ابن الفُوطي: من بيت العلم والفقه والرِّياسة على الحنفيّة ببلده، ومن شعره:

حسب الفتى أن يكون ذا حسب ... من نفسه ليس حسبه حسبه

كم بين مـــن يبتـــدي له نســـب ... ومـــن اليه قد انتهى نسبه[٢]

---

(١) ينظر: معجم الآداب لابن الفوطي٢: ٩٥.

(٢) ينظر: معجم الآداب لابن الفوطي٣: ٣٦٢.

٢.عبد الرحمن بن عبد الدائم بن محمود بن بن مَوْدود بن بَلدجي الموصلي المعدّل، عماد الدين، أبو الفتح، قال ابن الفُوطي: من بيت العلم والفضل والحديث والعدالة، جميل الأخلاق، له أبيات مدح بها أصيل الدين، وكان قد سمع أباه وعمه(١).

٣.عليّ بن عبد الرحيم بن محمود بن مَوْدود، يعرف بابن بَلْدجي الموصليّ الفقيه، كمال الدين، أبو الحسن، قال ابن الفُوطي: من البيت المعروف بالفقه والعلم والحديث، وولي في أيّام أبيه وكتب في الوقوف وغيرها قرأت بخطّه، قال: مدح شاعر بعض الوزراء فوعده وتردّد إليه فلم يعطه شيئا فجاءه بابنه وقال:

قد جئت بابني فاعرفوا وجهه ... ليأخذ النائل من بعدي

فليس في النقد برأي أرىٰ... قبل مماتي ساعة الرفد(٢)

٤.عبد الرحمن بن عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن محمود بن مَوْدود بن بَلْدجي الموصلي، عماد الدين أبو الفرج، الفقيه الأديب، هذا ابن عبد الرحيم، من بيت العدالة والعلم والفقه، قدم بغداد ورتب فقيهاً بالمدرسة النظامية، وكان فقيهاً أديباً جميل الصّحبة (ت بعد: ٦٧٩هـ).

---

(١) ينظر: معجم الآداب لابن الفوطي٢: ٩٢.

(٢) ينظر: مجمع الآداب٤: ٢٠١.

٥.عبد الدّائم بن عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن محمود، يعرف بابن بلدجي الموصليّ الفقيه المعدّل، مجد الدين أبو البقاء.

كان عالما أديباً أنشد في بعض أماليه:

وأشرقت الدنيا بأنوار عدله ... فآفاقها زهر وأكنــافها خضر

وزاد به الدين الحنيفيّ رفعة ... فللدّين والدنيا بدولته الفخر[1]

ﻫ ﻫ ﻫ

---

(١) ينظر: معجم الآداب لابن الفوطي٤: ٤٤٢.

المطلب الرّابع
شيوخه وتلامذته

أولاً: شيوخه:

النّاظر في الشّهرة العجبية والمكانة الكبيرة التي حصّلها إمامنا، والمقام الرّفيع الذي وصل إليها متنه «المختار» وشرحه «الاختيار» حتىٰ عُدّ من المتون المعتمدة في المذهب، وانصرفت همّة العلماء لتدريسه وتفهيمه، وعكفت عليه الطّلبة لتحصيل العلم وتقرير، فإن هذا العجيب يزول عند يطلع علىٰ الشّيوخ الذي درس عليهم العلوم.

فقد سافر إلىٰ الشَّام للدّراسة علىٰ إمام زمانه في الفقه الحَصيري، الذي تلقّىٰ العلم علىٰ أفقه فقهاء الدُّنيا في عصره، وهو الإمامُ قاضي خان صاحب الفتاوىٰ المشهورة، وبالتالي بَلغ إمامنا في الفقه مداه، واكتملت عنده الملكة الفقهية والحصيلة العلمية.

وأما ما نراه من كثرة استدلاله في الاختيار لمسائل الحنفية، حتىٰ استدل لمسائل بآلاف الأدلة، فيرجع لكون كان محدثاً كبيراً، يتوافد الطّلبة إليه في

السّماع للأحاديث، وقد سمع إمام عصر في الحديث ابن الأثير، وروى عنه «جامع الأصول».

وهذا القبول الكبير الذي حقَّقه فيرجع للإخلاص الكبير عنده؛ لصحبته أعظم أئمة التصوف في زمانه، كابن العربي المشهور، وأخذ طريق التصوف عن حيدر العلوي، ولا شكّ أن هذه هي أفضل الطرق في الوصول لله تعالى.

ونذكر في هذه الأسطر ترجمةً لأبرز العلماء الذين تلقى عليهم:

١. محمد بن أحمد بن عبد السَّيد البُخاري الحَصيري بالفتح نسبة إلى محلة كان يعمل فيها الحَصير تلميذ حسن بن منصور قاضي خان، قدم الشَّام، ودرس وأفتى، قال اللكنوي: كان إماماً فاضلاً انتهت إليه رياسة الحنفية، ومن تصانيفه: شرحان على «الجامع الكبير»: أحدهما مختصر والآخر مطول سماه «التحرير» و«شرح السير الكبير»، (٥٤٦ – ٦٣٦هـ)[1].

٢. مسمار بن عمر بن محمد بن العويس البغدادي، المحدث، يعرف بالنيّار، عفيف الدين أبو بكر، سكن الموصل وحدّث بها، وسمع عليه مجد الدين، وكانت وفاته بالموصل، (ت٦١٩هـ)[2].

٣. حيدر بن محمّد بن زيد بن محمد الحسيني العلويّ الموصليّ النقيب الزاهد، كمال الدّين، أبو الفتح، ذكره مجد الدين ابن بَلْدجي، وقال: سمعت

---

(١) ينظر: النافع الكبير ص٥٦.

(٢) ينظر: مجمع الآداب١: ٤٨٦.

عليه كتاب «نهج البلاغة» عن ابن شهرآشوب عن السيّد المنتهىٰ عن أبيه أبي زيد عن الرضيّ، قال: ولبست عن يده خرقة التصوّف، (ت٦٣٤هـ)[١].

٤.عبد الله بن محمّد بن عشائر، يعرف بابن القبيصيّ الموصليّ النحوي، ذكره مجد الدين في «مشيخته»، وقال: كان مشهوراً بعلم النحو لقيته بحلب، وأجاز لي جميع مسموعاته ورواياته ومصنّفاته ومؤلّفاته، (ت٦٣١هـ)[٢].

٥.عبد الله بن عمر بن أحمد، يعرف بالصفار النيسابوريّ، مجد الدين زين الاسلام أبو سعد، الفقيه المحدّث شيخ خراسان، روىٰ مجد الدين ابن بَلّْدجي[٣].

٦.المبارك بن محمّد بن محمّد بن عبد الكريم، يعرف بابن الأثير، مجد الدّين أبو السعادات، نزيل الموصل، الجزريّ الكاتب المحدّث، صنّف كتاب جامع الأصول في أحاديث الرسول، جميع فيه بين البخاري ومسلم والموطّأ وسنن أبي داود وسنن النسائي والترمذي، وشرح غريب الأحاديث ومعانيها وأحكامها، وله كتاب «النهاية في شرح غريب الحديث»، وكتاب «الشافي في شرح مسند الشافعي»، وله رسائل وشعر، سمع عنه مجد الدين ابن بلدجي، (ت٦٠٦هـ)[٤].

---

(١) ينظر: مجمع الآداب٤: ١٥١.

(٢) ينظر: مجمع الآداب٤: ١٦٦.

(٣) ينظر: مجمع الآداب٤: ٤٣٥.

(٤) ينظر: مجمع الآداب٤: ٤٣٥.

٧.محمّد بن محمّد بن أبي بكر بن إسماعيل الكرابيسيّ، مجد الدّين أبو المجد، المحدّث، كان من كبار المحدّثين، قال ابن الفوطي: من شيوخ شيخنا مجد الدين بن بَلْدجي[1].

٨.عبد العزيز بن الحسين بن عبد العزيز - يعرف بابن هلالة - الأندلسي الطبيريّ، محبّ الدّين، أبو محمد، المحدّث، روىٰ عنه مجد ابن بلدجي، (ت: ٦١٧هـ)[2].

٩.محمّد بن عليّ بن محمد - يعرف بابن عربيّ -الاشبيليّ الشّاطبيّ الاندلسيّ، محيي الدّين أبو حامد، الشيخ المحقّق، من مؤلفاته: «الفتوحات المكيّة» و«فصوص الحكم» و«ترجمان الأشواق»، روىٰ عنه مجد الدين، (ت٦٣٨هـ)[3].

١٠. والده محمود الموصلي، وقد سبق ترجمته.

ثانياً: تلاميذه:

لما برز إمامنا علمي الحديث والفقه، وكان يشار إليه بالبنان فيهما، فقد صار قبلة لطلبة العلم في التلقي عنه، والاستفادة منه، ومن هؤلاء النجباء:

١.علي بن أبي طالب الهادي أحمد بن أحمد البكاء الحسيني الأفطسي

---

(١) ينظر: مجمع الآداب٤: ٥٢٤.

(٢) ينظر: مجمع الآداب٥: ٢٢.

(٣) ينظر: مجمع الآداب٥: ٩٧.

الزاهد، عزّ الدين، أبو الحسن ،كان من الزهاد الأفراد والعباد الأمجاد، وله كتاب قد جمعه لنفسه، كان يروض خاطره به ويجتمع اليه طلاب الآخرة يستفيدون منه ويغرفون من فوائده، سمع مجد الدين ابن بلدجي، (ت بعد: ٧١٠هـ)[1].

٢.إدريس بن محمد بن عثمان الشوشي، عفيف الدين أبو محمود، الفقيه، سمع معنا كتاب «جامع الأصول في أحاديث الرسول» على مجد الدين أبي الفضل ابن بلدجي، بروايته عن مصنفه، وكان لطيف الأخلاق إمام، (ت٧٨٢هـ)[2].

٣.محمّد بن أحمد بن عليّ بن جميل بن عبد الباقي الربعي البغداديّ الفقيه الصوفيّ، كمال الدّين أبو الحسن، من بيت أصيل كان فقيها عالما، قرأ الفقه على مولانا ظهير الدين النوجاباذيّ ومظفر الدين ابن الساعاتيّ، وكان من فقهاء المستنصريّة، ثم تصوّف ولازم مولانا محيي الدين محمّد بن يحيى بن المحيّا العبّاسيّ وصار وكيل رباط الشونيزي وسكن الرباط، وسمع الحديث على مجد الدين ابن بَلدجي، (٦٩٢هـ)[3].

---

(١) ينظر: مجمع الآداب١: ٢٣٥.

(٢) ينظر: مجمع الآداب١: ٤٣١.

(٣) ينظر: مجمع الآداب٤: ٢٢١.

٤. عثمان بن نجيب بن علي الخوافي، منتجب الدّين، أبو الفضل، الكاتب الصّوفي، سَمِع على مجد الدّين، وكان قد ترك ما كان عليه من الأشغال، واشتغل بالقراءة والتزهّد، وكان حسن الأخلاق جميل السيرة، (ت بعد ٦٧٩هـ)[1].

❦ ❦ ❦

---

(١) ينظر: مجمع الآداب٦: ٥١٢.

المطلب الخامس
ثناء العلماء عليه
وسماعاته وإجازاته

أولاً: ثناء العلماء:

لما وَصَل إمامنا في العلوم إلى منتهاها، فقد ترجم له عامةُ المؤرخين، وكثرة كلماتهم في الثناء عليه وبيان حاله، ومقامه الرِّفيع العالي، ونُحاول في هذا الأسطر أن نقف على بعض هذا العبارات في وصفِه:

ـ قال ابن تغرى: العلامة، شيخ الإسلام، مؤلف «المختار للفتوى» في فقه السّادة الحنفية.... أثنى على علمه، وغزير فضله، ودقيق نظره، وجودة فكره جماعةٌ كثيرةٌ، وكان إمام عصره، ووحيد دهره، وآخر مَن كان يُرحل إليه من الآفاق، تفقه به جماعةٌ من أعيان السَّادة الحنفية، وحَدَّث... لما ولي مشيخة مشهد الإمام أبي حنيفة ﷺ، أكب على الاشتغال والإشغال والتصنيف والتّأليف، وانتفع به عامّة الطلبة وسائر المذاهب... وكان إماماً ورعاً، ديناً خيراً، مترفعاً على الملوك والأعيان، متواضعاً للفقراء والطلبة،

وعنده مروءة وتعصب للفقراء، رحمه الله تعالى[١].

ـ قال أبو العلاء الفرضي: كان شيخاً فقيهاً، عالماً فاضلاً مدرساً عارفاً بالمذهب[٢].

ـ قال الحافظ الدمياطي: الفقيه العلامة المفتي، نزيل بغداد[٣].

ـ قال الذهبي: الفقيه، إمامٌ، عالِم، مصنَّف، لَهُ أصحاب وحلقة أشغال[٤].

ـ قال ابن الفُوَطي: كان عالماً بالفقه والخلاف والأصول، سَمِعَ الكثير فِي صباه، وألحق الأحفاد بالأجداد، وكان صبورا عَلَىٰ السّماع[٥].

ـ قال ابنُ الفُوطي: شيخنا الامام العالِم المحدّث الفقيه القاضي، كان واسع الرواية، موصوفا بالفهم والدراية، عارفا بالفروع والأصول، كثير المحفوظ[٦].

ـ قال حاجي خليفة[٧]: كان فقيهاً علامة في المذهب.

---

(١) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢.

(٢) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢،

(٣) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢.

(٤) ينظر: تاريخ الإسلام للذهبي ٥١: ١٤٥.

(٥) ينظر: تاريخ الإسلام للذهبي ٥١: ١٤٥.

(٦) ينظر: معجم الآداب لابن الفوطي ٤: ٤٤٠.

(٧) في سلم الوصول لحاجي خليفة ٢: ٢٣٢.

ـ قال الكفوي: كان من أفراد الدهر في الفروع والأصول، وكانت مشاهير الفتاوي على حفظه[١].

ثانياً: سماعاته وإجازاته:

نعرض هاهنا بعض السَّماعات التي وقفت عليها في ترجمة المؤرخين له، تظهر لنا الاعتناء الواضح منه في علم الحديث وروايته، واعتباره عند أهله تلقيهم منه، وهذا يزيد من ثقتنا بقدرته على الاستدلال حديثياً للمذهب، ومن سماعته:

أنه سمع بالمدرسة الصَّارمية من المؤمل ابن عمر بن محمد بن طَبَرْزَد، وببغداد من أبي الفرج محمد بن عبد الرحمن بن أبي العز الواسطي، ومن الحسن علي بن أبي بكر بن روزبة القلانسي «صحيح البخاري»، ومن الشيخ شهاب الدين السهروردي، وأبي النّجا عبد الله بن عمر، وأبي نصر بن عبد الرزاق الجيلي، وعثمان بن إبراهيم السبتي، وعبد الكريم ابن عبد الرحمن بن الحسين بن المبارك، وفتيان بن أحمد بن سمينة، ومن أبي المجد محمد بن محمد بن أبي بكر الكرابيسي.

وأجاز له جماعة:

من أهل خراسان منهم: المؤيد بن محمد الطوسي، ومنصور بن علي، وأبو بكر القاسم بن عبد الله بن العطار، وأبو المظفر عبد الرحيم بن أبي سعد بن

---

(١) ينظر: الفوائد١: ١٠٦.

عبد الكريم السمعاني.

ومن بغداد: عبد العزيز الأخضر، وعبد الوهاب بن سكينة، وحنبل.

ومن الموصل: صاحب «جامع الأصول» المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم، وأخوه علي ابن محمد، وأبو الفتح محمد بن عيسىٰ بن ترك الخاص.

ومن غيرها: أبو محمد عبد القادر ابن عبد الله الرهاوي، وقرأ علىٰ أبي عمرو بن الحاجب، ومحيي الدين بن أبي العز وابن الصفّار والرضيُّ الطوسي وابن السَّمعاني وزينب بنتُ الشعرىٰ وغيرهم.

روىٰ عنه الحافظ شرف الدين عبد المؤمن الدمياطي، وذكره في «معجم شيوخه»[1].

قال الذهبيّ: سمعت بقراءة القلانسيّ «عمل يوم وليلة» لابن السُّنّيّ، بسماع مجد الدين ابن بَلْدجي سنة ستّ وستَّمائة من مجد الدّين محمد بن محمد الكرابيسيّ، عن عبد الرّزّاق القُوسانيّ.

وكتب عنه أبو العلاء الفَرَضيّ وأثنىٰ عليه.

سَمِعَ «الْبُخَارِيّ» من أبي الفَرَج محمد بن عبد الرحمن بن أَبِي العزّ الواسطيّ، وابنُ روزبه، وله إجازة من المؤيَّد الطّوسيّ، وزينب الشّعريّة.

---

(١) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢، ومعجم الآداب لابن الفوطي٤: ٤٤٠، وسلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢.

وسمعنا منه «جامع الأصول»، بإجازته من مصنَّفه مجد الدّين، وكان كثير المحفوظ.

قد سافر إلىٰ الشام، وقرأ عَلَىٰ أَبِي عَمرو بْن الحاجب، ومحيي الدّين ابن العربيّ[1].

وسمّع الخطب النباتيّة علىٰ عمر بن طبرزد، وكتاب «نهج البلاغة» علىٰ النقيب كمال الدين حيدر بن محمّد ابن زيد، وروىٰ عن جماعة[2].

قال ابنُ الفوطي[3]: «سمعنا عليه كتاب «جامع الأُصول في أحاديث الرسول ﷺ» بروايتِه عن مصنّفه المبارك بن الأثير».

(١) ينظر: تاريخ الإسلام للذهبي ٥١: ١٤٥

(٢) ينظر: معجم الآداب لابن الفوطي ٤: ٤٤٠.

(٣) في معجم الآداب لابن الفوطي ٤: ٤٤٠.

المطلب السّادس
مؤلّفاته ووفاته

أولاً: مؤلفاته:

١. «المختار»[١] ....

---

(١) ذكر في معجم تاريخ التراث٢: ١٤٦٤: أنه له نسخاً مخطوطة في: «قيصري راشد أفندي ٢٦٥٨٣ ورقة ١٤٢؛ أحمد ثالث رقم ١١٧٧ ، ٨٤٤ ، ٨٤٥ ، ٨٤٦؛ أحمد ثالث قغوشلر ٨٣٨ - ٨٤١؛ Emanet Hazinesi رقم ٧٣٢؛ إزمير ملّي رقم ٨٧٣؛ ٢٨٥؛ ١٤٠٧؛ ٢٥١؛ المكتبة القادريّة ٢٧٩؛ ٢٨٠؛ ٢٨١؛ ٢٨٢؛ Cankiri رقم ٢٢٢ ورقة ٩٢ ، ٦٧٨ هـ؛ Tekelioglu رقم ٣١٤ ورقة ١١٠ ، ٧١٠ هـ؛ Darende رقم ٩٢٧/ ١٨٢ ورقة ١٥٠، ٨٧٤ هـ؛ جامعة أمّ القرىٰ ٥٥٤؛ ديانت رقم ٣٨٨؛ ٤٧١؛ Ramazanoglu رقم ٤٩٨ ورقة ١٠١، ٧٨٩ هـ؛ رقم ٧٧٨، ٥١ وفيها نسخ أخرىٰ؛ قره حصار رقم ١٧٣٨٢؛ ١٨٤٠٦؛ ١٧٩٨٤؛ Konya رقم ٥٠٠؛ ٥٥٣؛ ٥٧٨؛ ٦٦٦؛ ٧٨٢؛ ٨٤٠؛ ٨٢٨؛ مكتبة الأوقاف العامّة ٢٥٣٧١ ورقة ١٤٥؛ ٣٥٩٣؛ ٣٨٥٣؛ ١٣١٨٢ وفيها نسخ أخرىٰ؛ جعفر ولي رقم ٣٠٩ ورقة ١١٧؛ الظاهريّة الفقه الحنفي ٢٤٨٧؛ ٨٠٦٠؛ ٢٥٧٣؛ ٨٠٢٠؛ ٦٥٠٨؛ ٢٥٧٢ وفيها نسخ أخرىٰ؛ آماسيه رقم ١٦٨٢؛ ١١٧٠؛ ٨٨٤؛ ٩٨٧؛ ٩٨٣؛ أسعد أفندي رقم ٨٩٠؛ تكه لي أوغلي ٣١٤ ورقة ١١٠، ٧١٠ هـ؛ رقم ٢٢٥ ورقة ١٧٤، ٩٧٩ هـ؛ جامعة الرياض رقم ٢٦١٥ ورقة ١٥٨، ٩١٣ هـ؛ رقم ٣٨٢٦ ورقة ١٤٦ ، ٨٤٩ هـ؛ رقم ٣٦٦٩

للفتوى»[١] ألّفه في عنفوان شبابه[٢].

٢.«الاختيار[٣] لتعليل ....

ورقة ١٤٠، ٩٤٣ هـ؛ جانقري رقم ٩٦، ١٨، ١٣١، ٤٩٦؛ محمود ثاني رقم ٣٩٧ ورقة ١٠٢؛ Garrett ١٠٥٢؛ Ahlwardt ٤٥٦٥؛ القاهرة ملحق ٢٥٣٤٧/ ب ورقة ٩٩؛ آية الله نجفي ٢٢٥٠ ورقة ١٤٤ كتب في القرن ٩ هـ؛ مكتبة أسعد طلس بحلب ٤٢ كتب في القرن ٨ هـ؛ مدرسة الحجيّات بالموصل الفقه الحنفي ٨/ ٥ ورقة ٦٨، ١١٤٢ هـ؛ مدرسة الحاج حسين بيك الفقه الحنفي ٦/ ٢٩ ورقة ١٨١؛ مدرسة الصائغ بالموصل ٦/ ٢٨ ورقة ١٣٨، ١١٢٧ هـ؛ رقم ٦/ ٢٩ ورقة ١٣٨ ناقص من آخره؛ مدرسة بكر أفندي بالموصل ٧٧ ورقة ٩٠، ٩١٤ هـ؛ رقم ٧٨ ورقة ٩٤، ٨١٧ هـ؛ جامعة الكويت رقم ٦٣٠، ٧٩١، ٨١٨؛ المكتبة السليمانيّة الفقه الشافعي ١/ ٩ ورقة ٦٠ كتب في القرن ١٠ هـ؛ دار الكتب الوطنيّة بتونس ٤٠٤٤ ورقة ١٤٨، ٩٢٦ هـ؛ طبع في القاهرة ١٣٦٩/ ١٩٥٠ وفي حلب ١٩٦٦ – ١٩٦٧».

(١) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢، والأعلام٤: ١٣٥، والدرر السنية للسقاف ٦: ٩٢، وسلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢، وأسماء الكتب لرياض زاده ١: ٣٦، وهدية العارفين١: ٤٦٢.

(٢) ينظر: الفوائد ١: ١٠٦.

(٣) ذكر في تاريخ معجم التراث٢: ١٤٨٤ أن له نسخا فيه: « قيصري راشد أفندي ١٨٨٢ ورقة ١٦٠؛ أورخان غازي رقم ٤٤٨ ، ٤٤٩ جزء ١ – ٢ ورقة ٢٣٤ – ٢٦٥ ، ٧٥١ هـ؛ أحمد ثالث رقم ٨٨٢/ ١ ورقة ١٩١ ، ٨٧٢ هـ؛ رقم ٨٨٢/ ٢ ورقة ٣٢١؛ ٨٧٢ هـ؛ روان كوشكي ٦٠٧ ورقة ١٢٤؛ أحمد ثالث قغوشلر ٧٦٧ ورقة ٣٠١؛

مكتبة الأوقاف العامّة ٣٦٢٨؛ ٣٩٢٩؛ ٤٠٩٧؛ ١٠١٥٧؛ ١٠١٥٨؛ قيون أوغلي ١١٦٢٥ ورقة ٣٢٠؛ ٨٠٩ هـ؛ الظاهريّة الفقه الحنفي ٢٦٧٥؛ ٦١٤٤؛ ٧٣٦٢؛ ٧٣٦٣؛ ٤٩٢٢؛ ١٨٧؛ ٢٠٢؛ آماسيه رقم ٢١٨؛ ٢١٩؛ ٢٢٠؛ ٨١٦؛ ١٢٣٢؛ ١٢٣٥؛ Adiyaman رقم ٣ ورقة ٤٠٨؛ قره حصار رقم ١٧٩٤٧؛ ١٧٩٢٧؛ ٨٥١ هـ؛ سيواس = ضيا بيك ٣٩٧٦؛ إزمير ملّي ٦٦١؛ ١٥٨٠؛ ١٥٨٦؛ المكتبة القادريّة ٢٨٣؛ ٢٨٤؛ ديانت رقم ٥١٦؛ رقم ٤٧٣؛ Konya رقم ٤٧٦؛ نوشهير رقم ١٠٤ ورقة ٢٤٥؛ جامعة الرياض رقم ٦٩٥ ورقة ٣٠٠، ٨٧١ هـ؛ رقم ٣٧٦٤ ورقة ٢٤٥؛ رقم ٢٣٣١ ورقة ١٨٦، ١١٥٩ هـ؛ رقم ٤٧٢٤ ورقة ٢٦٠؛ رقم ٤٧٧٦ ورقة ٢٥٦؛ محمود ثاني رقم ١٧٦٩ ورقة؛ ٨٨٩ هـ؛ رقم ٤٧٢ ورقة ٢٥١، ٩٦٢ هـ؛ رقم ١٢٢٨ جزء ١ ورقة ٢٨٢، ١٠٧١ هـ؛ رقم ٤٢٧ جزء ٢ ورقة ٢٥٠؛ Amucezade رقم ١٦٧ ورقة ٢٨١، ٩٣٥ هـ؛ Ramazanoglu رقم ٥٠٩ ، ٩٨٠ ، ١٠٤٣ ، ٥٥٢؛ TekeliogIu رقم ٣١٩ ورقة ١٦٤، ٨٥٤ هـ؛ Chaster Beatty ٥٣٧٠ ورقة ٣١٢، ٦٩٣ هـ؛ Cankiri رقم ٢٧٦، ٧٧٢ هـ؛ دار الكتب المصريّة ٢٢٧٨٣/ ب ورقة ٢٨٠؛ آية الله نجفي ١٢٢٠ ورقة ١٦٥، ٩٤٤ هـ؛ رقم ٢٦٨٦ ورقة ٣٤٠ كتب في القرن ٩ هـ؛ مكتبة أسعد طلس بحلب ٢٨ ، ٨٥٦ هـ؛ خزائن مدرسة الخيّاط بالموصل الفقه الحنفي ٧/ ٢ ورقة ٥٦٦؛ المدرسة العبدالية بالموصل ٢ جزء ١ ورقة ١٧٧؛ رقم ٣ جزء ٢ ورقة ١٦٢؛ دار الكتب القطريّة رقم ٥٣١/ ١ ، ١١٢٠ هـ؛ رقم ٨٠٨/ ٢ ، ٨٣٥ هـ؛ طبع في القاهرة ١٣٥٥؛ ١٣٦٩/ ١٩٥٠ على خمسة أجزاء جاء على هلمش المختار للمؤلف نفسه وفي القاهرة ١٢٧٠؛ ١٣٧١».

المختار»[١] قال حاجي خليفة[٢]: «والاختيار في شرحه أجاد وأحسن».

قال اللكنوي[٣]: «قد طالعت «المختار» و«الاختيار»، وهما كتابان معتبران عند الفقهاء، وقد كثر اعتماد المتأخرين على الكتب الأربعة، وسموها المتون الأربعة: «المختار» و«الكنز» و«الوقاية» و«مجمع البحرين». ومنهم مَن يعتمد على الثلاثة: «الوقاية» و«الكنز» و«مختصر القُدوري»».

واختار في «المختار» قول الإمام أبي حنيفة، فتداولته الأيدي، فطلبوا منه شرحاً، فشرحه شرحاً أشار فيه إلى علل المسائل ومعانيها، وذكر فروعاً يحتاج إليها، ويعتمد في النقل عليها.

٣. «الفوائد[٤] المشتملة على مسائل المختصر والتكملة» في الفروع[٥].

٤. «شرح الجامع الكبير» للشيباني[٦].

---

(١) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢، والأعلام٤: ١٣٥، وسلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢، وأسماء الكتب لرياض زاده ١: ٣٦، وهدية العارفين١: ٤٦٢.

(٢) في سلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢.

(٣) في الفوائد١: ١٠٦.

(٤) ذكر في معجم تاريخ التراث ٢: ١٤٦٤ أنه له نسخ في: « يكي جامع ٥٤٣ ورقة ١٣٩ كتب من نسخة المؤلف».

(٥) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢، والدرر السنية للسقاف ٦: ٩٢، وسلم الوصول لحاجي خليفة٢: ٢٣٢، وأسماء الكتب لرياض زاده ١: ٣٦، وهدية العارفين١: ٤٦٢.

(٦) ينظر: كشف الظنون ١: ٥٦٩، وهدية العارفين ١: ٤٦٢، والدرر السنية للسقاف

٥. «مشيخة»، فقد أكثر النقل عنها تلميذه في ابن الفُوطي في «مجمع الآداب».

ثانياً: وفاته:

مات ببغداد بكرة يوم السبت تاسع عشر المُحرَّم سنة ثلاث وثمانين وستمائة[1].

ودُفن بمشهد أبي حنيفة رضي الله عنه ببغداد، وكان يوماً مشهوداً.

وقال ابنُ الفُوَطي: مات في العشرين من المحرَّم[2].

❧❧❧

٦: ٩٢.

(١) ينظر: المنهل الصافي ٧: ١٢٢، ومعجم الآداب لابن الفوطي٤: ٤٤٠، وأسماء الكتب لرياض زاده ١: ٣٦.

(٢) ينظر: تاريخ الإسلام للذهبي٥١: ١٤٥.

المطلب السَّابع
الأعمال على
«المختار» و«الاختيار»

لما كان «المختار» من المتون المعتبرة، فقد اعتنى العلماء بشرحه ونظمه واختصاره، ومن هذه الأعمال عليه وشرح «الاختيار»:

١.«توجيه المختار» لإبراهيم بن أحمد الموصلي، الحنفي، أبو إسحاق، جمال الدين، وذكر في خطبته: أنه قرأه على مؤلفه مرات، آخرها: في جمادى الأولى، سنة (٦٩٥هـ)، وذكر خلاف الظاهرية والإمامية، وغيرهما من الفرق[١].

٢.«شرح المختار» لخطاب ابن أبي القاسم القره حصاري الرُّومي، (ت نحو ٧٣٠هـ)[٢].

---

(١) ينظر: كشف الظنون٢: ١٦٢٢.

(٢) ينظر: هدية العارفين١: ٣٤٧، وكشف الظنون٢: ١٦٢٢.

٣.«الإيثار لحل المختار» لمحمد بن إلياس[١].

٤.«فيض الغفار في شرح المختار»: لمحمد بن محمد عبد الله بن عبد المنعم الحميري، شمس الدين، أبي عبد الله، (ت٩٠٠هـ)[٢].

٥. «شرح المختار»: لعثمان بن علي البارعىٰ الزَّيْلَعيُ الحنفي، فخر الدين، أبي محمد الزيلعىّ، (ت٧٤٣ هـ)[٣].

٦.«شرح المختار»: لمحمد بن محمد بن محمد الحلبي الحنفي، المعروف بابن أمير الحاج، شمس الدين، (ت٨٧٩هـ)[٤].

٧.«شرح المختار»: لمحمد بن الحسن بن علي التَّميميُّ البَكريّ المصرىٰ الشَّاذليّ الصُّوفي الحنفيّ، شمس الدين، شيخُ الإسلام، (ت٨٤٧هـ)[٥].

٨.«شرح المختار»: لقاسم ابن قُطْلُوبُغا، (ت٨٧٩هـ)[٦].

٩.«شرح فرائض المختار»: لعبد الرحمن بن أبي بكر العيني الحنفي، زين الدين، أبي محمد، (ت٨٩٣هـ)[٧].

---

(١) ينظر: كشف الظنون٢: ١٦٢٢.

(٢) ينظر: هدية العارفين٢: ٢١٧.

(٣) ينظر: هدية العارفين١: ٦٥٥، وكشف الظنون٢: ١٦٢٢.

(٤) ينظر: كشف الظنون٢: ١٦٢٢، وهدية العارفين٢: ٢٠٨.

(٥) ينظر: هدية العارفين٢: ١٩٥، وكشف الظنون٢: ١٦٢٢.

(٦) ينظر: كشف الظنون٢: ١٦٢٢.

(٧) ينظر: كشف الظنون٢: ١٦٢٢.

١٠.«دليل المحتار إلى شرح المختار»: لمحمد ابن المعتمد الحنفي، مجد الدين، (ت ٩٢٩هـ)[١].

١١.«لوامع الأنوار في شرح المختار وبيان الاختيار»: لمحمد بن عمر ابن اللبودي الحنفي، ناصر الدين، القاضي، من علماء القرن الثامن[٢].

١٣.نظم «المختار»: عبد الله بن علي البخاري، تاج الدين، أبو عبد الله، (ت٧٩٩هـ)[٣].

١٤. «التعريف والإخبار بتخريج أحاديث الاختيار»: لقاسم بن قُطْلُوبُغا الحنفي، (ت٨٧٩هـ)[٤].

١٥.«التحرير» اختصر فيه «المختار»: أبو العباس أحمد بن علي الدمشقي (ت٧٨٢هـ)، ثمّ شرحه ولم يكمله[٥].

---

(١) ينظر: إيضاح المكنون٣: ٤٨٠.

(٢) ينظر: إيضاح المكنون٤: ٤١٣.

(٣) ينظر: كشف الظنون٢: ١٦٢٢.

(٤) ينظر: كشف الظنون٢: ١٦٢٢.

(٥) ينظر: كشف الظنون٢: ١٦٢٢.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصّلاة والسّلام على سيد المرسلين، وعلى آله وصحبه أجمعين، ومَن سار على دربهم واهتدى بهديهم إلى يوم الدّين.

وبعد:

يعد كتاب الاختيار لتعليل المختار لإمام عصره وعالم دهره، وفقيه الأوان، ومحدِّث الزَّمان، مجدِ الدِّين أبي الفضل عبدِ الله بنِ محمودِ بن مَوْدود بن محمود بن بَلْدجي المَوْصليّ الحنفيّ، المتوفى سنة (٦٨٣هـ) من أعظم كتب المتأخرين التي اعتمد عليها في التدريس والإفتاء والقضاء.

وقد كان من أبرز المقرّرات في كليتنا الموقرة، حيث يدرس منه عدّة مساقات دراسية، لكن كان من الأنسب حذف بعض المسائل المذكورة فيه الخاصة بالعبيد، أما ما ذُكر فيه من أمثلة للعبيد ويمكن استبدالها بغيرها فقد استبدلتها بمثال الجمل مثلاً، مع إعادة الترتيب لكتبه بحيث يكون كُلُّ جزء منه عبارة عن مساق دراسي تسهيلاً على الطالب والمدرس بجمع كتب المساق المتفرِّقة في داخل «الاختيار» مع بعضها البعض.

وكل هذا تم بعد أن يسرّ الله تعالى لي خدمة الكتاب بالتعليقات والحواشي الفريدة في تخريج أحاديث وتفصيل مسائله مما يحتاج إلى البيان في «تحفة الأخيار على الاختيار لتعليل المختار» .

سائلاً المولى أن ينفعنا بعلمائنا، ويهدينا طريقهم وسبيلهم، ويرشدنا إلى مسالكم، وأن يرزقنا الإخلاص في القول والعمل، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.

وكتبه

الأستاذ الدكتور صلاح أبوالحاج

عميد كلية الفقه الحنفي

بجامعة العلوم الإسلامية العالمية

١٩ ـ ١ ـ ٢٠٢١م

صويلح، عمان، الأردن

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

الحمدُ لله الذي شَرَعَ لنا ديناً قويماً، وهدانا إليه صراطاً مستقيماً، وجعلنا من أهلِهِ تَعلُّماً وتعليماً، حمد مَن عمَّته رحمتُه وإفضاله، وغمرتُه أُعطيته ونواله، وأَشهد أنّ لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة أستزيد بها وفور نعمه، وأَسترفد بها وفور كرمه.

وأَشهد أنّ محمّداً عبدُه ورسولُه، الذي جمع بمبعثه شَمل الحقّ بعد تفرُّقه، وقَمع برسالتِه حزب الباطل بعد تطوّقه، صلَّى الله عليه وعلى آله وأصحابه، وأتباعهم الذين سلكوا سَنَن سننه وصوابه.

وبعد:

فكنتُ جمعتُ في عنفوان شبابي مختصراً في الفقه لبعض المبتدئين من أصحابي.

وسمّيتُه: بـ«المختار للفتوى» اخترتُ فيه قول الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه؛ إذ كان هو الأَوَّل والأَولى؛ فلمَّا تداولته أيدي العلماء، واشتغل به بعضُ الفقهاء طلبوا منّي أن أشرحه شرحاً أُشير فيه إلى عللِ مسائلِه ومعانيها، وأُبيِّن صوّرها، وأُنبه على مبانيها، وأَذكر فروعاً يحتاج إليها، ويُعتمد في النَّقل

عليها، وأَنقل فيه ما بين أَصحابنا من الخلاف، وأُعلِّله متوخياً موجزاً في الإنصاف، فاستخرتُ الله تعالىٰ، وفوَّضتُ أَمري إليه، وشرعتُ فيه مستعيناً به ومتوكِّلاً عليه.

وسمّيتُه: «الاختيار لتعليل المختار».

وزدتُ فيه من المسائل ما تعمُّ به البَلْوىٰ، ومن الرِّوايات ما يحتاج إليه في الفتوىٰ، يَفتقر إليها المبتدي، ولا يستغني عنها المنتهي.

والله سبحانه وتعالىٰ أسأله أن يُوفقني للإتمام والإصابة، ويَرزقني المغفرة والإنابة، إنّه قديرٌ علىٰ ذلك، وجديرٌ بالإجابة، وهو حسبي، ونِعم الوكيل، نِعم المولىٰ ونِعم النَّصير.

كتاب الطَّهارة

وهي في اللّغة: مطلقُ النَّظافة[1].

وفي الشَّرع: النَّظافةُ عن النَّجاسات[2].

---

(١) الطهارة: مصدرُ طَهُرَ الشيء، وطَهُرَ خلاف نَجِس، كما في المغرب ص٢٩٥، والاسم الطُّهْرُ، وهو النَّقاءُ من الدَّنَسِ والنَّجَس، وهو طاهر العرضِ: أي برئَ من العيب، ومنهُ قيل للحالة المُناقِضة للحيض: طُهْر، كما في المصباح المنير ص٣٧٩.

(٢) أي النظافة عن الحدث أو الخبث، كما في فتح باب العناية ١: ٤١، والدر المختار ١: ٥٧.

وهذا التعريف يشمل طهارة ما لا تعلق له بالصلاة كالآنية والأطعمة، وأراد بالخبث ما يعم المعنوي، فيشمل الوضوء على الوضوء بنيّة القربة؛ لأنه مطهر للذنوب، كما في رد المحتار ١: ٥٧.

فالطهارة نوعان:

١. طهارة عن الحدث، وتسمّى طهارة حكمية، وهي أنواع: الوضوء، والغسل، والتيمم.

٢. طهارة عن الخبث، وتُسمّى طهارة حقيقية، كما في البدائع ١: ٢.

والوضوء في اللَّغة من الوَضاءة: وهي الحُسُن(١).

وفي الشَّرع: الغَسل والمسح في أعضاء مخصوصة(٢).

وفيه المعنى اللّغوي؛ لأنّه يَحسُنُ به الأعضاء التي يقع فيها الغَسل والمسح.

فالغَسل: هو الإسالة.

والمسح: الإصابة.

---

(١) الوَضاءة: هي النظافة، والحسن، والنقاوة، كما في طلبة الطلبة ص٤، ومنه قوله ﷺ: «بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده» في سنن الترمذي ٤: ٢٨١،والمستدرك ٣: ٦٩٩، وسنن أبي داود ٣: ٣٤٥: أي الوضوء اللغوي، وهو الغَسل، والوضوء مما مسته النار، والوضوء من مس الذكر هذا كلّه محمول على غسل اليد.

(٢) لقوله جل جلاله: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ...}[المائدة: ٦]؛ إذ أمر عز وجل بغسل الأعضاء الثلاثة ومسح الرأس. فلا بد من معرفة معنى الغسل والمسح:
فالغَسل: هو إسالة المائع على المحل.
والمسح: هو الإصابة.
فإن غَسَل أعضاء وضوئه، ولم يسل الما، بأن استعمله مثل الدهن، لم يجز في ظاهر الرواية، وعن أبي يوسف رضي الله عنه أنه يجوز. كما في البدائع ١: ٣.

وسببُ فرضيّة الوضوء: إرادةُ الصّلاة مع وجود الحدث؛ لقوله تعالى: {إِذَا قُمۡتُمۡ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ فَٱغۡسِلُواْ}[المائدة: ٦]، قال ابنُ عبَّاس رضي الله عنهما: «معناه إذا أردتم القيام إلى الصلاة وأنتم محدثون»[1].

(**وفرضُه: غَسلُ الوجه، وغَسلُ اليدين مع المِرْفَقين، ومَسحُ رُبع الرَّأس، وغَسلُ الرِّجلين مع الكَعبين**)؛ لما تلونا.

فالوجه: ما يُواجه به، وهو من قصاص الشَّعر إلى أَسفل الذَّقن طولاً، وما بين شحمتي الأُذنين عَرضاً.

وسقط غَسل باطن العَينين؛ لما فيه من المَشقّةِ وخوف الضَّرر بهما، وبه تَسقطُ الطَّهارة.

ويجب غَسل ما بين العِذار[2] والأُذن[3]؛ لأنّه من الوجه، خلافاً لأبي

---

(١) قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ١: «لم أجده مصرحاً كما قال، وإنّما روى أبو جعفر الطبري في تفسيره: سأل عكرمة عن قوله تعالى: {إِذَا قُمۡتُمۡ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ فَٱغۡسِلُواْ وُجُوهَكُمۡ وَأَيۡدِيَكُمۡ إِلَى ٱلۡمَرَافِقِ}[المائدة: ٦]، فكل ساعة يتوضأ؟ فقال: ابن عبّاس: لا وضوء إلا من حدث».

(٢) العذار: استواء شعر الغلام، يقال: ما أحسن عذاره: أي خطّ لحيته. ينظر: لسان العرب ٤: ٢٨٥٧، وغيره.

(٣) هذا عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله، قال الحصكفي في الدر المختار ١: ٦٦: وبه يفتى. وقال ابن عابدين في رد المحتار ١: ٦٦: وهو ظاهر المذهب، وهو الصحيح، وعليه أكثر المشايخ.

يوسف ﷺ بعد نبات اللِّحية؛ لسقوط غَسل ما تحت العِذار، وهو أقرب منه[1].

قلنا: سَقَطَ ذلك للحائل، ولا حائل هنا.

وقال زُفر ﷺ: لا يدخل المِرْفَقان والكَعبان في الغَسل؛ لأنّ «إلى» للغاية.

قُلنا: وتستعمل بمعنى «مع»، قال الله تعالى: {وَلَا تَأْكُلُوٓاْ أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰٓ أَمْوَالِكُمْ} [النساء: ٢]، فتكون مجملةً، وقد ورَدَت السُّنَّة مُفسَّرةً لها، فقد صَحّ أنّه ﷺ: «أدار الماء على مرافقه»[2]، ورأى رجلاً توضّأ ولم يوصل الماء إلى كعبيه فقال ﷺ: «ويل للأعقاب من النَّار، وأمره بغسلهما»[3].

---

(١) معناه: أنّ ما تحت العذار من الوجه يسقط غسلُه بالاتفاق بينهم، فمن باب أولى أن يسقط غسل البياض ما بين الأذن والعذار؛ لأنّ ما تحت العذار أقرب للوجه من البياض، ورُدّ عليه: أنّ ما تحت العذار سقط لتغطيته بشعر الوجه، فلم يبق من الوجه حتى يغسل، والبياضُ بقي مكشوفاً فيُعدّ من الوجه، وكلُّ ما كان من الوجه يجب غسله.

(٢) فعن جابر أنَّه ﷺ: «أدار الـمـاء على مرفقيه» في سنن الدارقطني١ : ٨٣، وسنن البيهقي الكبير١ : ٥٦، وفي إسناده متروك، ويغني عنه حديث أبي هريرة ﷺ: «أنَّه توضأ حتى أشرع في العضد، ثم قال: هكذا رأيت رسول الله ﷺ توضأ» في صحيح مسلم١: ٢١٦.

(٣) فعن عبد الله بن عمرو، قال: رجعنا مع رسول الله ﷺ من مكة إلى المدينة حتى إذا كنا بماء بالطريق تعجل قوم عند العصر، فتوضئوا وهم عجال فانتهينا إليهم وأعقابهم تلوح لم يمسها الماء فقال ﷺ: «ويل للأعقا ب من النار أسبغوا الوضوء» في صحيح

وكذا الآية مجملةٌ في مسح الرَّأس تحتملُ إرادة الجميع كما قال مالك[1] ﷺ، وتحمتل إرادة ما تناوله اسم المسح كما قاله الشَّافعيُّ[2] ﷺ، وتحتمل إرادةُ بعضِه[3] كما ذهب إليه أصحابُنا، وقد صَحَّ أنّ النَّبيَّ ﷺ: «توضّأ فمسحَ

مسلم١: ٢١٤.

قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ١٢: «لم أقف عليه وأستبعد وروده لإطباق أهل اللغة على مغايرة مسمى الكعب للعقب، فأنى يتوعد أحدهما لعدم غسل الآخر ولا ملازمة بين غسليهما، على أنه لو ورد كذلك لما أفاد المطلوب إذ يقال: هذا الذي لم يوصل الماء الى كعبيه إن كان غسل عقبه، ولا يتوعد لما غسل، وان كان لم يغسلهما، فالوعيد لعدم غسلهما لا للكعبين، وهذا أولى بحمل الحديث؛ إذ لا يصح أن يتوعد لما غسل. غايته: أن الراوي ذكر الكعبين اتفاقاً لا أن عدم غسلهما هو المثير؛ لورود الوعيد، ومَن لم يغسل عقبيه لم يبلغ الماء كعبيه».

(١) عند مالك ﷺ: لا بد من استيعاب الرأس. ينظر: إرشاد السالك ص٦، ومصباح السالك ص٢٥، ومختصر الأخضر وشرحه هداية المتعبد ص١٣،والمقدمة العزية وشرحها الجواهر المضية ص١٥، وعمدة البيان ص٢٧.

(٢) عند الشافعي: يجزئ شعرة أو ثلاث شعرات. ينظر: الدرر البهية ص١٢، المقدمة الحضرمية ص٦، وسفينة النجاة وشرحه كاشفة السجا ص١٩، والرياض البديعة ص١٥، وغيرها.

(٣) أي ثلاثة أصابع؛ وهي رواية هشام عن الإمام كما في درر الحكام١: ١٠، وقال صاحب البحر١: ١٥: «ذكر في البدائع أنها رواية الأصول، وفي غاية البيان أنها ظاهر الرواية وفي معراج الدراية أنها ظاهر المذهب واختيار عامة المحققين، وفي الظهيرية

بناصيتِه»[١]، فكان بياناً للآية، وحجّةً عليهما.

والمختارُ في مقدار النَّاصية ما ذُكر في «الكتاب»، وهو الرُّبع[٢].

ولا يَزيدُ على مَرةٍ واحدةٍ؛ لأنَّ بالتِّكرار يَصير غَسلاً، والمأمورُ به المسح.

قال: (وسنن الوضوء:

غَسل اليدين إلى الرُّسغين ثلاثاً قبل إدخالهما في الإناء[٣] لمَن استيقظ من

وعليها الفتوى...ومع ذلك فهي غير منصور»، وفي مراقي الفلاح ١: ٩٥: «أنه مردود وإن صحح»، وفي حاشية الطحطاوي١: ٩٥ والشرنبلالية١: ١٠: «أنها غير المنصور رواية ودراية»، وفي رد المحتار١: ٦٧: «لكن نسبها إلى مُحمّد رضي الله عنه فيحمل ما في المعراج من أنّها ظاهر المذهب على أنها ظاهر الرواية عن محمد توفيقاً»، وينظر: مجمع الأنهر١: ١١.

(١) فعن المغيرة رضي الله عنه: «أنَّه ﷺ توضأ فمسح بناصيته وعلى العمامة وعلى الخفين» في صحيح مسلم١: ٢٣١.

(٢) وهو اختيار صاحب الهداية١: ١٥، ومنية المصلي ص١٤، وتحفة الملوك ص٢٤، وملتقى الأبحر ص١٨، والنقاية ١: ٢٧، ونور الإيضاح١: ٩٥، وهدية ابن العماد وشرحه ص٧٧-٧٨، والوقاية وشرحه ١: ١٠-١٤، والكنز وشرحه كشف الحقائق١: ٦، والنهر ١: ٣٢، وغنية المستملي ص٢٠، وقال البحر ١: ٣١ أنها أصح الروايات رواية ودراية. وفي رد المحتار١: ٦٧: «الحاصل أن المعتمد رواية الربع وعليها مشى المتأخرون كابن الهمام وابن أمير حاج وصاحب البحر والنهر والمقدسي والتمرتاشي والشرنبلالي وغيرهم».

(٣) التقييد بالإناء وقع اتفاقاً، والغرض إدخال اليد في الماء، كما في السِّعاية ص١٠٥،

نومه)[1]؛ **لحديث المستيقظ**[2].

ثمّ قيل: إن كان الإناءُ صغيراً يَرفعه بيدِه اليُسرىٰ يُصبُّ علىٰ اليُمنىٰ، ثمَّ باليُمنىٰ فيُصبُّ علىٰ اليُسرىٰ؛ لتقع البَداءة باليُمنىٰ، كما هو السُّنَّة[3].

وإن كان الإناءُ كبيراً يُدخل أَصابع يَده اليُسرىٰ مَضمومةً دون الكفّ[4]،

والكراهة في الإدخال تنزيهية؛ لأنّ النهي مصروف عن التحريم؛ لقوله ﷺ: «فإنه لا يدري أين باتت يده»، كما في البحر١: ١٩.

(١) قال ابن قطلوبغا في تصحيحه ص١٣٤-١٣٥: «الأصح أنه سُنّة مطلقاً، نصّ عليه في شرح الهداية، وقال في الجواهر: قوله إذا استيقظ، هذا الشرط وقع اتفاقاً؛ لأنه إذا لم يكن استيقظ وأراد الوضوء، السنة غسل اليدين، وقال نجم الأئمة في الشرح: قال في المحيط والتحفة وجميع الأئمة البخاريين: إنه سنة علىٰ الإطلاق»، وصحَّح السنية عامة الكتب المعتمدة، وفي غنية المستملي ص٢٠، «والشرط في الحديث خرج مخرج العادة فلا يعمل بمفهومه إجماعاً فيسن غسل اليدين أول الوضوء مطلقا فأنهما آلة التطهير».

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال ﷺ: «إذا استيقظ أحدكم من منامه فلا يغمسنّ يده في الإناء حتىٰ يغسلها ثلاثاً، فإنَّه لا يدري أين باتت يده» في صحيح البخاري ر١٦٢، وصحيح مسلم ر٢٣٧.

(٣) أي كما هو ثابت بالسنة؛ لقوله ﷺ: «إذا توضَّأتم فابدؤوا بميامنكم» في صحيح ابن حبان: ٣٧٠، وسنن ابن ماجه١: ١٤١، والمعجم الأوسط٢: ٢١، وموارد الظمآن ١: ٣٥٠، والبداء باليمنىٰ مستحبة.

(٤) أي لا يدخل الكف؛ لأنه لو أدخل الكفّ صار الماء مستعملاً: أي صار الماء الملاقي للكف مستعملاً إذا انفصل لا جميع ماء الإناء. كما في البحر١: ١٩.

ويأخذ الماء، فيَغسل يديه؛ لوقوع الكفاية بذلك، ولا يَكتفي بدون ذلك في العادة[١].

قال: **(وتسميةُ الله تعالى في ابتدائه)**؛ لمواظبتِه ﷺ عليها، وقال ﷺ: «مَن توضأ وذكر اسم الله تعالىٰ كان طهوراً لجميع بدنه، ومَن توضّأ ولم يذكر اسم الله عليه كان طهوراً لما أصاب الماء»[٢].

قال: **(والسِّواك)**؛ لأنَّه ﷺ واظب عليه، وقال: «أوصاني خليلي جبريل بالسِّواك»[٣].

---

(١) أي لأن دون ذلك من الماء لا يكفي لتحقيق المقصود في غسل اليد.

(٢) فعن ابن عمر رضي الله عنه قال ﷺ: «مَن توضأ فذكر اسم الله علىٰ وضوئه كان طهوراً لجسده، ومن توضأ ولم يذكر اسم الله علىٰ وضوئه كان طهوراً لأعضائه» في سنن الدارقطني١ : ٧٤، وسنن البيهقي ١ : ٤٤.
والأولىٰ في الاستدلال بحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال ﷺ: «لا صلاة لَمن لا وضوء له، ولا وضوء لَمن لم يذكر اسم الله عليه» في المستدرك ١: ٢٤٦، وصححه، وسنن الترمذي ١: ٣٨، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال ﷺ: «لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه» في سنن الدارمي١: ١٨٧، ومسند عبد بن حميد ١: ٢٨٥، وغيرها، والمراد نفي الفضيلة والكمال، كما في منحة السلوك١: ٨٤.

(٣) فعن أبي أمامة رضي الله عنه، قال ﷺ: «تسوكوا، فإن السواك مطهرة للفم، ما جاءني جبريل إلا أوصاني بالسواك، حتىٰ لقد خشيت أن يفرض علي، وعلىٰ أمتي، ولولا أن أشق علىٰ أمتي لفرضته عليهم» في سنن ابن ماجة١: ١٠٦، وضعفه ابن قطلوبغا في التعريف١: ٤.

قالوا: والأصحُّ أنّه مستحبّ[١].

قال: (**والمضمضةُ**[٢] **والاستنشاقُ**[٣] **ثلاثاً ثلاثاً**) يأخذ لكلِّ مرّةٍ ماءً جديداً؛ لمواظبته ﷺ على ذلك كذلك[٤].

وعن عائشة رضي الله عنها: «السِّواك مطهرة للفم، مرضاة للرب» في صحيح البخاري ٢: ٦٨٢ معلّقاً، وسنن النَّسائي الكبرى ١: ٦٤، والمجتبى ١: ١٠، وصحيح ابن حبان ٣: ٣٤٩.

(١) صحَّحه صاحبُ الهداية١: ١٢، قال اللكنوي في إحكام القنطرة في أحكام البسملة ص٧٩: وهو قول ضعيف.

والثاني: أنها سنة، واختاره القدوري في مختصره ص٢، وصاحب البناية١: ١٣٣، والدر المختار١: ٧٤، ومراقي الفلاح ص١٠٤، ودرر الحكام١: ١٠.

والثالث: أنها واجبة، صحَّحه اللكنويُّ في إحكام القنطرة ص٨٢، وابن الهمام في فتح القدير١: ٢٢-٢٣.

(٢) وحدُّ المضمضة: استيعاب جميع الفم، والمبالغة في أن يصل المال إلى رأس الحلق، كما في فتح باب العناية ١: ٣٧.

(٣) وحدّه: أن يصل الماء إلى المارِن، والمبالغة فيه أن يجاوز المارِن، كما في فتح باب العناية ١: ٣٧.

(٤) فعن طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده: «أنَّ رسول الله ﷺ توضأ فمضمض ثلاثاً واستنشق ثلاثاً يأخذ لكلِّ واحدةٍ ماءً جديداً» في المعجم الكبير ١٩: ١٨٠، قال التهانوي في إعلاء السنن١: ٥٦: «صحح صاحب السعاية أحاديث طلحة بن مصرف

قال: (**ومسحُ جميع الرَّأس**[١] **والأُذنين بماءٍ واحدٍ**)[٢]؛ لما رُوِي أنَّه ﷺ: «توضّأ ومسح بجميع رأسه»[٣]، وقد تقدَّم أنّه ﷺ «مسح بناصيتِه»، فيكون فرضاً، ويكون مسحُ الجميع سُنَّة، وقال ﷺ: «الأُذنان من الرَّأس»[٤]، والمرادُ بيان الحكم دون الخِلْقة.

عن أبيه عن جده، وأثبت احتجاج الأئمة بحديثه عن أبيه، ويؤيده سكوت أبي داود ثم المنذري عنه، وتحسين ابن الصلاح له، قال العيني: سكت عنه أبو داود، وهو دليل رضاه بالصحة».

(١) وكيفيته: أن يضع كفيه وأصابعه على مقدِّم رأسه ويمدّهما إلى القفا على وجه يستوعب جميع الرأس، ثم يمسح أذنيه باصبعه، ولا يكون الماء مستعملاً بهذا؛ لأن الاستيعاب بماء واحد لا يكون إلا بهذه الطريقة، كما في تبيين الحقائق ١: ٥، ورد المحتار ١: ٨٢.

(٢) وكيفيته: أن يمسح داخلهما بالسبابتين وظاهرهما بالإبهامين، كما في عمدة الرعاية ١: ٦٤.

(٣) فعن عمرو بن يحيى المازني، عن أبيه، أن رجلاً، قال لعبد الله بن زيد، وهو جد عمرو بن يحيى أتستطيع أن تريني، كيف كان رسول الله ﷺ يتوضأ؟ فقال عبد الله بن زيد: «نعم، فدعا بماء، فأفرغ على يديه فغسل مرّتين، ثم مضمض واستنثر ثلاثاً، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل يديه مرتين مرتين إلى المرفقين، ثم مسح رأسه بيديه، فأقبل بهما وأدبر، بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه، ثم غسل رجليه» في صحيح البخاري١: ٤٨.

(٤) فعن عبد الله بن زيد رضي الله عنه، قال ﷺ: «الأذنان من الرأس» في سنن ابن ماجة ١: ١٥٢، وقال الكناني في المصباح ١: ٦٥: «إسناده حسن»، وقال القاري فتح باب العناية ١: ٥٥: «إسناده صحيح».

قال: (**وتخليل اللّحية**)[١]؛ لما رُوِي أنّه ﷺ:«كان إذا توضّأ شَبَّك أَصابعَه في لحيتِهِ كأنَّها أَسنان المشط»[٢].

وقيل[٣]: هو سُنةٌ عند أبي يوسف ﵁ جائزٌ عندهما؛ لأنَّ السُّنةَ إكمالُ

وعن ابن عباس ﵄: «أنَّ رسول الله ﷺ توضأ... ثمّ غرف غرفةً، فمَسَحَ برأسه وأُذنيه داخلهما بالسَّبابتين، عدا بإبهاميه إلى ظاهرِ اليُسرى فمسح ظاهرهما وباطنهما» في صحيح ابن حبان ٣: ٣٦٧، وصحيح ابن خزيمة ١: ٧٧.

(١) قال ابن عابدين في رد المحتار ١: ٧٩: «والمتبادر منه إدخال اليد من أسفل بحيث يكون كفّ اليد للداخل من جهة العنق، وظهرها إلى الخارج؛ ليمكن إدخال الماء المأخوذ في خلال الشعر، والتخليل يكون باليد اليمنى».

(٢) فعن جابر ﵁: «وضأت النبي ﷺ غير مرة ولا مرتين ولا ثلاث وأربع، فرأيته يخلل لحيته بأصابعه كأنها أنياب المشط» في الكامل لابن عدي، وفي سنده: أصرم بن غياث. قال البخاري: منكر الحديث. قال النسائي: متروك. كما في الإخبار١: ٨.
وعن حسان بن بلال ﵁ قال: «رأيت عمار بن ياسر ﵁ توضأ فخلّل لحيته فقيل له: أتخلل لحيتك؟ قال: وما يمنعني؟ ولقد رأيت رسول الله ﷺ يُخَلِّلُ لحيته» في سنن الترمذي ١: ٤٤، وسنن ابن ماجة ١: ١٤٨، والمستدرك ١: ٢٥٠.
وعن أنس ﵁: «إنّ رسول الله ﷺ كان إذا توضأ أخذ كفاً من ماء فأدخله تحت حنكه فخلَّلَ به لحيته، وقال: هكذا أمرني ربي عزَّ وجل» في سنن أبي داود(١: ٣٦، والجامع الصغير١: ١١٢» للسيوطي، و«المعجم الأوسط٣: ٢٢١، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد١: ٢٣٥: «رجاله وثقوا»

(٣) ذكر هذا في الهداية ١: ١٣، واللباب شرح الكتاب ١: ١٠، ومنح الغفار ق٧/ ب، وقال صاحب الفتاوى السراجية ١: ٤: والمختار قول أبي يوسف ﵁. وقال صاحب

الفرض في محلِّه، وباطن اللحية لم يبقَ محلاً للفرض[١].

قال: (و)تخليل (**الأصابعُ**)[٢]؛ لأنَّه إكمالُ الفرض في محلِّه؛ ولقوله ﷺ: «خللوا أصابعكم قبل أن تتخللها نار جهنم»[٣].

قال: (**وتثليثُ الغَسل**)، فالواحدةُ: فرضٌ، والثَّالثةُ: سُنّةٌ، والثَّانيةُ: دونها في الفضيلة، وقيل: الثَّانية: سُنّةٌ، والثَّالثةٌ: إكمالُ السُّنة، وأصلُه الحديث

غنية المستملي ص٢٣: والأدلة ترجِّحُ قول أبي يوسف، وقد رجَّحه في المبسوط، وهو الصحيح.

(١) معناها أنّ الأصلَ عندهما: أنّ السُّنةَ شُرعت لإكمال الفَرض وتكميله، وفي مسألة اللحية لم يَعُد هذا المعنى متحقِّق؛ لأنّ تخلُّل باطن اللحية لا يكمل فرضية مسح ظاهر اللِّحية، ولأنّ باطنَ اللحية لم يَعُد فرضاً حتى يكون التَّخليل إكمالاً لهذا الفرض، فقد سَقَط غَسّل الوجه بنات اللحية، فلم يبق الوجه محلاً للغَسل المفروض.

(٢) وكيفية تخليل أصابع اليد: أن يشبِّك الأصابع، والرجل: أن يخلل بخنصر يده اليسرى بادياً من خنصر رجله اليمنى خاتماً بخنصر رجله اليسرى، كما في عمدة الرعاية ١ : ٦٤.

(٣) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال ﷺ: «خللوا بين أصابعكم، لا يخللها الله عز وجل يوم القيامة في النار» في سنن الدارقطني ١ : ٩٥، وإسناده واه، كما في الدراية١ : ٢٤، وعن واثلة رضي الله عنه، قال ﷺ: «مَن لم يخلل أصابعه بالماء خللها الله بالنار يوم القيامة» في المعجم الكبير ٢٢: ٦٤، وروي من قول الحسن البصري رضي الله عنه في مصنف عبد الرزاق ر٦٧، ومصنف ابن أبي شيبة ر٩٥، وعن لقيط بن صبرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «أسبغ الوضوء وخلل بين الأصابع» في صحيح ابن حبان ٣: ٣٦٨، والمستدرك ١ : ٢٤٨، وسنن الترمذي ٣: ١٥٥.

المشهور أنَّه ﷺ توضأ ثلاثاً، وقال: «هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي»[١].

وما رُوِي أنَّ عثمان رضي الله عنه: «توضَّأ بالمقاعد[٢] فغَسَل وجهَه ثلاثاً ويديه ثلاثاً، ومسح برأسه مرّةً واحدةً، وغَسل رجليه ثلاثاً، وقال: هكذا توضَّأ رسول الله ﷺ»[٣].

---

(١) فعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال: «جاء أعرابيّ إلى النبيّ ﷺ يسأله عن الوضوء فأراه ثلاثاً ثلاثاً ثمّ قال: هكذا الوضوء فمَن زاد على هذا فقد أَساء وتَعَدَّى وظَلَم» في سنن النسائي الكبرى ١: ٨٢، وسنن النسائي ١: ٨٨، ومسند أحمد ٢: ١٨٠، وقال الأرنؤوط: صحيح وهذا إسناد حسن.
وعن ابن عمر رضي الله عنه: «إنَّ رسول الله ﷺ دعا بماء فتوضأ مرَّة مرة، ثم قال: هذا وظيفة الوضوء الذي لا يقبل الله الصلاة إلاّ به، ثم دعا بماء فتوضَّأ مرَّتين مرَّتين، ثم سكت ساعة، ثم قال: هذا وضوء مَن توضَّأ به كان له أَجرُهُ مَرَّتين، ثمّ دعا بماءٍ فتوضَّأ ثلاثاً ثلاثاً، ثمّ قال: هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي» في سنن البيقهي الكبير ١: ٨٠، والسنن الصغرى ١: ٨٩، قال الوادياشي في تحفة المحتاج١: ١٨٩: فيه ضعفٌ وانقطاع، واستشهدَ به الحاكم، اهـ، وقال ابن حجر في تلخيص الحبير ١: ٥٧: صرح بضعف هذا الحديث ابن الجوزي والمنذري وابن الصلاح والنووي وغيرهم.
(٢) المَقَاعد: هي دكاكين عند دار عثمان بن عفان، وقيل: درج، وقيل: موضع بقرب المسجد اتخذه للقعود فيه لقضاء حوائج الناس والوضوء ونحو ذلك. ينظر: شرح النووي لمسلم٣: ١١٤.
(٣) فعن أبي أنس: أن عثمان توضأ بالمقاعد فقال: «ألا أريكم وضوء رسول الله ﷺ؟ ثم

قال: (**ويُستحبُّ في الوضوء النّية**[١] **والتَّرتيب**[٢])؛ ليقع قربةً، وليخرج عن عهدةِ الفرض بالإجماع.

وكذا يُستَحبُّ الموالاة، وهو أن لا يشتغل بين أفعال الوضوء بغيرِها[٣]، وليس ذلك بفرض؛ لقوله تعالىٰ: {إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ فاغْسِلُواْ}[المائدة:

توضأ ثلاثاً ثلاثاً» في صحيح مسلم١: ٢٠٧.

(١) اختلفوا في حكم النية علىٰ أقوال:

الأول: أنَّها مستحبة، ومشىٰ عليه القدوري، والمصنف.

والثاني: أنَّها سنة، ومشىٰ عليه الوقاية وشرحه١: ٢٠، وملتقىٰ الأبحر١٩-٢٠، والنقاية ١: ٤٤، ونور الإيضاح ١: ١١٣، وتحفة الملوك ص٢٤، والكنز ١: ٨، وتبيين الحقائق ١: ٥، والهدية العلائية٢٤، ومنية المصلي ص١٥، وغرر الأحكام والشرنبلالية ١: ١٠، والفتاوىٰ الهندية ١: ٨، والبدائع ١: ١٠٥، ورد المحتار ١: ٧٣، وصححه في الاختيار والجوهرة النيرة ١: ٧.

(٢) كما هو مذكور في النص القرآني؛ لمواظبة النبي ﷺ عليها، وهذا دليل السنية، كما في مجمع الأنهر ١: ١٥.

(٣) هذا ما ذكره في التُّحفة ١: ١٣، والمصفىٰ، فإنَّهُ علىٰ هذا الوجهِ لو جفَّفَ لتركَ الولاء؛ ولذا مَنَعَ عنه بعضُ المشايخ، كما في جامع الرموز١: ١٩-٢٠، وصحَّح اللكنوي في الكلام الجليل فيما يتعلق بالمنديل ص٢٣: عدم تركه للولاء؛ لذلك كان الأولىٰ أن الولاء غسل الأعضاء المفروضات علىٰ سبيل التعاقب بحيث لا يجفّ العضو الأوّل عند اعتدال الهواء، فلو جفَّفَ الوجه أَو اليد بالمنديلِ قبل غسل الرِّجل لم يترك الولاء.

٦] الآية من غير اشتراطها؛ ولأنّه ذُكر بحرف الواو، وأنّها للجمع بإجماع أئمة النّحو واللغة نقلاً عن السِّيرافي[1]، والزِّيادة على النَّصِّ نسخٌ، ولا يجوز نسخُ الكتاب بالخبر؛ لأنَّه راجح.

وقيل: إنّهما سنتان[2]، وهو الأصحُّ؛ لمواظبته ﷺ عليهما[3].

(والتَّيامنُ)[4]؛ لقوله ﷺ: «إنَّ الله تعالى يحبُّ التَّيامنّ في كلِّ شيءٍ حتى التَّنعل والتَّرجُّل»[5].

---

(١) وهو الحسن بن عبد الله بن المرزبان السِّيرافي، أبو سعيد، قال ابن خلكان: وكان من أعلم الناس بنحو البصريين، وكان لا يأكل إلا من كسب يده، ينسخ ويأكل منه، من مؤلفاته: «البلاغة»، و«شرح المقصورة الدريدية»، و«شرح كتاب سيبويه»، (٢٨٤ – ٣٦٨ هـ)، ينظر: الوفيات٢: ٧٨، والأعلام٢: ١٩٥.

(٢) أي النية والترتيب، ومشى عامة الكتب على سنية الترتيب، كما في الوقاية ص٨٣، والنقاية ١: ٥٦، والملتقى ١: ١٥.

(٣) قال في الإخبار١: ١٠: «أما مواظبة النبي ﷺ على الترتيب، فمأخوذٌ من حكاية فعله كذلك، وفي ذلك أحاديث منها: حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه متفق عليه. ومنها: حديث عثمان رضي الله عنه متفق عليه. ومنها: حديث ابن عباس رضي الله عنهما عند البخاري إلى غير ذلك».

(٤) قال القاري في فتح باب العناية١: ٥٧: «والأصحّ أنَّ التيامن سنة»، لكن اختار استحبابه أصحاب المتون: كالوقاية ص٨٤، والنقاية ١: ٥٧، والملتقى ١: ١٦.

(٥) فعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ ليحبُّ التيمن في طهوره إذا تطهر، وفي

(ومسحُ الرَّقبة)[(١)]، قيل: سنة، وقيل: مستحبٌّ[(٢)].

ويُكره[(٣)] أن يستعين في وضوئه بغيره إلا عند العجز؛ ليكون أعظم لثوابه

ترجله إذا ترجل، وفي انتعاله إذا انتعل» في صحيح البخاري١: ١٦٥،وصحيح مسلم١: ٢٢٦.

(١) ورد في ذلك آثار يعضد بعضُها بعضاً تفيد استحباب مسح الرقبة: منها: ما رواه طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده ﵁: «رأيت رسول الله ﷺ يمسح رأسه مرة واحدة حتى بلغ القَذَال»، وفي رواية: «أول القفا» في مسند أحمد ٣: ٤٨١، وسنن أبي داود ١: ٣٢، وشرح معاني الآثار ١: ٣٠، والمعجم الكبير ١٩: ١٨، والسنن الكبير للبيهقي ١: ٦٠، وتاريخ بغداد ٦: ١٦٩، وقد أثبت المجد ابن تيمية بهذا الحديث مسح الرقبة. والقَذَال: هو جماع مؤخِّر الرأس، كما في اللسان ٥: ٣٥٦١، ومنها: «مسح الرقبة أمان من الغُلّ ـ أي الطوق ـ يوم القيامة»، قال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء١: ١٥٩: «سنده ضعيف». وقال القاري في الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة ص٤٣٤: «سنده ضعيف، والضعيف يعمل به في فضائل الأعمال؛ ولذا قال أئمتنا: إنَّه مستحب، أو سنة». وتمام الكلام على الأحاديث في مسح الرقبة في تحفة الطلبة في تحقيق مسح الرقبة للكنوي بتحقيقي.

(٢) جمهور الحنفية قالوا: إنَّ مسح الرقبة مستحب، كما في تحفة الطلبة ص٣٦، ومنهم من قال: إنَّه سنة، كالشرنبلالي، وإليه يميل الكاشغري في منية المصلي ص٦-٧.

(٣) أي تنزيهاً؛ ففي صحيح البخاري: «إنَّ أسامة ﵁ صبّ الماء على النبيّ ﷺ في وضوئه»، وفي شرحه لمغلطاي: قال في الطبري: صحّ عن ابن عباس ﵄ «أنَّه صبّ على يدي عمر ﵁ الوضوء»، وروي عن ابن عمر ﵄ المنع عنه، والصحيح خلافه، وثبت أنَّ مجاهداً ﵁ كان يسكب الماء على ابن عمر ﵄ فيغسل رجليه.

وأَخلص لعبادته.

ويُصلِّي بوضوءٍ واحدٍ ما شاء من الفرائض والنَّوافل؛ لأنَّه ﷺ «صلَّى يوم الخندق أربع صلوات بوضوءٍ واحد»[١].

فصل

(ويَنقضُه كلُّ ما خَرَجَ من السَّبيلين ومن غيرِ السَّبيلين إن كان نَجَساً[٢] وسال عن رأس الجرح)[٣]؛ لقوله تعالى: {أَوْ جَاء أَحَدٌ مِّنكُم مِّن الْغَآئِطِ}

وهل يجوز أن يستدعي الإنسان الصب من غيره فيأمره به؟ فيقال له: نعم؛ لما روينا من عند الترمذي محسناً من حديث ابن عقيل عن الربيع أنَّها قالت: (أتيت النبي ﷺ بميضأة فقال: اسكبي فسكبت)، والاستعانة جائزةٌ في السفر والحضر؛ لما في حديث صفوان بن عسال من عند ابن ماجه بسند صحيح على شرط ابن حبّان قال: «صببت على النبي ﷺ الماء في السفر والحضر في الوضوء».

وأمّا في حديث: «إنا لا نستعين على الوضوء بأحد»، فقد ذكر فيه النووي أنَّه حديث باطل، لكن صحّ أنَّه ﷺ ما كان يستعين على الوضوء بأحد، فيحمل الأول على الجواز، والثاني على الاستحباب، قاله السروجي، كما في حاشية الشلبي ١: ٧.

(١) فعن سليمان بن بريدة، عن أبيه، أن النبي ﷺ: «صلى الصلوات بوضوء واحد يوم الفتح ومسح على خفيه، فقال له عمر: لقد صنعت اليوم شيئاً لم تكن تصنعه، قال: عمداً صنعته يا عمر» في في صحيح مسلم١: ٢٣٢، ومسند أحمد٣٨: ٨٥.

(٢) النَّجَس: كالدم المسفوح، والقيح والصديد ـ ماء الجرح الرقيق ـ، فلا ينقض نحو المخاط والدمع والبزاق واللعاب والعَرَق، كما في فتح باب العناية ١: ٦١.

(٣) أي سواء كان في الوضوء أو الغسل، فيشمل الفم والأنف لحلول الجنابة فيهم، أما

[النساء: ٤٣]، والغائطُ حقيقةٌ: المكان المطمئن، وليست حقيقتُه مرادةً، فيُجعل مجازاً عن الأمر المحوج إلى المكانِ المطمئن، وهذه الأشياءُ تُحوج إليه؛ لتفعل فيه تَسَتُّراً عن النَّاس على ما عليه العادة، حتى لو جاء من المكانِ المطمئن من غيرِ حاجةٍ لا يجب عليه الوضوء إجماعاً.

وقال ﷺ: «الوضوءُ من كلِّ دمٍ سائلٍ»(١).

إذا لم يتجاوز مخرج القُرْحة ـ الجرح ـ فإنه لا ينقض الوضوء، وإذا تجاوزه، فإنه ينقض الوضوء سواء كان الخروج بنفسه أو أخرج بعصر أو غيره، هذا ما ذهب إليه السرخسي في جامعه وصاحب الكافي وغاية البيان والنهاية واختاره صاحب الفتاوى البزازية ٤: ١٢، وصححه ابن الهمام في القدير ١: ٤٨، واللكنوي في عمدة القاري ١: ٧٠، وغيرهم، واختار عدم النقض بالعصر صاحب الهداية ١: ١٥-١٦، والعناية ١: ٤٨، وفتح باب العناية ١: ٦١، والملتقى ١: ١٧، وتبيين الحقائق ١: ٨، وغيرهم.

(١) فعن زيد بن ثابت وتميم الداري رضي الله عنهما في الكامل لابن عدي ١: ١٩٠، قال التهانوي في إعلاء السنن ١: ١٢٨: أحمد بن الفرج من رجال الحسن، والباقون كلهم ثقات. وفي سنن الدارقطني ١: ١٥٧، قال في السعاية: يزيد بن خالد ويزيد بن محمد قد اختلف فيهما، وقد وثقوه كما في الكاشف للذهبي، كما في إعلاء السنن ١: ١٢٩.

وعن عائشة رضي الله عنها: «إنَّ فاطمة بنت أبي حبيش أتت النبي ﷺ، فقالت: يا رسول الله، إني أستحاض الشهر والشهرين، قال: ليس ذلك بحيض، ولكنَّه عرق فإذا أقبل الحيض فدعي الصلاة عدد أيامك التي كنت تحيضين فيه، فإذا أدبرت فاغتسلي وتوضئي لكل صلاة» في صحيح ابن حبان ٤: ١٨٨، وسنن الدارقطني ١: ٢١٢، وسنن ابن ماجة ١: ٢٠٤، فنبّه ﷺ على العلة الموجبة للوضوء، وهو كون ما يخرج منها

وقال ﷺ: «مَن قاء أو رعف في صلاته فلينصَرف وليتوضأ» الحديث[1].

وقال ﷺ: «يُعاد الوضوءُ من سَبْعٍ»، وعَدَّ منها: «القيءُ ملءُ الفم، والدَّمُ السَّائل، والقهقهةُ، والنَّومُ»[2].

دم عرق، وهو أعم من أن يكون خارجاً من السبيلين أو غيرهما، ثم أمرها بالوضوء لكل صلاة، كما في فتح باب العناية ١: ٦٢.

وعن إبراهيم النَّخَعيّ ﵁ قال: «إذا سال الدم نقض الوضوء»، وعن الحسن ﵁: «أنَّه كان لا يرىٰ الوضوء من الدم إلا ما كان سائلاً»، وعن عطاء ﵁ قال: «إذا برز الدم من الأنف فظهر ففيه الوضوء»، وعن الشعبي ﵁ قال: «الوضوءُ واجبٌ من كلِّ دم قاطر، قال سمعت الحكم يقول: من كل دم سائل»، هذه الآثار وغيرها في مصنف ابن أبي شيبة ١: ١٢٧، ومصنف عبد الرزاق ١: ١٤٤.

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قال ﷺ: (مَن أصابه قيء أو رعاف أو قَلَس أو مذي فلينصرف فليتوضأ ثم ليبن علىٰ صلاته وهو في ذلك لا يتكلم) في سنن ابن ماجة١: ٣٨٥، قال التهانوي في إعلاء السنن١: ١١٣: والصحيح أنَّه مرسل صحيح الإسناد، وينظر: الدراية ١: ٣١، ونصب الراية ١: ٣٨، وتلخيص الحبير ١: ٢٧٤، والقَلَس: ما خرج من بطنه طعام أو شراب إلىٰ الفم وسواء ألقاه أو أعاده إلىٰ بطنه إذا كان ملء الفم أو دونه فإذا غلب فهو قيء. كما في المصباح ص٥١٣، وطلبة الطلبة ص٨.

وعن ابن عمر ﵄ قال: «إذا رعف الرجل في الصلاة، أو ذرعه القيء، أو وجد مذياً فإنَّه ينصرف ويتوضأ ثم يرجع فيتم ما بقي علىٰ ما مضىٰ ما لم يتكلّم» في مصنف عبد الرزاق ٢: ٣٣٩، وإسناده صحيح كما في إعلاء السنن ١: ١١٤.

(٢) رواه البيهقي في الخلافيات، كما في الإخبار١: ٢٥، ونصب الراية١: ٧١، قال

ويُشترطُ السَّيلان في الخارج من غيرِ السَّبيلين؛ لأنَّ تحت كلِّ جلدةٍ دماً ورطوبةً، فما لم يسل يكون بادياً لا خارجاً، بخلاف السَّبيلين؛ لأنّه متى ظَهَرَ يكون مُنتقلاً، فيكون خارجاً.

قال: (**والقيءُ ملءُ الفم**[1])[2]؛ لما تَقَدَّمَ، وهو ما لا يُمكنه إمساكُه إلا

القاري في فتح باب العناية: ولا يَضرُّ ضعفُ سهلِ بن عفَّانَ والجارودِ بن يزيد لوجود أصل الحديث عند غيرهما.

وعن عائشة رضي الله عنها، قال ﷺ: (مَن أصابه قيء أو رعاف أو قَلَس أو مذي فلينصرف فليتوضأ ثم ليبن على صلاته وهو في ذلك لا يتكلم) في سنن ابن ماجة١: ٣٨٥، قال التهانوي في إعلاء السنن١: ١١٣: والصحيح أنَّه مرسل صحيح الإسناد، وينظر: الدراية ١: ٣١، ونصب الراية ١: ٣٨، وتلخيص الحبير ١: ٢٧٤، والقَلَس: ما خرج من بطنه طعام أو شراب إلى الفم وسواء ألقاه أو أعاده إلى بطنه إذا كان ملء الفم أو دونه فإذا غلب فهو قيء. كما في المصباح ص٥١٣، وطلبة الطلبة ص٨.

وعن ابن عمر رضي الله عنه قال: «إذا رعف الرجل في الصلاة، أو ذرعه القيء، أو وجد مذياً فإنَّه ينصرف ويتوضأ ثم يرجع فيتم ما بقي على ما مضى ما لم يتكلّم» في مصنف عبد الرزاق ٢: ٣٣٩، وإسناده صحيح كما في إعلاء السنن ١: ١١٤.

(١)وشرط أن يكون ملء الفم؛ لأن للفم حكم الخارج حتى لا يفطر الصائم بالمضمضة، وله حكم الداخل حتى لا يفطر بابتلاع شيء من بين أسنانه مثل الريق فلا يعطى له حكم الخارج ما لم يملأ الفم. كما في المشكاة ص٢٣.

(٢) فعن أبي الدرداء رضي الله عنه: «إنَّ رسول الله ﷺ قاء فأفطر فتوضأ، فلقيت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له، فقال: صدق أنا صببت له الدفع» في سنن الترمذي ١: ١٤٣،

بمشقّةٍ[1].

وإن قاءَ قليلاً قليلاً، ولو جُمِع كان ملء الفم:

فأبو يوسف ﷺ: اعتبر اتحاد المجلس؛ لأنَّه جامعٌ للمتفرّقات على ما عُرِف في سجدةِ التّلاوة وغيرِها.

ومحمّد ﷺ: اعتبر اتحاد السَّبب[2]، وهو الغَثيان[3]؛ لأنّه دليلٌ على اتحاده.

وعند زُفر ﷺ: ينقض القليلُ أيضاً كالخارج من السَّبيلين، وقد مَرَّ جوابُه.

وقال: «قد جود حسين المعلم هذا الحديث، وحديث حسين أصح شيء في هذا الباب، وروى معمر هذا الحديث».

(١) وهذا ما مشى عليه في الهداية والكافي والخلاصة وصححه فخر الإسلام وقاضي خان والزيلعي في التبيين ١: ٨، وقيل: ما لا يقدر على إمساكه. قال في البدائع : وعليه اعتمد الشيخ أبو منصور وهو الصحيح. وفي الحلبة: الأول: الأشبه. ينظر: رد المحتار ١: ١٣٧، وغيره.

(٢) وصحح النسفي في «الكافي» قول محمد لأن الأصح إضافة الأحكام إلى أسبابها. ينظر: الدر المختار١: ٩٥.

(٣) الغَثَيان: هو اضطراب نفسه حتى تكاد تتقيأ من خِلْط ينصب إلى فم المعدة. ينظر: المصباح المنير٢: ٦٧٩.

ولا يَنقض إذا قاءَ بَلغماً وإن ملأَ الفم[١]، وقال أبو يوسف ﷺ: إن كان من الجوفِ نقضَ؛ لأنّه محلُّ النَّجاسة، فأشبه الصَّفراء[٢].

قلنا: البَلغمُ طاهرٌ؛ لأنَّه ﷺ: «كان يأخذُه بطرفِ ردائه، وهو في الصَّلاة»[٣]؛ ولهذا لا ينقض النَّازل من الرَّأس بالإجماع، وهو للزوجتِهِ لا تتداخله النَّجاسة، وبقي ما يجاوره من النَّجاسة، وهو قليلٌ، والقليلُ غيرُ ناقض، بخلافِ الصَّفراء، فإنّها تمازجها.

(وإن قاء دماً أو قيحاً نقضَ وإن لم يملأ الفم).

وقال مُحمّد ﷺ: لا ينقض ما لم يملأ الفم كغيرِهِ من الأخلاط.

---

(١) أي: البلغم فغير ناقض أصلاً سواء كان نازلاً من الرَّأس أو صاعداً من الجوف، وسواء كان قليلاً أو كثيراً؛ لأنّه بسبب كونه لزجاً لا تختلط معه النَّجاسة، وهو في نفسه ليس بنجس، كما في شرح الوقاية ص٨٧، والسعاية ١: ٢٢٠.

(٢) وهي أحد الأخلاط الأربعة، وهي: الدم، والمرة السوداء، والمرة الصفراء، والبلغم، كما في رد المحتار ١: ٩٣، وفي اللسان ٦: ٤١٧٦: هي إحدى الطبائع الأربع، قال ابن سيده: المِرَّة مزاج من أمزجة البدن.

(٣) فعن أنس ﷺ: «أن النبي ﷺ رأى نخامة في القبلة، فشق ذلك عليه حتى رئي في وجهه، فقام فحكه بيده، فقال: إن أحدكم إذا قام في صلاته، فإنّه يُناجي ربّه، أو إن رَبّه بينه وبين القبلة، فلا يبزقنّ أحدكم قبل قبلته، ولكن عن يساره أو تحت قدميه ثم أخذ طرف ردائه، فبصق فيه ثم رد بعضه على بعض، فقال: أو يفعل هكذا» في صحيح البخاري١: ٩٠.

قلنا: المعدةُ ليست مَحلاً للدَّم، والقيحُ إنّما يسيل إليها من قُرحةٍ أو جرحٍ، فإذا خرج فقد سال من موضعِهِ فينقض، حتى لو قاء علقاً[1] لا ينقض ما لم يملأ الفم؛ لأنه يكون في المعدة، هكذا روى الحَسَنُ عن أبي حنيفة رضي الله عنه[2].

(وإذا اختلط الدَّم بالبُصاق إن غلبَه نقض) حكماً للغالب.

---

(١) العَلَق: لغة دم منعقد، كما هو أحد معانيه، لكن المراد به هنا سوداء محترقة، وليس بدم حقيقة، ولهذا اعتبر فيه ملء القم، وإلا فخروج الدم ناقض بلا تفصيل بين قليله وكثيره على المختار. ينظر: «رد المحتار»(١: ٩٣).

(٢) حاصله ما يخرج له حالان:

١. إن يكون نازلاً من الرأس، وله وجهان:

أ. إن كان علقاً لم ينقض اتفاقاً.

ب. إن كان سائلاً نقض اتفاقاً.

٢. إن يكون صاعداً من الجوف، وله وجهان:

أ. إن كان علقاً فلا اتفاقاً ما لم يملأ الفم.

ب. إن كان سائلاً فعند أبي يوسف رضي الله عنه ينقض مطلقاً سواء كان ملأ الفم أو لم يكن ملأ الفم؛ لأنه صار نجساً بمجاورة النجاسة، وعند محمد رضي الله عنه لا ينقض ما لم يملأ الفم، وذكر في البحر قول أبي يوسف مع الإمام. وقال: واختلف التصحيح فصحح في البدائع قولهما. قال: وبه أخذ عامة المشايخ. وقال الزيلعي: إنه المختار، وصحح في المحيط قول محمد، وكذا في السراج معزياً إلى الوجيز. ينظر: رد المحتار ١: ١٣٧، وغيره.

وكذا إذا تساوياً احتياطاً[١].

وإن غَلَبَ البُصاق لا؛ لأنَّ القليلَ مستهلكٌ في الكثيرِ فيصيرُ عدماً.

قال: **(وينقضه النَّوم مضطجعاً)**[٢]؛ لما روينا، **(وكذلك المتكئ والمستند)**[٣]؛ لأنَّه مثله في المعنى، قال ﷺ: «العينُ وكاء السه، فإذا نامت العين انحل الوكاء»[٤].

---

(١) لأنّ البصاق سائل بقوة نفسه، فكذا مساويه بخلاف المغلوب؛ لأنه سائل بقوة الغالب، ويعتبر ذلك من حيث اللون فإن كان أحمر انتقض، وإن كان أصفر لا ينتقض، كما في الوقاية وشرحها ص٨٧، والتبيين ١: ٨.

(٢) أي: أن ينام واضعاً جنبيه على الأرض. ينظر: عمدة الرعاية١: ٧٦.

(٣) أي: لو أزيل ذلك الشيء المستند عليه لسقط النائم، وقد اختلفوا فيها:
فمنهم من ذهب إلى أنه لا ينقض كصاحب الدر المختار١: ٩٥، وصححه صاحب البدائع١: ٣١، وقال: وبه أخذ عامة المشايخ، وصححه الزيلعي في التبيين١: ١٠، وقال: رواه أبو يوسف عن أبي حنيفة رضي الله عنه.
ومنهم من اختار أنه ناقض كصاحب «الوقاية»، وشارحها في النقاية ص٥، والحلبي في ملتقى الأبحر ص٣، والطحاوي في مختصره ص١٩، والقدوري في «مختصره ص٢، وصاحب الهداية، وصاحب المحيط ص١٤٤، وهذا إذا لم تكن مقعدته زائلة عن الأرض، وإلا نقض اتفاقاً. ينظر: رد المحتار١: ٩٦.

(٤) فعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال ﷺ: «وكاء السه العينان فمَن نام فليتوضّأ» في سنن أبي داود١: ٥٢، وحسّنه المنذريّ وابنُ الصّلاح والنّوويّ، كما في نصب الراية ١: ٤٥.

قال: (**والإغماء**[١] **والجنون)**[٢]؛ لأنَّهما أبلغُ في إزالة المُسكة من النَّوم؛ لأنَّ النَّائمَ يستيقظ بالانتباه، والمجنون والمغمى عليه لا.

قال: (**والنَّوم**[٣] **قائماً وراكعاً وساجداً وقاعداً) لا ينقض**؛ لقوله ﷺ: «لا وضوء على مَن نام قائماً أو راكعاً أو ساجداً أو قاعداً، إنما الوضوءُ على مَن نام مضطجعاً»[٤].

---

(١) الإغماء: ضَرْب من المرض يُضعِفُ القوى، ولا يزيل العقل، بل يستره بخلاف الجنون فإنه يزيله، وهو كالنوم في فوت الاختيار، وفوت استعمال القدرة حتى بطلت عبارته، كما في البحر الرائق١: ٤١.

(٢) وكذا السكر على أي هيئة كان؛ لأنّ للجنون والإغماء أثراً في سقوط العبادة بخلاف النوم، ولأن القياس أن يكون النوم حدثاً في الأحوال كلها فترك بالنص ولا نص في هذه الأشياء فبقيت على الأصل، كما في تبيين الحقائق ١: ١٠.

(٣) النوم نفسه ليس بحدث، وإنما الحدث ما لا يخلو النائم عنه فأقيم السبب الظاهر مقامه كما في السفر ونحوه.

والنعاس نوعان:

١. ثقيل، وهو حدث في حالة الاضطجاع، وحدُّه: إنه لا يسمع ما قيل عنده.

٢. خفيف: وهو ليس بحدث فيها، وحده: إنه يسمع ما قيل عنده. كما في تبيين الحقائق ١: ١٠.

(٤) فعن ابن عباس رضي الله عنهما: «أنَّه رأى النبيّ ﷺ نام وهو ساجد حتى غطّ أو نفخ، ثمّ قام يُصلي فقلت: يا رسول الله، إنَّك قد نمت، قال: إنَّ الوضوء لا يجب إلاّ على مَن نام مضطجعاً، فإنَّه إذا اضطجع استرخت مفاصله» في سنن الترمذي ١: ١١١، وسنن أبي داود ١: ٥٢، وفي مجمع الزوائد: رجاله موثقون، كما في إعلاء السنن ١: ١٢٩.

قال: (**ومسُّ المرأة لا ينقضُ الوضوء**)؛ لرواية عائشة رضي الله عنها: «أنَّ النَّبيَّ ﷺ قبَّلَ بعضَ نسائه ثمَّ صَلَّىٰ ولم يتوضّأ»[1]، والآيةُ متعارضةٌ

وعن عمرو شعيب عن أبيه عن جده ﷺ قال ﷺ: «ليس علىٰ مَن نام قاعداً وضوء حتىٰ يضع جنبه إلىٰ الأرض» في الكامل٦: ٤٦٧، قال القاري في فتح باب النقاية١: ٦٦: هذه الأحاديث وإن كانت بانفرادها لا تخلو عن ضعف، إلا أنَّها إذا تعاضدت لم تنزله عن درجة الحسن، ولم يعارضه صريح مثله، فيجوز العمل به، وعن أبي هريرة ﷺ قال: «ليس علىٰ المحتبي النائم، ولا علىٰ القائم النائم، ولا علىٰ الساجد النائم وضوء حتىٰ يضطجع، فإذا اضطجع توضأ» في سنن البيهقي الكبير١: ١٢٢، قال ابن حجر في التلخيص ١: ١٢٠: إسناده جيد، وهو موقوف، وعن ابن عمر ﷺ قال: «مَن نام مضطجعاً وجب عليه الوضوء، ومن نام جالساً فلا وضوء عليه» في مسند الشافعي ١: ٢٢٨.

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «كان يُقبل بعض أزواجه ثم يصلي فلا يتوضّأ» في سنن النسائي الكبرىٰ١: ٩٧، والمجتبىٰ١: ١٠٤، وسنن الدارقطني١: ١٣٧، وفي لفظ: «كان يُقبل بعض نسائه، ثم يخرج إلىٰ الصلاة ولا يتوضأ» قال الهيثمي في مجمع الزوائد١: ٢٤٧: رواه الطبرانيّ في الأوسط، وفيه سعيد بن بشير وثقه شعبة وغيره وضعفه يحيىٰ وجماعة. وقال التهانوي في إعلاء السنن١: ١٥٠: رواه البَزّار وإسناده صحيح، وعن عروة عن عائشة رضي الله عنها: «عن النبي ﷺ أنَّه قَبَّل بعض نسائه، ثم خرج إلىٰ الصلاة ولم يتوضأ، فقلت من هي إلا أنت، فضحكت» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٤٨، وسنن الدارقطني ١: ١٣٦، ورجاله كلهم ثقات، وسنده صحيح، وقد مال ابن عبد البر إلىٰ تصحيح هذا الحديث، وتمامه في إعلاء السنن ١: ١٥٣.

التَّأويل، فإنَّ ابنَ عبَّاس رضي الله عنه قال: المرادُ باللمسِ الجماع[١]، وقد تأكَّد بفعل النَّبيِّ صلى الله عليه وسلم[٢].

(وكذا مسُّ الذَّكر)؛ لقوله صلى الله عليه وسلم لطَلْق بن عليٍّ رضي الله عنه حين سأله: «هل في مسِّ الذَّكر وضوء؟ قال: لا، هل هو إلا بضعةٌ منك»[٣]؟ نَفَى الوضوء، ونَبَّه على العلّة، وما رُوِي: «مَن مَسَّ ذكرَه فليتوضّأ»[٤]..........................

---

(١) كما في تفسير الطبري٧: ٦٤، قال الأناؤوط: سنده صحيح، كما في هامش الاختيار١: ٥٤، وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: «ليس في القبلة وضوء» في سنن الدارقطني ١: ١٤٣، وقال: صحيح.

(٢) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «كنت أنام بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته، فإذا سجد غمزني فقبضت رجلي وإذا قام بسطتهما» في صحيح البخاري١: ١٥٠، وصحيح مسلم ١: ٣٦٧.

(٣) فعن طلق بن علي رضي الله عنه، قال: «كنّا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه أعرابي، فقال: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم، إنَّ أحدنا يكون في الصلاة فيحتك فيصيب يده ذكره، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وهل هو إلا بضعة منك أو مضغة منك» في صحيح ابن حبان٣: ٤٠٣، ، والمنتقى١: ١٨، والمجتبى١: ١٠١، وغيرها، وفي سنن الترمذي ١: ١٣١: «وفي الباب عن أبي أمامة رضي الله عنه، وقد روي عن غير واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبعض التابعين أنّهم لم يروا الوضوء من مس الذكر، وهو قول أهل الكوفة وابن المبارك، وهذا الحديث أحسن شيء».

(٤) في الموطأ ١: ٦٧، وسنن النسائي ١: ٢١٦، فالمراد به غسل اليد للتنزيه أو كان كناية عن الحدث، كما في منحة السلوك١: ٩٩.

طَعَن فيه يحيىٰ[١] بنُ معين[٢] وغيرُه من أئمةِ الحديث[٣].

قال: (**والقَهْقَهةُ**[٤] **في الصَّلاة تنقضُ**)؛ لما رَوينا؛ ولقوله ﷺ: «ألا مَن ضَحك منكم قهقهةً فليعد الوضوءَ والصَّلاةَ جميعاً»[٥]، وأنَّه وَرَدَ في صلاةٍ

---

(١) وهو يحيىٰ بن معين بن عَوْن بن زياد بن بسطام الغَطَفَانيّ البغدادي، أبو زكريا، قال المزي: إمام أهل الحديث في زمانه والمشار إليه من بين أقرانه، قال ابن حجر: ثقة حافظ مشهورٌ إمامُ الجرح والتعديل، (ت٢٣٣هـ). ينظر: تهذيب الكمال٣١: ٥٤٣-٥٦٨، والتقريب ص٥٢٧.

(٢) في تاريخ ابن معين٣: ٤٦٤: «سئل يحيىٰ عن الوضوء من مس الذكر، فقال: لا يتوضأ منه».

(٣) وقال الطَّحاويُّ في شرح معاني الآثار١: ٧٧: «لم نعلم أحداً من الصَّحابة ﷺ أفتىٰ بالوضوء منه، غير ابن عمر ﷺ، وقد خالفه أكثرهم».

(٤) أي قهقهة مصلٍّ بالغ يقظان يركع ويسجد، ولا فرق بين أن يكون عامداً أو ناسياً، فالكل ناقض، كما في شرح الوقاية ص٨٩-٩٠، والتبيين ١: ١١.

(٥) وهو عن أبي العالية وغيره: «إنَّ أعمىٰ تردَّىٰ في بئر، والنَّبيُّ ﷺ يُصَلِّي بأصحابه، فضحك من كان يصلِّي معه، فأمر من كان ضحك منهم أن يعيد الوضوء والصَّلاة» في سنن الدارقطني١: ١٦٧، والكامل٣: ١٦٧، وتاريخ جرجان١: ٤٠٥، وسنن البيهقي الكبير٢: ٢٥٢، ومصنف عبد الرزاق٢: ٣٧٦، ومصنف ابن أبي شيبة١: ٣٤١، ومراسيل أبي داود ص٧٥، قال اللكنوي بعد أن أورد طرق الأحاديث الواردة في القهقة في الهسهسة بنقض الوضوء بالقهقهة: «فهذه الأحاديثُ المسندة، والأخبارُ المرسلةُ دالةٌ صريحاً علىٰ انتقاضِ الوضوءِ بالقهقهة».

كاملةٍ فيقتصر عليها؛ لوروده على خلاف القياس حتى لو ضَحك في صلاةِ الجنازة وسجدةِ التِّلاوة لا ينقض الوضوء.

والقَهقهة: أن يُسمعَها جاره[1]، وحكمُها: انتقاضُ الوضوء والصَّلاة جميعاً.

والضَّحك: أن يُسمعَها هو لا غير[2]، قالوا[3]: وتبطل الصَّلاة لا غير.

والتَّبسم: ما لا يسمعه هو ولا غيره، ولا حكم له[4].

وإن شَكَّ في بعضِ وضوئه، فإنّ كان أَوَّلَ شكِّه أعادَه[5]؛ لأَنَّه تيقَّن بالحدث وشَكَّ في زواله، وإن كان يَحدث له كثيراً لم يُعد دفعاً للحرج.

---

(١) حكم القهقهة في خارج الصلاة: أنّه قبيح وعمل شنيع. ينظر: الهسهسة ص ١٠٠.

(٢) وحكم الضّحك في غير الصّلاة: أنّه مباح من غير عجب، أو إكثار، وقد ثبت ضحكه ﷺ حتى بدت نواجذه في عدّة مواضع، كما في صحيح البخاري ٥: ٢٣٨٩، وصحيح مسلم ١: ١٧٣، وغيرها. ينظر: الهسهسة ص٩٥.

(٣) وعبر صاحب الهداية: وهو على ما قيل: يفسد الصلاة دون الوضوء.

(٤) وحكم التبسم في غير الصلاة: أنه مباح؛ لما روي عن جابر بن سمرة رضي الله عنه: «كان رسول الله ﷺ لا يضحك إلا تبسماً» في سنن الترمذي ٥: ٦٠٣، وقال الترمذي: حسن غريب ومن هذا صحيح، وفي المستدرك ١: ٦٦٢، ومصنف ابن أبي شيبة ٦: ٣٢٨. ومسند أحمد ٥: ٩٧. ومسند أبي يعلى ١٣: ٥٥٣. والمعجم الكبير٢: ٢٤٤. ينظر: الهسهسة ص٩٥.

(٥) أي: أعاد غسل ذلك الموضع الذي شك فيه، وإن كثر شكه لا يتلفت إليه، كما في

ومَن أيقن بالحدث وشَكَّ في الطَّهارةِ أو بالعكس أخذ باليقين[1].

فصل

(فرضُ[2] الغُسل[3]: المضمضةُ، والاستنشاقُ، وغَسْلُ جميع البدن).

حاشية الطحطاوي ١: ٤٧٨.

(١) ومن النواقض أيضاً: المباشرة الفاحشة: وهي أن يفضي الرجل إلى امرأته ويماس بدنُهُ بدنَ المرأة مجردين مع انتشار آلته وتماس الفرجان؛ لأن مثل هذه سبب غالب لخروج المذي، وهو كالمتحقق، ولا عبرة بالنادر، فيقام السبب مقام المسبب؛ لأنها حالة ذهول، وإن خرج قليلاً انمسح، وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف ﵄، وعند محمد ﵁ فإنها ليست من النواقض ما لم يخرج شيء من المذي ونحوه، وعامة الكتب على الأخذ بقولهما، وفي فتح باب العناية ١: ٧٨، وشرح النقاية ق٥/ ب لأبي المكارم تصحيح قول محمد ﵁.

(٢) والمراد بالفرض هو الفرض العملي؛ لأنه ثابت بحديث، وهو خبر واحد، وبه لا يثبت الفرض الاعتقادي، وإطلاق الفرض عليهما شائع. كما في المشكاة ص٣٨.

(٣) الغسل: لغة: من غَسل الشيء: إزالة الوسخ ونحوه عنه بإجراء الماء عليه، والغُسل: اسم من الاغتسال، وهو غسل تمام الجسد واسم للماء الذي يُغتسل به أيضاً، كما في المغرب ص٣٤٠، والمصباح ص٤٤٧.

واصطلاحاً: الغُسل: غسل البدن.

واسم البدن يقع على الظاهر والباطن إلا ما يتعذّر إيصال الماء إليه أو يتعسّر، فصار كلٌّ من المضمضة والاستنشاق جزءاً من مفهومه فلا توجد حقيقة الغسل الشرعية بدونهما، كما في رد المحتار ١: ١٥١.

والفرقُ بينه وبين الوضوء: أنَّه مأمورٌ بغَسْل الوجهِ في الوضوء، والمواجهة لا تقع بباطن الأنف والفم، وفي الغُسل مأمورٌ بتطهير جميع البدن، قال الله تعالىٰ: {وَإِن كُنتُمۡ جُنُبًا فَٱطَّهَّرُواْ}[المائدة: ٦]، فيجبُ غسلُ جميع ما يُمكن غسلُه من البدن إلا باطن العين علىٰ ما مَرَّ، بخلافِ باطن الأنف والفم حيث يُمكن غسلُهما، ولا ضَررَ فيه، فيجب[1]، وقد تأكَّد ذلك بقوله ﷺ: «إن تحت كلِّ شعرةٍ جنابةٌ، ألا فبلُّوا الشَّعرَ، وأَنقوا البَشَرة»[2].

---

(١) ولأنَّ الفمَ داخلٌ من وجه، خارجٌ من وجهٍ حسَّاً عند انطباقِ الفمِ وانفتاحِه، وحكماً في ابتلاعِ الصَّائم الرِّيق، فحكمه حكم الداخل إذ لا يفطر به، وهذا آية كونه داخلاً، وفي دخولِ شيءٍ في فمِه، فحكمه حكم الخارج؛ إذ يفطر الصائم به، وهذا آية كونه خارجاً، فجعلَ داخلاً في الوضوءِ خارجاً في الغُسْل؛ لأنَّ الواردَ فيه صيغةُ المبالغة: {فَٱطَّهَّرُواْ}، كما في شرح الوقاية ص٩١.

(٢) فعن أبي هريرة، وابن عباس، وأبي أيوب،وعائشة، وغيرهم ﵃ بألفاظ متقاربة، قال ﷺ: «تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وأنقوا البشر» في سنن الترمذي ١: ١٧٨، واللفظ له، وسنن أبي داود ١: ٦٥، ومجمع الزوائد ١: ٢٧٢، قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح، ومسند الربيع ١: ١٦، ومسند ابن راهويه ٣: ٩٦٤، ومسند الشاميين ١: ٤١٦، ومسند ابن الجعد ١: ٣٥.

وعن علي ﵁، قال ﷺ: «مَن ترك موضع شعرة من جسده من جنابة لم يصبها الماء فعل به كذا وكذا من النار» في مسند أحمد ١: ١٠١، ومصنف ابن أبي شيبة ١: ٩٦، وسنن البيهقي الكبير ١: ٢٢٧، وسنن ابن ماجه ١: ١٩٦، والمعجم الصغير٢: ١٧٩، والأحاديث المختارة ٢: ٧٤. قال الخطابي: «وقد يحتج به مَن يوجب الاستنشاق في الجنابة لما في داخل الأنف من الشعر» كما في إعلاء السنن ١: ١٨٠.

ويجب إيصالُ الماء إلى أصولِ الشَّعرِ وأثنائه في اللِّحية والرَّأس[1]؛ لما تقدَّم، إلا إذا كان ضَفيرةً[2] ـ في روايةٍ[3] ـ ....

وعن ابن عباس رضي الله عنهم: «إذا اغتسل الرجل من الجنابة ولم يتمضمض ولم يستنشق، فليعد الوضوء وان ترك ذلك في الوضوء لم يعد» في الآثار ١: ١٣، قال التهانوي في إعلاء السنن ١: ١٨٣: الحديث حسن صالح للاحتجاج، و له شاهد صحيح من مرسل ابن سيرين.

(١) بحيث يصل إلى أصولها؛ إذ لا حرج فيه، ويجب غسل السرة والشارب والحاجب والفرج الخارج، كما في مجمع الأنهر ١: ٢١.

(٢) الضَّفيرة:الذُّؤابة،وكل خصلة من خصل شعر المرأة تضفرـ أي تجمع ـ وجمعها ضفائر. ينظر: اللسان ٤: ٢٥٩٤.

(٣) هذا هو المعتمد في المذهب أنه لا يجب إيصال الماء إلى داخل الضفيرة للمرأة، وعليه عامة المتون، وليست رواية كما ذكر الشارح، وإنما هنا قول الفقيه أحمد بن إبراهيم: أنه عليها أن تبلّ ذوائبها وتعصرها، وقال: فائدة اشتراط العصر أن يبلغ الماء شعب قرونها، كما في المحيط البرهاني ص١٦٨.

ويمكن أن يكون قصد الشَّارح أنّه في روايةٍ يجوز للرَّجل أن لا يوصل الماء إلى داخل الضَّفيرة، وهذا مجرد قول في المذهب، والمعتمد يجب عليه أن يوصل الماء لشعره؛ لأنّ سقوطَ غسل الضَّفيرة ثبت استحساناً من حديث أم سلمة رضي الله عنها، قالت: قلت يا رسول الله: «إنِّي امرأة أشدّ ضفرَ رأسي أفأنقضه؛ لغسل الجنابة، قال: لا، إنما يكفيك أن تحثين على رأسك ثلاث حثيات من ماء» في صحيح مسلم ١: ٢٥٩، فيقتصر فيه على ما جاء به الحديث، وهو النِّساء، قال الحلبي في غنية المستملي ص٤٨: «فيه عن أبي حنيفة رضي الله عنه روايتان نظراً إلى العادة، وإلى عدم الضرورة، وذكر الصَّدر الشهيد: أنه يجب

للحرج[1].

قال: (**وسننُه:**

أن يَغسلَ يديه[2] **وفرجَه**[3]**، ويُزيل النَّجاسةَ عن بدنِهِ، ثمّ يتوضَّأُ للصَّلاة، ثمّ يُفيضُ الماءَ على جميعِ بدنه ثلاثاً**)[4]، هكذا حُكِي غُسل رسولِ الله ﷺ قالت ميمونة رضي الله عنها: «وضعت للنَّبيّ ﷺ غسلاً فاغتسل من الجَنابة فأكفأ

إيصال الماء إلى أثناء الشعر في حقّهم؛ لعدم الضرورة، وللاحتياط، قال في الخلاصة: وفي شعر الرجل يفترض إيصال الماء إلى المسترسل، ولم يذكر غير ذلك، فكان هو الصحيح، عملاً بمقتضى المبالغة في الآية مع عدم الضَّرورة المخصصة في حقّهم».

(١) وهذا إذا كانت ضفائرها مفتولة، أما إذا كانت منقوضة يجب إيصال الماء إلى أثناء الشعر كما في اللحية؛ لعدم الحرج، كما في شرح الوقاية ص٩٤.

(٢) لأنّ غسل اليدين داخل في غسل سائر البدن، والمراد هنا غسل يديه قبل سائر الأعضاء؛ لكونهما آلة التطهير، وهذا بعد التسمية والنية بقلبه، ويقول بلسانه: نويت الغسل لرفع الحدث، كما في مجمع الأنهر ١: ٢٢.

(٣) لأنّه مظنّة النجاسة، والمرأة تغسل فرجها الخارج؛ لأنه بمنزلة الفم فيجب تطهيره، كما في تبيين الحقائق ١: ١٤.

(٤) بأن يبدأ برأسه ثم منكبه الأيمن ثم الأيسر، ثم باقي سائر جسده، وهذا اختيار صاحب المراقي ص١٤١، وفتح باب العناية ١: ٨٧، وتحفة الفقهاء ١: ٢٩، والبدائع ١: ٣٤، والهداية ١: ١٦، وفتح القدير ١: ٥١، والقدوري في مختصره ص٣، والتبيين ١: ١٤. والبحر ١: ٥٢. وصححه في الدر المختار ١: ١٠٧، وقال: هو ظاهر الرواية.

الإناءَ بشمالِهِ على يمينِهِ فغسلَ كفَّيه، ثمّ أفاضَ الماءَ على فرجِهِ فغسلَه، ثمّ مال بيدِه على الحائطِ أو على الأرضِ فدَلَكَها، ثمّ تمضمضَ واستنشقَ وغَسَلَ وجهَه وذراعيه، وأَفاضَ الماءَ على رأسِه، ثمّ أَفاض على سائر جسدِه، ثمّ تنحّى فغسلَ رجليه»[1].

ويُستحبُّ تأخيرُ غَسل رجليه إن كانتا في مُسْتَنْقَعِ الماءِ[2]؛ لما روينا، وتحرُّزاً عن الماءِ المستعمل.

والثاني: يفيض الماء على منكبه الأيمن ثلاثاً ثم الأيسر ثلاثاً ثم على رأسه، وعلى سائر جسده ثلاثاً، قاله الحلواني، واختاره صاحب التنوير ١: ١٠٧، وصححه في الغرر ١: ١٨.

والثالث: يبدأ بالأيمن ثلاثاً، ثم بالرأس، ثم بالأيسر. ينظر: التاتارخانية ق٢١/ ب، وحاشية الشلبي على التبيين ١: ١٤.

(١) فعن ميمونة رضي الله عنها: قالت: «صببت للنبي ﷺ غسلاً فأفرغ بيمينه على يساره فغسلها، ثم غسل فرجه، ثم قال بيده الأرض فمسحها بالتراب، ثم غسلها ثم تمضمض واستنشق ثم غسل وجهه وأفاض على رأسه، ثم تنحى فغسل قدميه، ثم أتي بمنديل فلم ينفض بها» في صحيح البخاري ١: ١٠٢.

وعن عائشة رضي الله عنها: (كان ﷺ إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه، ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة، ثم يدخل أصابعه في الماء، فيخلل بها أصول شعره، ثم يصبّ على رأسه ثلاث غرف بيده، ثم يفيض الماء على جلده كله» في صحيح البخاري ١: ٩٩.

(٢) ذهب هذا إلى التفصيل صدر الشريعة في شرح الوقاية ص٩٣، صاحب التبيين ص١٤، والمراقي ص١٤١، والتحفة ١: ٢٩، والبحر ص٥٢، وتحفة الملوك ص٢٨،

قال: (**ويُوجِبُه: غَيْبُوبة الحَشَفة**[1] **في قُبُلٍ أو دُبُرٍ على الفاعل والمفعول به**)؛ لقوله ﷺ: «إذا التقى الختانان وتوارت الحَشَفة وجب الغُسَل أَنزل أو لم يُنزل، قالت عائشة رضي الله عنها: فعلتُه أنا ورسولُ الله فاغتسلنا»[2].

والبدائع ص١: ٣٤، والهداية ١: ١٦، ونبه ابن عابدين في رد المحتار ١: ١٠٦ أن الاختلاف في الأولوية لا في الجواز.

والثاني: ذهب إلى التقديم مطلقاً كصاحب الدر المختار ١: ١٠٦، وظاهر كلام النسفي في الكنز ص٤.

والثالث: ذهب إلى التأخير مطلقاً وهو ظاهر كلام القدوري في مختصره ص٣، والحلبي في الملتقى ص٤.

(١) وهو ما فوق الختان، وهي رأس الذَكَّر، كما في لسان العرب ٢: ٨٨٧.

(٢) فعن عائشة رضي الله عنها، قال ﷺ: (إذا جاوز الختان الختان وجب الغسل) في سنن الترمذي ١: ١٨٢، وقال: حسن صحيح، وصحيح ابن حبان ٣: ٤٥٢، وسنن النسائي ١: ١٠٨، وموطأ مالك ١: ٤٦، وغيرها. ولفظ: «فعلته أنا ورسول الله ﷺ فاغتسلنا» في سنن الترمذي١: ١٠٨.

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال ﷺ: «إذا التقى الختانان وتوارت الحشفة فقد وجب الغسل» في سنن ابن ماجة ١: ٢٠٠، قال الكناني في المصباح ١: ٨٢: إسناده ضعيف لضعف ابن أرطأة، وقال التهانوي في إعلاء السنن ١: ١٩٥: وكل ما كان في مسند أحمد فهو مقبول، فإن الضعيف الذي فيه يقرب من الحسن. وفي لفظ: «وجب الغسل أنزل أو لم ينزل» في الآثار ١: ١٣، ومسند أبي حنيفة ص١٦١، وغيرها.

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال استأذنت على عائشة رضي الله عنها، فأذنت لي فقلت لها: يا أماه أو يا أم المؤمنين إني أريد أن أسألك عن شيء، وإني أستحييك فقالت:

وكذا في الدُّبُر؛ لأنَّه محلٌّ مشتهىٰ مقصودٌ بالوطءِ كالقُبُل، ولقول عليّ ﷺ: «توجبون فيه الحدّ، ولا توجبون فيه صاعاً من ماء»[1]؟ وفي «الزِّيادات»[2]: يجب على المفعول به احتياطاً[3].

لا تستحيي أن تسألني عما كنت سائلاً عنه أمك التي ولدتك، فإنما أنا أمك، قلت: فما يوجب الغسل؟ قالت: على الخبير سقطت، قال رسول الله ﷺ: (إذا جلس بين شعبها الأربع، ومس الختان الختان، فقد وجب الغسل) في صحيح مسلم ١: ٢٧١.

عن أبي هريرة ﷺ، قال ﷺ: (إذا جلس بين شعبها الأربع، ثم جهدها فقد وجب عليه الغسل) في صحيح البخاري ١: ١١٠، وصحيح مسلم ١: ٢٧١، وفي رواية: (وإن لم ينزل) في صحيح مسلم ١: ٢٧١.

(١) أخرج عبد الرزاق في مصنفه ١: ٢٤٩: «كان المهاجرون يأمرون بالغسل، وكانت الأنصار يقولون: الماء من الماء، فمن يفصل بين هؤلاء؟ وقال المهاجرون: إذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل، فحكَّموا بينهم علي بن أبي طالب ﷺ فاختصموا إليه، فقال: أرأيتم لو رأيتم رجلاً يُدْخِل وَيُخْرِجُ أيجب عليه الحد؟ قال: فيوجب الحد ولا يوجب عليه صاعاً من ماء؟ فقضىٰ للمهاجرين، فبلغ ذلك عائشة فقالت: ربما فعلنا ذلك أنا ورسول الله ﷺ، فقمنا واغتسلنا».

وأخرج ابن أبي شيبة (٩٤٧) عن عكرمة ﷺ قال: «يوجب القتل والرجم ولا يوجب إناء من ماء».

وأخرج أيضاً (٩٤٨) و(٩٤٩) عن شريح ﷺقال: «أيوجب أربعة آلاف، ولا يوجب إناء من ماء».

(٢) الزيادات من كتب ظاهر الرواية لمحمد بن الحسن الشيباني، (ت١٨٩هـ).

(٣) أي: في الدبر، أما عند أبي يوسف ومحمد ﷺ؛ فلأنهما يوجبان الحدّ الذي فيه

قال: **(وإنزالُ المَني[١] على وجه الدَّفق[٢] والشَّهوة)**[٣]؛ لأَنَّه يُوجب الجنابة إجماعاً، فيجب الغُسل بالنَّصِّ، وسألت أم سليم رسول الله ﷺ عن المرأة ترى في منامها أنّ زوجها يجامعها، قال: «عليها الغُسل إذا وَجَدت الماء»[٤].

للاحتياط في تركه، فلأن يوجبا الغُسل الذي الاحتياط في وجوبه أولى، وأما عند أبي حنيفة ﵁، فلأنّه يحتاط في الحدّ فيتركه، ويحتاط في الغسل فيوجبه، والاحتياط في كل باب بما يناسبه، كما في العناية١: ٦٤.

(١) المَنِيّ عام يشمل ماء الرجل والمرأة، وله خواص يعرف بها، وهي: الخروج بشهوة مع الفتور عقبه، والرائحة كرائحة الطلع رطباً، ورائحة البيض يابساً، الخروج بدفق ودفعات، وأنه أبيض خاثر ينكسر منه الذكر، هذا في مَنِيّ الرجل، وأما مني المرأة فهو أصفر رقيق، كما في عمدة الرعاية ١: ٨١.

(٢) الدَّفَق: هو سرعة الصب من رأس الذكر لا من مقرِّه، كما في رد المحتار ١: ١٠٨.

(٣) فعن علي ﵁، قال: «كنت رجلاً مذاءً فسألت النبي ﷺ، فقال: إذا حذفت فاغتسل من الجنابة، وإذا لم تكن حاذفاً فلا تغتسل» في مسند أحمد ١: ١٠٧، وغيره، قال التهانوي في إعلاء السنن ١: ١٨٦: رجاله كلهم ثقات إلا جواباً، فإنه صدوق رمي بالإرجاء، فالسند محتج به..

وعن علي ﵁، قال: «كنت رجلاً مذاء فجعلت أغتسل في الشتاء حتى تشقق ظهري فذكرت ذلك للنبي ﷺ أو ذكر له. فقال لي: لا تفعل إذا رأيت المذي فاغسل ذكرك وتوضأ وضوءك للصلاة، فإذا أنضحت الماء فاغتسل« في صحيح ابن خزيمة ١: ١٥، وصحيح ابن حبان ٣: ٣٨٥، وسنن أبي داود ١: ٥٣، والمجتبى ١: ١١١، وغيرها..

وعن مجاهد سأل رجل ابن عباس ﵁: «إني كلما بلت تبعه الماء الدافق الذي يكون منه الولد...فقال: أرأيت إذا كان منك، هل تجد شهوة في قلبك؟ قال: لا. قال: فهل تجد خدراً في جسدك؟ قال: لا. قال: إنما هذه بردة يجزيك منه الوضوء» أخرجه الحاكم في تاريخه وسنده حسن. ينظر: إعلاء السنن ١: ١٨٩.

(٤) فعن أم سلمة رضي الله عنها، قالت: جاءت أم سليم إلى النبي ﷺ، فقالت: «يا

ولو خَرَجَ لا على وجه الدَّفق والشَّهوة، كما إذا ضُرِب على ظَهرِه أو سَقَطَ من علوٍ أو أصابه مرضٌ يجب الوضوءُ دون الغُسل كما في المذي[1]، فإنّه من أجزاءِ المَنِيّ، لكنَّ لَمَّا لم يخرج على وجهِ الدَّفق لم يجب الغُسل.

ثمّ الشَّرطُ انفصاله[2] عن موضعِه[3] عن شهوةٍ؛ لأنَّ بذلك يُعرفُ كونه

رسول الله إن الله لا يستحيي من الحق، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت؟ فقال رسول الله ﷺ: نعم إذا رأت الماء» في صحيح مسلم ١: ٢٥١، وصحيح البخاري ١: ١٠٨.

وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يجد البلل ولا يذكر احتلاماً؟ قال: يغتسل. وعن الرجل يرى أنه قد احتلم ولم يجد بللاً؟ قال: لا غسل عليه. قالت أم سلمة: يا رسول الله هل على المرأة ترى ذلك غسل؟ قال: نعم إنّ النِّساء شقائق الرجال» في سنن الترمذي ١: ١٩٠، والسنن الصغرى ١: ١١٢، والمنتقى ١: ٣٣، وسنن أبي داود ١: ٧٨، ومسند أحمد ٦: ٢٥٦.

(١) وهو الماء الرقيق الذي يخرج عند الشهوة الضعيفة بالملاعبة ونحوها من غير دفق، كما في رد المحتار ١: ١٠٧.

(٢) الشّهوة شرط وقت الانفصال، هذا عند أبي حنيفة ومحمد، وعند أبي يوسف وقت الخروج، فلو انفصل عن مكانه بشهوة، وأخذ رأس العضو حتى سكنت شهوته فخرج بلا شهوة يجب الغسل عندهما لا عنده، ولو اغتسل قبل أن يبول، ثم خرج منه بقيّة المنيّ يجب غسل ثانٍ عليه، عندهما لا عنده، كما في شرح الوقاية ص٩٤.

(٣) الانفصال عن موضعه ومستقره، وهو الصلب في الرجل، والترائب: أي عظام الصّدر في المرأة، وهذا متعلق بقيد الشهوة لا بالدفق، فإنه لا يكون إلا عند الخروج، كما في السعاية ١: ٣١٠.

مَنياً، وهو الشَّرطُ، وعند أبي يوسف ﵁: خروجُه عن العضو؛ لأنَّ حكمَه إنَّما يثبتُ بعد الخروج، فيعتبرُ وقتئذٍ.

قال: (**وانقطاعُ الحيضِ والنِّفاسِ**)(١).

أمّا الحيضُ؛ فلقوله تعالى: {حَتَّىَ يَطْهُرْنَ}[البقرة: ٢٢٢] بالتَّشديد، مَنَعَ من قربانهنّ حتى يغتسلن، ولولا وجوبه لَمَا مَنَعَ.

وأمّا النّفاسُ فبالإجماع.

وكذا يجب على المستحاضة إذا كَمُلَتْ أيام حيضها؛ لأنَّها في أحكام الحيض كالطَّاهرات.

قال: (**ومَن استيقظ فوَجَدَ في ثيابِهِ مَنياً أو مَذياً فعليه الغُسْل**)(٢).

---

(١) فعن معاذ ﵁ قال ﷺ: «إذا مضى للنفساء سبع، ثم رأت الطهر، فلتغتسل ولتصل» في المستدرك ١: ٢٨٤،قال التهانوي في الإعلاء ١: ٢٠٣:وإسناده صحيح على قاعدة الكنز المذكورة في خطبته.

(٢) بلا فرق في هذا بين الرَّجل والمرأة، وعن محمد في غير رواية الأصول: إذا تذكّرت الاحتلام والإنزال والتلذذ، ولم ترَ بللاً كان عليها الغسل، قال شمس الأئمة الحَلْوانيّ: لا يؤخذ بهذه الرواية، كما في شرح الوقاية ص٩٤، والمحيط البرهاني ص١٨٠، وقال أبو جعفر: أنه ما لم يخرج منها من الفرج الداخل لا يلزمها الغسل في الأحوال كلها وبه الحاكم الشهيد، كما في حلبي صغير، وظاهر كلام صاحب الفتاوى البزازية ١: ١١ يدل على الأخذ بها.

أمّا المَنِيُّ؛ فلقوله ﷺ: «مَن ذَكَرَ حُلماً ولم يَر بللاً فلا غُسَل عليه، ومَن رأى بللاً ولم يَذكر حُلماً فعليه الغُسْل»[1].

وأمَّا المَذِيُّ ففيه خلافُ أبي يوسف رضي الله عنه؛ لأنّ المذيَ لا يُوجبُ الغُسْل، كما في حالة اليقظة.

ولنا: أنَّ الظَّاهرَ أنَّه مَنِيٌّ قد رَقَّ فيجب الغُسلُ احتياطاً[2].

والمرأةُ إذا احتلمت ولم تَر بللاً إن استيقظت، وهي على قفاها يجب الغُسل لاحتمال خروجه ثمّ عوده[3]؛ لأنَّ الظَّاهرَ في الاحتلامِ الخروج،

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قال ﷺ: «إذا استيقظ أحدكم من نومه، فرأى بللا، ولم ير أنه احتلم، اغتسل، وإذا رأى أنه قد احتلم، ولم ير بللا، فلا غسل عليه» في سنن ابن ماجة١: ٢٠٠، وسنن الدارمي١: ٥٩٢، والمعجم الأوسط٩: ١٠، والسنن الكبرى للبيهقي١: ٢٥٩، قال الأرناؤوط: حسن لغيره، كما حاشية الاختيار١: ٦١.

(٢) رؤية المستيقظ المَنِيّ أو المَذْي وإن لم يحتلم، ففي المَنِيِّ ظاهر؛ لأن بخروجه يجب الغُسل، وأمَّا في المَذْي؛ فلاحتمالِ كونِهِ مَنِيَّاً رَقَّ بحرارةِ البدن، هذا عند أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو يوسف: لا يجب عليه حتى يتذكر الاحتلام؛ لأن الأصل براءة الذمة، فلا يجب إلا بيقين، وهو القياس، وهما أخذا بالاحتياط؛ لأن النائم غافل، والمني قد يرق بالهواء، فيصير مثل المذي، فيجب عليه احتياطاً، كما في التبيين ١: ١٦.

(٣) هذا المسألة من تخريجات المشايخ، قال ابن عابدين في منحة الخالق١: ٦٠: «قال بعضهم: لو كانت مستلقيةً وقت الاحتلام يجب عليها الغُسل لاحتمال الخروج ثم العود، فيجب الغسل احتياطا، وهو غيرُ بعيد إلا من حيث إن ماءها إذا لم ينزل دفقاً بل سيلاناً يلزم، أمّا عدم الخروج إن لم يكن الفرج في صبب، أو عدم العود إن كان في صبب، فليتأمّل».

بخلاف الرَّجل فإنَّه لا يعود لضيق المحلّ، وإن استيقظت وهي على جهةٍ أُخرى لا يجب.

قال: (**وغُسل الجُمعة**[١] **والعيدين**[٢] **والإحرام**[٣] **سُنّةٌ**)[٤]، وقيل:

---

(١) فعن أبي سعيد الخدري ﵁ قال ﷺ: «الغسل يوم الجمعة واجب على كلّ محتلم» في صحيح البُخاري ر٨٥٨.

وعن عمر ﵁ قال ﷺ: «إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل» في صحيح البخاري ر٨٨٢.

(٢) فعن ابن عباس ﵄: «كان رسول الله ﷺ يغتسل يوم الفطر ويوم الأضحى» في سنن ابن ماجة ر١٣١٥.

وعن الفاكه بن سعد ﵁: «أنّ رسول الله ﷺ كان يغتسل يوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة» في سنن ابن ماجة ر١٣١٦، وذكر الحافظ ابن حجر في التلخيص٢ : ٨٠ـ٨١ عن جماعة من الصحابة أنهم فعلوه، منهم عروة بن الزبير وقال: «أنه السنة»، ونقل الحافظ عن البزار قوله: «لا أحفظ في الاغتسال في العيدين حديثاً صحيحاً».

(٣) فعن عائشة رضي الله عنها قالت: «نفست أسماء بنت عميس بمحمد بن أبي بكر بالشجرة فأمر رسول الله ﷺ أبا بكر رضي الله عنها يأمرها أن تغتسل وتهل» في صحيح مسلم ر١٢٠٩.

وعن خارجة بن زيد ﵁: «أنه رأى النبي ﷺ تجرد لإهلاله واغتسل» في سنن الترمذي ر٨٣٠.

(٤) وكذا عرفة، فإن السنة فيها للصلاة لا لليوم على قول أبي يوسف ﵁ خلافاً للحسن بن زياد ﵁. كما في ذخيرة العقبى على شرح الوقاية ص١٢، والسراجية ١:

مُستحبٌّ[1]، فإنَّه يوم ازدحام، فيستحبُّ؛ لئلا يتأذىٰ البعضُ برائحة البعضِ[2].

وأدنىٰ ما يَكفي من الماء في الغُسل صاعٌ، وفي الوضوء مُدٌّ، والصَّاعُ ثمانيةُ أرطال، والمدُّ رطلان؛ لما رُوِي: «إنّ النَّبيَّ ﷺ كان يغتسل بالصَّاع

---

١٠. وثمرة الخلاف تظهر أن من لا تجب عليهم الجمعة كالنساء والصبيان لو اغتسل، وفيمن أحدث بعد الغسل وصلىٰ بالوضوء نال الفضل عند الحسن رضي الله عنه لا عند أبي يوسف رضي الله عنه، قال عبد الغني النابلسي في نهاية العماد ص١٨٨: قال: «إنهم صرَّحوا بأن هذه الأغسال الأربعة للنظافة لا للطهارة مع أنه لو تخلل الحدث تزداد النظافة بالوضوء ثانياً، ولئن كانت للطهارة أيضاً فهي حاصلة بالوضوء ثانياً مع بقاء النظافة، فالأولىٰ عندي الإجزاء وإن تخلل الحدث؛ لأن مقتضىٰ الأحاديث الواردة في ذلك طلب حصول النّظافة فقط» في رد المحتار ١: ١١٤، وأيده علىٰ كلامه خاتمة المحققين ابن عابدين

(١) قال في الهداية: وقيل: هذه الأربعةُ مستحبّةٌ، قال العيني في البناية١: ٣٣٩: وهو قول طائفة من العلماء.

(٢) وما عدا هذه الأربعة من الغسل المسنونة يكون مندوباً، كدخول مكة والمدينة ولمجنون أفاق ولصبي إذا بلغ بالسن وعند حجامة وفي ليلة براءة أو قدر إذا رآها، وعند الوقوف بمزدلفة غداة يوم النحر، وعند دخول مِنىٰ يوم النحر، ولطواف الزيارة، ولصلاة كسوف، واستسقاء، وفزع، وظلمة، وريح شديد؛ لورود الأدلة المفيدة لذلك، كما في مجمع الأنهر ١: ٢٥، والهدية العلائية ص٣١.

ويتوضأُ بالمُدّ»[١]، ثم اختلفوا هل المدُّ من الصَّاع أم من غيره؟ وهذا ليس بتقديرٍ لازمٍ حتى لو أَسبغ الوضوءَ والغُسلَ بدون ذلك جاز، ولو اغتسل بأكثر منه جاز ما لم يُسرف، فهو المكروه[٢].

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها: «إنّ النَّبيَّ ﷺ كان يغتسل بالصاع، ويتوضأ بالمد» في سنن أبي داود١: ٢٣، وعن أبي بكر رضي الله عنه: «كان رسول الله ﷺ يغتسل بالصاع ويتطهر بالمد» في صحيح مسلم١: ٢٥٨.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أنّ النبيّ ﷺ كان يتوضأ برطلين، ويغتسل بالصَّاع ثمانية أرطال» في سنن الدارقطني١: ٩٤.

وعن موسى الجهني قال: أتي مجاهد بقدح حزرته ثمانية أرطال فقال: حدثتني عائشة رضي الله عنها: «أن رسول الله ﷺ كان يغتسل بمثل هذا» في المجتبى١: ١٢٧، وسنن النسائي الكبرى١: ١١٥.

(٢) ذكر في ظاهر الرواية مقدار الماء الذي يغتسل به بأن أدنى ما يكفي في الغسل من الماء صاع، وفي الوضوء مدّ، ثم إن محمداً رضي الله عنه ذكر الصاع في الغسل، والمدّ في الوضوء مطلقاً عن الأحوال، ولم يُفسره.

قال بعض مشايخنا: هذا التَّقدير في الغسل إذا لم يجمع بين الوضوء والغسل، فأمّا إذا جمع بينهما يحتاج إلى عشرة أرطال رطلان للوضوء، وثمانية أرطال للغسل.

وقال عامة المشايخ: إن الصاع كاف لهما، وروى الحسن عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه قال: في الوضوء إن كان المتوضئ متخففاً، ولا يستنجي يكفيه رطل واحد لغسل الوجه واليدين ومسح الرأس، وإن كان متخففاً ويستنجي يكفيه رطلان رطل للاستنجاء ورطل للباقي.

قال: (**ولا يجوز للمُحْدِث والجُنُب مسُّ المصحف**[1] **إلا بغلافه**) غيرِ

ثم هذا التقدير الذي ذكره محمد ﵁ من الصّاع والمد في الغسل والوضوء ليس بتقدير لازم، بحيث لا يجوز النقصان عنه أو الزيادة عليه، بل هو بيان مقدار أدنى الكفاية عادة حتى إن من أسبغ الوضوء والغسل بدون ذلك أجزأه، وإن لم يكفه زاد عليه؛ لأن طباع الناس، وأحوالهم تختلف، لكن ينبغي أن يزيد عليه بقدر ما لا إسراف فيه، كما في البدائع ١: ٣٥.

(١) وكذلك الحائض والنفساء، فعن ابن عمر ﵄، قال ﷺ: «لا يمس القرآن إلا طاهر» في سنن البيقهي الكبير ١: ٨٨، وسنن الدارقطني ١: ١٢١، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١: ٢٧٦: «رواه الطبراني في الكبير والصغير ورجاله موثقون».

وعن حكيم بن حزام ﵁ قال: لما بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن قال: «لا تمس القرآن إلا وأنت طاهر» في المستدرك ٣: ٥٥٢، وقال: «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، والمعجم الأوسط ٣: ٣٢٧، والمعجم الكبير ٣: ٢٠٥، ١٢: ٣١٣، والمعجم الصغير ٢: ٢٧٧، والمراسيل لأبي داود ص١٢٢، وسنن الدارمي ٢: ٢١٤، والموطأ ١: ١٩٩، وفي رواية: (إلا على طهر) في مصنف عبد الرزاق ١: ٣٤١.

وعن المغيرة بن شعبة ﵁ قال: قال عثمان بن أبي العاص ـ وكان شاباً ـ: وفدنا على رسول الله ﷺ فوجدوني أفضلهم أخذاً للقرآن وقد فضلتهم بسورة البقرة، فقال النبي ﷺ: (قد أمَّرتُك على أصحابك وأنت أصغرهم، ولا تمس القرآن إلا وأنت طاهر) في المعجم الكبير ٩: ٤٤، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١: ٢٧٧: رواه الطبراني في الكبير في جملة فيما تجب فيه الزكاة، وفيه إسماعيل بن رافع ضعفه يحيى بن معين والنسائي وقال البخاري: ثقة مقارب الحديث.

وعن عبد الرحمن بن زيد ﵁، قال: «كنا مع سلمان ﵁ فانطلق إلى حاجة فتوارى عنا

المُشَرَّز[1]؛ لقوله تعالىٰ: {لاَّ يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُون} [الواقعة:٧٩].

ولا بأس أن يمسَّه بكمِّه، وكَرهه بعضُهم[2].

(**ولا يجوز للجُنب قراءةُ القرآن**)[3]؛ لقوله ﷺ: «لا يقرأ الجُنُب ولا الحائضُ شيئاً من القرآن»[4].

فخرج إلينا، فقلنا: لو توضأت فسألناك عن أشياء من القرآن، فقال: سلوني فإني لست أمسّه إنَّما يمسّه المطهرون، ثمّ تلا: {لا يَمَسُّهُ إِلا الْمُطَهَّرُونَ} [الواقعة: ٧٩]». قال الحافظ السيوطي في الدر المنثور ٨: ٢٧: «أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر والحاكم وصححه».

(١) أي متجاف: أي منفضل عنه.

(٢) المعتمد أنه يكره تحريماً اللَّمْسُ بالكُمّ؛ لأنه تابع للماس، فاللمس به لمس بيده، كما في فتح القدير ١: ١٤٩ ، وهذا ما صحح في الهداية، ومشىٰ عليه في الوقاية ص١٢٦، وغيرها، وفي ذخر المتأهلين ص١٤٤: ولو في كمه جاز كما في المحيط. قال في البحر: فهو معارضٌ لما في المحيط فكان هو أولىٰ، كما في منهل الواردين ص١٤٤، وغيرها.

(٣) هذا بخلاف التَّهجِّي بالقرآن والتَّعليم، فالمعلمةُ إذا حاضتْ فعند الكَرْخِيِّ تعلِّمُ كلمةً كلمة، وتقطعُ بين الكلمتين، صححه في الدر المختار ١: ١١٦ ، وعند الطَّحَاوِيّ: نصف آيةٍ وتقطع، ثم تُعَلِّمُ النِّصفَ الآخر.

(٤) فعن ابن عمر رضي الله عنه، قال ﷺ: «لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن» في سنن الترمذي١: ٢٣٦، وسنن البيهقي الكبير١: ٣٠٩، وقال: ليس هذا بالقوي، وصحّ عن عمر رضي الله عنه: «أنَّه كان يكره أن يقرأ القرآن وهو جنب»، وساقه عنه في الخلافيات بإسناد صحيح، كما في السنن الصغرىٰ١: ٥٦٤، وإعلاء السنن١: ٣٤٩-٣٥٠، وغيرها.

وعن الطَّحاويّ[١] رضي الله عنه: أنَّه يجوز له ....

وقال الترمذي في سننه١: ٢٣٦: «وهو قول أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ والتابعين ومَن بعدهم، مثل: سفيان الثوري، وابن المبارك، والشَّافِعيّ، وأحمد، وإسحاق، قالوا: لا تقرأ الحائض ولا الجنب من القرآن شيئاً، إلا طرف الآية والحرف ونحو ذلك، ورخَّصوا للجنب والحائض في التسبيح والتهليل».

وعن علي رضي الله عنه قال: «كان النَّبيُّ ﷺ لا يحجبه عن قراءة القرآن ما خلا الجنابة» في صحيح ابن حبان١: ٥١٠، وسنن الترمذي١: ٢٧٣، وقال: «حسن صحيح»، ومصنف ابن أبي شيبة١: ٩٩، ومسند أحمد١: ٨٣، ومسند أبي يعلى١: ٤٥٩، وقال ابن حجر في فتح الباري١: ٢٨١: «الحق أنَّه حسن يصلح للحجية»، كما في فقه سعيد بن المسيب١: ١٤٦.

وعن عليّ رضي الله عنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ توضأ فقرأ آياً من القرآن، ثم قال: هكذا لمن ليس بجنب، فأمّا الجنب فلا، ولا آية» في مسند أبي يعلى١: ٣٠٠، وقال المقدسي في الأحاديث المختارة٢: ٢٤٤: «إسناده صحيح»، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد١: ٢٧٦: «رجاله موثقون».

وعن عبد الله بن رواحة رضي الله عنه: «إنَّ رسول الله ﷺ نهى أن يقرأ أحدنا القرآن وهو جنب» في سنن الدارقطني١: ١٢٠، وقال: «إسناده صالح».

(١) وهو أحمد بن محمد بن سلامة الأَزْدِي الحَجْريّ الطَّحَاوِيّ المِصْريّ، أبو جعفر، قال أبو إسحاق: انتهت إليه رئاسة الحنفية بمصر، وقال: ابن يونس: كان ثقة ثبتاً لم يخلف مثله، من مؤلَّفاته: شرح معاني الآثار، ومختصر الطحاوي، مشكل الآثار، (٢٢٩-٣٢١هـ). ينظر: العبر٢: ١٨٦، وروض المناظر ص١٧١ .

بعضُ آية[١]، والحديثُ لا يُفصِّل[٢].

ولا بأس بأن يقرأ شيئاً منه لا يُريدُ به القرآن: كالبَسْملةِ والحمدلة.

(**ويجوز له الذِّكرُ والتَّسبيحُ والدُّعاءُ**)[٣]؛ لأنَّ المنعَ ورد عن القرآن خاصّة.

(**ولا يدخل المسجد**[٤] **إلا لضرورةٍ**)؛ لقوله ﷺ: «لا أُحلّ المسجد لجنب

---

(١) قال الطحاوي في مختصره ص١٨ ، وشرح معاني الآثار ١: ٩٠ : «ولا يقرأ الجنب ولا الحائض الآية التامة». وهو رواية ابن سماعة عن أبي حنيفة رضي الله عنه، ووجهه: إنه إن قرأ ما دون الآية لا يعد بها قارئاً. ورجحه صاحب الفتح ١: ١٤٨، والمعتمد يمنع قراءة القرآن مطلقاً سواءٌ كان آيةً، أو ما دونَها عند الكَرْخِيّ، وهو المُخْتَار، واختاره صاحب الدر المختار ١: ١١٦، والملتقى ص٤، والمراقي ص١٧٨ ، والكنْز ص٧ وغيرها.

(٢) أي الحديث منع من القراءة مطلقاً سواء آية أو أقلّ، فلا يكون شاهداً للطحاوي فيما قال.

(٣) وكذا لو قرأ سائر الأدعية المأثورة، والأذكار، كما في ذخر المتأهلين ص١٤٣، وكذا قراءة دعاء القنوت لا تكره، كما في المحيط ص٤٣٨، وقال صاحب الفتح ١: ١٤٩ : ظاهر المذهب أنه لا يكره، وعليه الفتوى. وعند بعض المشايخ يكره، كما في شرح الوقاية ص١٢٦.

(٤) ويدخل في حكم المسجد كلّ ما أُعدَّ للصلاة من بناء المسجد، بخلاف ساحته وظلة بابه، فقد صرح ابن نُجيم في البحر الرائق١: ٢٠٥: أنَّ المصلَّى لا يأخذ حكم المسجد: «فلهذا لا تمنع من دخول مصلَّى العيد والجنائز والمدرسة والرباط».

ولا حائض»[١].

فإن احتاج إلىٰ ذلك تيمَّم ودخل[٢]؛ لأنَّه طهارةٌ عند عدم الماء.

وإن نام في المسجد فأجنب، قيل: لا يُباح له الخروج حتىٰ يتيمَّم، وقيل: يُباح[٣].

(والحائضُ والنُّفساء كالجُنُب) في جميعِ ذلك.

فصل

(تجوز الطَّهارةُ بالماءِ الطَّاهر في نفسِهِ المطهر لغيرِهِ: كالمطر وماءِ العيونِ والآبار وإن تغيّر بطول المكث).

والأصلُ فيه قوله تعالىٰ: {وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاء مَاء طَهُورًا}[الفرقان: ٤٨]. وتوضأ رسول الله ﷺ من آبار المدينة، وقال: «الماءُ طهورٌ لا ينجسه شيءٌ إلاّ ما غيَّر طعمه أو لونه أو ريحه»[٤]، وطول المكث لا يُنجسه، فيبقىٰ

---

(١) قال ﷺ: (إنّي لا أحل المسجد لحائض ولا جنب) في صحيح ابن خزيمة٢: ٢٨٤، وسنن أبي داود١: ٦٠، ومسند إسحاق ٣: ١٠٣٢، وسنن البيهقي الكبير٢: ٤٤٢.

(٢) قال في المبسوط: مسافر مرّ بمسجدٍ فيه عين ماء، وهو جنب ولا يجد غيره، فإنّه يتيمّم لدخول المسجد، كما في العناية١: ١٦٦.

(٣) وفي البناية١: ٦٤٤: «اختلف فيمن أجنب في المسجد هل يخرج لوقته أو يتيمم ثم يخرج».

(٤) فعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه، قال ﷺ: «إنّ الماء لا ينجسه شيء إلا ما غلب علىٰ ريحه

طاهراً.

قال: (**ويجوز بماء خالطه شيءٌ طاهرٌ فغيَّر أحدَ أوصافه**) ولم يُزِل رِقَّتَه: (**كالزَّعفران**[١] **والأُشنان**[٢] **وماء المدّ**[٣]).

وفي اللَّبن: روايتان[٤].

وطعمه ولونه» في سنن ابن ماجة١: ١٧٤، والمعجم الكبير٨: ١٠٤، وسنن الدارقطني١: ٣٢.

وعن أبي سعيد الخُدْرِي ﷺ، قال ﷺ: «الماء طهور لا ينجسه شيء» في سنن أبي داود ١: ١٧، وسنن الترمذي ١: ٩٥، ومسند أحمد ١٧: ٣٥٨، وغيرها.

وعن أبي هريرة ﷺ سأل رجل رسول الله ﷺ، قال يا رسول الله: إنا نركب البحر القليل من الماء فإن توضأنا به عطشنا أفنتوضأ من ماء البحر،فقال ﷺ: «هو الطهور ماؤه الحل ميتته»

(١) الزَّعْفَران: هذا الصِّبغ، أي معروف، وهو من الطِّيب. ينظر: «تاج العروس»(٢١: ٤٢٨).

(٢) الأُشْنَان: بضم الهمزة وكسرها: نبات تغسل به الثياب والأيدي وبدن الإنسان، يعمل عمل الصابون أيضاً. ينظر: هامش «فتح باب العناية»(١: ٨٩).

(٣) ماء المد: هو ماء السيل. ينظر: المغرب ٢: ٢٦١.

(٤) معلومٌ أنّ اللبن من المائعات التي فيها صفتان، فإن خالط الماء، فانتقلت أحد الصِّفتين للماء لم يبق الماء طاهراً مطهراً، ففي رمز الحقائق: «وصفين تعتبر الغلبة من ذلك الوجه: كاللبن مثلاً يخالفه في اللون والطعم، فإن كان لون اللبن أو طعمه هو الغالب لم يجز الوضوء به، وإلا جاز».

(ولا تجوز بماءٍ غلب عليه غيرُه فأزال عنه طَبْع الماء: كالأشربة والخلّ وماء الوَرْد)، وطبع الماء كونه سيالاً مُرطِّباً مُسكِّناً للعطش، **(وتعتبرُ الغلبةُ بالأجزاء)**[1].

والروايتان الواردتان في الماء إنما في قدرته على إزالة النجاسة، فهل يلحق بالدهن الزيت أم بغيرها، قال العيني في البناية١: ٧٠٤: «أن يكون المائعُ الطاهرُ مزيلاً: كالخلّ وماء الورد ونحوهما، واحترز به عن الدُّهن والدِّبس واللَّبن ونحوها، فإن بها يبسط النَّجاسة ولا تزول، وفي «الذخيرة»: روى الحَسَن عن أبي يوسف ﷺ: لو غسل الدم من الثوب بدهن أو سمن أو زيت حتى أذهب أثره جاز، ومثله رواية بشر عنه في اللبن...، في «المحيط»: «في اللبن: روايتان»».

(١) وضابط الغلبة له وجهان:

الأول: إن خالط الماء الجامدات الطاهرات بإخراجه عن رقته وسيلانه على الصحيح.

ورقته: بأنّه لا ينعصر عن الثوب. وسيلانه: بأن لا يسيل على الأعضاء سيلان الماء.

وأما إذا بقي على رقته وسيلانه فإنه لا يمنع جواز الوضوء به تغير أوصافه كلها بجامد خالطه بدون طبخ كزعفران وصابون وأشنان وفاكهة وورق شجر، فعن أم هانئ رضي الله عنها، قالت: «كان رسول الله ﷺ يوم الفتح بأعلى مكة فأتيته فجاء أبو ذر بقصعة فيها ماء قلت: إني لأرى فيها أثر العجين، قالت: فستره أبو ذر فاغتسل، ثم ستر النبي ﷺ أبا ذر فاغتسل» في صحيح ابن خزيمة ١: ١١٩، وصحيح ابن حبان ٣: ٤٦٢، وغيرهما.

الثاني: إن خالط الماء المائعات، وله أربعة حالات:

١) إن ظهر وصف واحد من مائع له وصف واحد فإنّه لا يجوز الوضوء به كالقرع

والأصلُ فيه: أنّ الماءَ الذي خالطه شيءٌ من الطِّينِ يجوز الوضوءُ به إجماعاً؛ لبقاء اسم الماء المطلق، ولا يجوز بالخلّ إجماعاً؛ لزوال الاسم عنه، فكلُّ ما غلب على الماء وأخرجه عن طبعه ألحقناه بالخل.

وما غلب عليه الماء وطبعه باق ألحقناه بالأَوَّل؛ لأنّه على حكم الإطلاق، وإضافتُه إليه كإضافته إلى العين والبئر.

وإن تَغيَّر بالطَّبخ لا يجوز كالمَرق إلا ما يقصد به التَّنظيف كالسِّدر[1]

والبطيخ فإن ماءها لا يخالف إلا في الطعم، وكذلك ماء الورد فإنه لا يخالف إلا في الريح.

٢) إن ظهر وصف واحد كلون أو طعم من مائع له وصفان: كاللبن فيه وصفان اللون والطعم ولا رائحة له، فإن لم ينتقل أحد الوصفين إلى الماء جاز الوضوء به، وإن وجد أحدهما لم يجز.

٣) إن ظهر وصفين من مائع له أوصاف ثلاثة: كالخلّ له لون وطعم وريح، فأي وصفين منها ظهرا منعا صحة الوضوء، والواحد منها لا يضر لقلته.

إن غلب الوزن من مائع لا وصف له يخالف الماء بلون أو طعم أو ريح: كالماء المستعمل فإنه بالاستعمال لم يتغير له طعم ولا لون ولا ريح، وهو طاهر كما سبق، وأيضاً ماء الورد المنقطع الرائحة، فإن اختلط لتران من الماء المستعمل بلتر من الماء المطلق لم يجز الوضوء به، وإن استويا في الوزن حكمه حكم المغلوب احتياطاً. ينظر: مراقي الفلاح ص٢٦-٢٧، وغيرها.

(١) السِّدر: وهو ورق شجر النَّبق، كما في طلبة الطلبة ص٣١.

والحُرُض[١] والصَّابون ما لم يثخن، فإنّه يجوز لورود السُّنّة[٢] بغسل الميت بذلك.

(و)أمّا (**الماءُ الرّاكد إذا وقعت فيه نجاسةٌ لا يجوز الوضوء به**)؛ لقوله ﷺ: «لا يَبولنَّ أحدُكم في الماءِ الدَّائم ثمّ يتوضَّأ منه أو يشرب»[٣].

قال: (**إلا أن يكون عشرةً أَذرعٍ في عشرةٍ**) أذرعٍ[٤].

---

(١) الحُرُض: بضمة وبضمتين: الأشنان، تغسل به الأيدي على إثر الطعام، قال الأزهري: شجر الأشنان يقال له: الحرض، وهو من النجيل، كما في تاج العروس ١٨: ٢٨٧.

(٢) فعن ابن عباس ﵄ خر رجل من بعيره فوقص فمات، فقال ﷺ: «اغسلوه بماء وسدر...» في صحيح مسلم ٢: ٨٦٥، وصحيح البخاري ١: ٤٢٥، وعن قيس بن عاصم ﵁: «أنَّه أسلم فأمره النبي ﷺ أن يغتسل بماء وسدر» في سنن الترمذي ٢: ٥٠٢، وسنن النسائي الكبرى ١: ١٠٧، والمجتبى ١: ١٠٩.

(٣) فعن أبي هريرة ﵁، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يبولن أحدكم في الماء الدائم، ولا يغتسل فيه من الجنابة» في سنن أبي داود ١: ١٨، وسنن النسائي ١: ١٩٧، وصحيح ابن حبان ٤: ٦٨، ومسند أحمد ١٥: ٣٦٥، وفي صحيح مسلم ١: ٢٣٦ بلفظ: «لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب»، وفي صحيح البخاري ١: ٥٧ بلفظ: «لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذي لا يجري، ثم يغتسل فيه».

(٤) هذا قول أبي سليمان الجوزجاني، وعليه عامّة المشايخ، واختاره قاضي خان في فتاواه ١: ٥، وصاحب المراقي ص٦٩، والوقاية ص٩٨، والملتقى ص٤، والكنز ص٤، والتبيين ١: ٢١، والقدوري في مختصره ص٤، وغيرهم.

والأصلُ: أنّ الماءَ القليلَ ينجس بوقوعِ النَّجاسة فيه والكثير لا؛ لقوله ﷺ: «هو الطهور ماؤه»[١]، واعتبرناه فوجدناه ما لا يخلص بعضُه إلى بعض، فنقول: كلُّ ما لا يخلص بعضُه إلى بعضٍ لا ينجسُ بوقوعِ النَّجاسةِ فيه، وهذا معنى قولهم: لا يتحرَّكُ أحدُ طرفيه بتحرُّك الطَّرف الآخر.

وامتحن المشايخ[٢] الخلوص بالمساحة، فوجدوه عشراً في عشرٍ، فقدَّروه بذلك تيسيراً.

وقال أبو مطيع البَلْخيُّ[٣]: إذا كان خمسةَ عشرَ في خمسةَ عشرَ لا يخلص،

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه: «سأل رجل رسول الله ﷺ، قال: يا رسول الله، إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء، فإن توضأنا به عطشنا أفنتوضأ من ماء البحر، فقال ﷺ: هو الطهور ماؤه الحلّ ميتته» في صحيح ابن حبان ٤: ٤٩، وصحيح ابن خزيمة ١: ٥٩، والمنتقى ١: ٢٣، والمستدرك ١: ٢٣٩، وسنن الترمذي ١: ١٠١.

(٢) معناه: أن التقدير بالعشرة أخذ من التحريك، وهو مذهب المتقدمين، كما في العناية ١: ٧٠، وفيها تفصيل في الاختلاف في التحريك، هل هو باليد، أو بالتوضؤ، أو بالاغتسال. وقال صاحب التبيين ١: ٢٢ : ظاهر المذهب التحريك. وقال صاحب البدائع ١: ٧٢ : اتفقت الروايات عن أصحابنا أنه يعتبر الخلوص بالتحريك.

(٣) وهو الحكم بن عبد الله بن مسلم البَلْخي، أبو مطيع، القاضي الفقيه صاحب الإمام، راوي كتاب الفقه الأكبر عنه، وكان ابنُ المبارك يعظمه ويحبه لدينه وعلمه، وكان قاضياً ببلخ، قال الكفوي: كان بصيراً علامة كبيراً، ومن تفرداته أنه كان يقول بفرضية التسبيح ثلاث مرّات في الركوع والسجود، (ت٨/ ١٩٩هـ). ينظر: طبقات ابن الحنائي ص٢١، والفوائد ص١١٧-١١٨.

أمّا عشرين في عشرين لا أرىٰ في نفسي شيئاً[١].

وإن كان له طولٌ ولا عرض له، فالأصحُّ[٢] أنّه إن كان بحالٍ لو ضُمّ طولُه إلىٰ عرضه يصير عشراً في عشرٍ فهو كثيرٌ.

والمختارُ في العمق ما لا ينحسر أسفله بالغرف[٣].

ثمّ إنّ كانت النَّجاسةُ مرئيةً لا يتوضّأُ من موضعِ الوقوعِ للتيقُّن بالنَّجاسةِ برؤيةِ عينِها، وإن كانت غيّرَ مَرئيةٍ، فلو توضّأ منه جاز؛ لعدم

---

(١) العبارة هنا موهمة، والمسألة في البدائع١: ٧٢، ولفظها: «وإليه ذهب أبو مطيع البلخي فقال: إن كان خمسة عشر في خمسة عشر أرجو أن يجوز، وإن كان عشرين في عشرين لا أجد في قلبي شيئاً».

(٢) وصححه في فتح باب العناية١: ٧٠، وفي البحر١: ٨١: وفي التجنيس: وإذا كان الماء له طول وعمق وليس له عرض ولو قدر يصير عشراً في عشر فلا بأس بالوضوء فيه تيسيراً علىٰ المسلمين». وفي الينابيع١: ٧٣: «ذكر عن نصير أنه قال: سألت أبا سليمان عن الماء إذا كان طوله مائة وعرضه ذراعين، فقال: لا يتوضأ فيه، وإن بال فيه إنسان أو توضأ، فإنه يتنجَّس من كلّ جانب عشرة أذرع، هذا كلُّه في حَدّ الطُّول والعَرض».

(٣) أي منه بالكفين، هذا ما رواه أبو يوسف عن أبي حنيفة ﵁. وصححه في الهداية ١: ١٩. واختاره صاحب الملتقىٰ ص٤، والوقاية ص٩٨، والمراقي ص٢٧، وفي الجوهرة: وعليه الفتوىٰ، كما في حاشية الطحطاوي ص٢٧.

الثاني: إن كان بحال لو اغترف لا تصيب يده وجه الأرض، فهو عميق. الثالث: قدر شبر. الرابع: قدر ذراع. كما في الخانية ١: ٥، والعناية ١: ٧١.

التَّيقُّن بالنَّجاسةِ لاحتمال انتقالها[1].

ومنهم مَن قال: لا يجوز أيضاً[2]؛ لأنَّ الظَّاهرَ بقاؤها في الحال.

---

(١) أي: إن كانت النجاسة مرئية لا يتوضأ من موضع النجاسة، بل من الجانب الآخر، وإن كانت غير مرئية يتوضأ من جميع الجوانب، وكذا من موضع الغسالة، واختاره صدر الشريعة في شرح الوقاية ص٩٨، وكذا جزم في الخانية بتنجس موضع المرئية بلا نقل خلاف.

والقول الثاني: يفرق بين المرئية وغيرها، وها اختيار المراقي، وبه يفتى، بحر، كما في الدر المختار ١: ١٩١، قال في الخزائن: والفتوى على عدم التنجس مطلقاً إلا بالتغير بلا فرق بين المرئية وغيرها لعموم البلوى، حتى قالوا: يجوز الوضوء من موضع الاستنجاء قبل التحرّك كما في المعراج عن المجتبى، اهـ. وقال في الفتح: وعن أبي يوسف ﷺ: أنَّه كالجاري لا يتنجس إلا بالتغير، وهو الذي ينبغي تصحيحه، فينبغي عدم الفرق بين المرئية وغيرها؛ لأنَّ الدليل إنَّما يقتضي عند الكثرة عدم التنجس إلا بالتغيّر من غير فصل، اهـ.

ويشهد له ما روي عن جابر ﷺ قال: «انتهيت إلى غدير، فإذا فيه حمار ميت فكففنا عنه حتى انتهى إلينا رسول الله ﷺ فقال: إنَّ الماءَ لا ينجسه شيء فاستقينا وأروينا وحملنا» في سنن ابن ماجة ١: ١٧٣، وفي الزوائد إسناد حديث جابر ضعيف؛ لضعف طريف بن شهاب، قال ابن عبد البر: أجمعوا على أنَّه ضعيف، وشرح معاني الآثار ١: ١٣، وتهذيب الآثار ٧: ١٣٤.

(٢) أي لا يجوز التوضأ من مكان وقوع النجاسة غير المرئية، وهذا ظاهر عبارة القدوري، ففي رد المحتار ١: ١٩١: ثم نقل في الخانية القولين في غير المرئية، وصحَّح

قال: **(والماءُ الجاري إذا وقعت فيه نجاسةٌ ولم يُرَ لها أثرٌ جاز الوضوءُ منه)** من أي موضع شاء، **(والأثرُ طعم أو لون أو ريح)**؛ لأنّها لا تبقى مع الجريان، والجاري: ما يَعدّه النَّاس جارياً، هو الأصحّ[١].

ولو وقعت جيفةٌ في نهرٍ كبيرٍ لا يُتوضّأُ من أسفل الجانب الذي فيه الجيفة ويُتوضّأ من أسفل الجانب الآخر، وإن كان النَّهرُ صغيراً إن كان يجري أكثرُ الماءعليها لا يجوز، وإن كان أقلُّه يجوز، وإن كان نصفُه يجوز، والأحوطُ التَّرك[٢].

في المبسوط عدم التوضؤ من مكان الوقوع، وصحح في البدائع ١: ٧١: التوضؤ من أي جانب، قال صاحب التبيين ١: ٢٢: الأصح أنَّ موضع الوقوع يتنجس.

(١) صحَّحَه في غاية البيان والبناية١: ٣٢٩ والبدائع والبحر١: ٨٩، والتبيين١: ٢٣، والعناية١: ٦٨، وفتح القدير١: ٧٩، والشرنبلالية١: ٢٢، ومجمع الأنهر١: ٢٩.

والثاني: ما يذهب بتبنة، واختاره صاحب «الهداية»، وصدر الشريعة وصاحب تحفة الملوك ص١٩، والكنز وغيرهم.

(٢) ذكر في «واقعات الناطفي»: عن أبي يوسف ﷺ: ساقية صغيرة فيها كلبٌ ميتٌ قد سَدَّ عرضها، فجرى الماء عليه لا بأس بالتّوضؤ أسفل منه، وذكر النَّاطفي هذه المسألة بعينها في «الأجناس» وأجاب بما أجاب في «الواقعات» ثم قال: وعندي أن هذا قول أبي يوسف. وأما على قول أبي حنيفة ومحمد ﷺ: لا يجوز التوضؤ به، وفي «الطحاوي» و«النوازل»: لو كان القدر الذي يلاقي الجيفة من الماء دون الذي لا يلاقي الجيفة جاز التوضؤ أسفل منه، وإن كان مثله أو أكثر لا يجوز، قال: وإذا كانت الجيفة تُرى من تحت الماء لقلة الماء لا لصفائه كان الذي يلاقيها أكثر إذا كان سدّ عرض السَّاقية فيها، وإن

وعن محمّد رضي الله عنه في ماء المطر: إذا مَرَّ بالنَّجاسة ولا يوجد أثرها يتوضَّأ منه؛ لأنّه كالجاري[1].

قال: **(وما كان مائيُّ المولد من الحيوان موته في الماء لا يُفسده)**: كالسَّمك والضِّفدع والسَّرطان؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: «هو الطهورُ ماؤه الحِلُّ ميتتُه»[2]، فاستفدنا به عدم تنجسّه بالموت، وإذا لم يكن نجساً لا ينجس ما يجاوره؛ ولأنّه لا دم في هذه الأشياء وهو المنجس؛ إذ الدَّموي لا يتوالد في الماء.

وكذا لو مات خارج الماء ثمّ وَقَعَ فيه؛ لما بَيَّنّا.

ولو مات في غير الماء كالخلّ واللَّبن رُوِي عن مُحمّد رضي الله عنه: أنّه لا يُفسده، وسواء فيه المنتفخُ وغيرُه[3].

وعنه: أنّه سوّى بين الضِّفدع البَرِيّ والمائيّ، وقيل: إن كان للبَرِيِّ دمٌ

كانت لا تُرى أو لم تأخذ أقلّ من النّصف لم يكن للذي يلاقيها أثر، كما في المحيط١: ٩١.

(١) وفيه المسألة تفصيل مذكور في المحيط١: ٩١ـ٩٢.

(٢) في صحيح ابن حبان ٤: ٤٩، وصحيح ابن خزيمة ١: ٥٩، وجامع الترمذي ١: ١٠١، وغيرها.

(٣) في الدر المختار١: ١٨٥: «وحكم سائر المائعات كالماء في الأصح، حتى لو وقع بول في عصير عشر في عشر لم يفسد»، فكل ما لا يفسد الماء لا يفسد غير الماء، وهو الأصح «محيط» و«تحفة»، والأشبه بالفقه «بدائع»، كما في رد المحتار١: ١٨٥.

سائلٌ أفسده، وهو الصَّحيح[1].

قال: (**وكذا ما ليس له نفسٌ سَائلةٌ كالذُّبابِ والبَعوضِ والبق**) إذا مات في المائع لا يُفسدُه؛ لقوله ﷺ: «إذا وَقَعَ الذُّبابُ في طَعامِ أحدكم فامقلوه ثمّ انقلوه»[2] الحديث، وأنّه يموت بالمقل في الطَّعام سيما الحارّ منه، ولو كان موتُه يُنجس الطَّعام لَمَا أمر به.

قال: (**وما عداهما يُفسدُ الماء القليل**)؛ لأنَّه دمويٌّ يَنجسُ بالموت، فينجِّسُ ما يُجاوره: كالآدمي الميت إذا وقع في الماء يُنجسه؛ لأنّه تنجَّسَ

---

(١) في الدر المختار ١: ١٨٥: «وضفدع إلا بريا له دم سائل، وهو ما لا سترة له بين أصابعه، فيفسد في الأصحّ»، قال ابن عابدين في رد المحتار ١: ١٨٥: «وعليه فما جزم به في «الهداية» من عدم الإفساد بالضفدع البري، وصححه في «السراج» محمول على ما لا دم له سائل، كما في «البحر» و«النهر» عن «الحلبة»».

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فامقلوه، فإن في أحد جناحيه داء، وفي الآخر شفاء، وإنه يتقي بجناحه الذي فيه الداء فليغمسه كله» في سنن أبي داود ٢: ٣٩٢، وفي رواية: «فليغمسه، ثم لينزِعه، فإن في إحدى جناحيه داءً، والأخرى شفاءً» في صحيح البُخاري ٣: ١٢٠٦، ولفظة: «ثم انقلوه» مروية بالمعنى كما يظهر.

وعن سلمان رضي الله عنه، قال ﷺ: «يا سلمان، كلُّ طعام وشراب وقعت فيه دابّةً ليس لها دم، فماتت فيه فهو حلالُ أكلُه وشربُه ووضوؤه» في سنن الدَّارقطني ١: ٣٧، وسنن البَيْهَقيّ الكبير ١: ٢٥٣.

بالموت[1].

وإن وَقَعَ بعد الغُسل فكذلك إن كان كافراً، وإن كان مسلماً لا يُنجسه؛ لأنّه لما حكم بجواز الصَّلاة على المسلم حُكم بطهارته، ولا كذلك الكافر فافترقا.

قال: (**والماءُ المستعملُ لا يُطهِّرُ الأحداث: وهو ما أُزيل به حدثٌ، أو**

---

(١) عامة مشايخنا قالوا: إنّ بالموت ينجس الآدمي؛ لما فيه من الدم المسفوح كما تنجس سائر الحيوانات التي لها دم سائل بالموت؛ ولهذا لو وقع في البئر كالشَّاة يوجب تنجسه، ويجب نزح ما في البئر كلّه، وكذا لو حمل ميتاً قبل الغسل وصَلَّى معه لا تجوز صلاته، ولو قرأ عليه القرآن قبل غسله يكره وبعده لا يكره، ولو كان الغسلُ لأجل الحدث، ينبغي أن تجوز صلاتُه كما لو حمل محدثاً، ولا يُكره قراءته، كما لو قرأها المحدث، وكذا لا يُمسح رأس الميت، ولو كان للحدث ينبغي أن يسنّ المسح كما في الجنب، وهذا القول أقرب إلى القياس؛ لأنّه قول بثبوت النَّجاسة بعد ثبوت علتها، وهي احتباسُ الدَّم في العروق، وقول بزوال النَّجاسة بالغسل؛ لأنّ للغسل أثراً في إزالتها كما في حالة الحياة، وإن لم يكن له أثر في إزالته نجاسة الموت في سائر الحيوانات غير الآدمي، فكان موافقاً للقياس في الثبوت من كلّ وجه، وفي الزوال بالغسل من وجه، فكان فيه عمل بالدليلين بخلاف القول الأول؛ لأنه مخالف للقياس من كلّ وجه، وهو منع ثبوت النجاسة مع قيام علتها ولم نجد نجاسة لا تعمل في التنجيس في الآدمي في حالةٍ كرامةً له، فكذا بعد الممات، كذا في «المبسوط»، كما في الشلبي١: ٢٣٦، فعن ابن عبّاس رضي الله عنهما قال ﷺ: «لا تنجسوا موتاكم، فإن المسلم لا ينجس حياً ولا ميتاً» في صحيح البخاري١: ٥٤٢.

استعمل في البَدَن على وجه القربة)[١]: كالوضوء على الوضوء بنيّة العبادة.

(ويصير مستعملاً إذا انفصل عن العضو)، ورَوَىٰ النسفيُّ ﵁: أنّه لا يصير مستعملاً حتىٰ يستقرّ في مكان، والأوّل المختار[٢].

وقال محمّد ﵁: لا يصير مستعملاً إلا بإقامة القربة لا غير، وإنّما يقع قربة بالنيّة.

---

(١) أي: يكون الماء مستعملاً بأحد هذين الأمرين عند أبي حنيفة وأبي يوسف ﵄: أحدهما: قصد التقرب، والثاني: إزالة الحدث بلا نية التقرب كمن توضأ في إناء للتبرُّد أو غسل أعضاء الوضوء للطين أو للتعليم لآخر أو لمس المصحف أو نحوه يصير الماء مستعملاً عندهما، وقال محمد: لا يصير مستعملاً إلا بنية التقرب وإن أزال الحدث. ينظر: هدية الصعلوك ص٦.

(٢) هذا اختيار مشايخ بلخ والطحاوي والظهير المرغيناني والصدر الشهيد وفخر الإسلام أن الماء يصير مستعملاً إذا زايل البدن واستقر في موضع، كما في السعاية ١: ٣٩٦-٣٩٧.

والثاني: أنّه يصير الماء مستعملاً بمجرد انفصاله عن الجسد؛ لأنّ سقوط حكم الاستعمال قبل الانفصال لضرورة التطهير، ولا ضرورة بعد انفصاله، وهذا اختيار صاحب الهداية ١: ٢٠، ومشىٰ عليه في نور الإيضاح ص٢٣، وغيرها، وقال الطَّحطاويّ في حاشيته ص٢٣: «هو ما عليه العامة، وصُحِّح في كثير من الكتب إنّه المذهب، كما في «البحر»».

وتظهر ثمرتُه في الجُنُب المنغمس في البئر لطلب الدَّلو[١]، فعند محمّد ﷺ: طاهران؛ لأنّ النِّيَةَ عنده شرطٌ في صيرورة الماء مستعملاً، وليست بشرطٍ في إزالةِ الجنابة.

وعند أبي يوسف ﷺ: الرَّجلُ بحاله؛ لعدم الصَّبّ، والماءُ بحاله؛ لعدم إزالة الحدث.

وعند أبي حنيفة ﷺ: هما نجسان: الماءُ لإزالته الجنابة عن البعض، والرَّجل لبقاء الحدث في باقي الأعضاء[٢].

وقيل: يطهر من الجنابة، ثمّ يتنجَّس بنجاسةِ الماء المستعمل، حتى يجوز له قراءة القرآن ونحوه.

وقيل: هو طاهرٌ؛ لأنَّ الماءَ لا يصير مستعملاً إلا بعد الانفصال[٣].

وعلى هذا لو توضّأ محدثٌ للتَّبرُّد يصير الماء مستعملاً خلافاً لمحمّدٍ ﷺ.

ثمّ الماءُ المستعملُ طاهرٌ غيرُ طهور عند محمّد ﷺ، وهو روايتُه عن أبي

---

(١) أي: إذا انغمس الجنب في البئر لطلب الدلو فعند أبي حنيفة: الرجل والماء نجسان، وعند أبي يوسف: كلاهما بحاله، وعند محمد: كلاهما طاهر، ينظر: التبيين١: ٢٥.

(٢) لأنّ بأوَّل الملاقاة تنجّس الماء، والرَّجل على حاله؛ لنجاسة الماء المستعمل عنده.كما في رمز الحقائق.

(٣) وهو أوفق الرِّوايات عنه، كما في الهداية١: ٢٣، وفي الرمز: وهو الأصح.

حنيفة ﵁، وهو اختيارُ أكثر المشايخ[1]؛ لأنَّ الصحابة ﵃: «كانوا يتبادرون إلى وضوء رسول الله ﷺ فيمسحون به وجوههم ولم يمنعهم»[2]، ولو كان نجساً لمنعهم ﷺ، كما «منع الحجّام من شرب دمِهِ»[3].

---

(١) وفي التبيين ١: ٢٤: «وهو الأصح... وقال الإسبيجابي: وعليه الفتوى»، وفي مجمع الأنهر ١: ٣٠: «والأصل في ذلك أنَّ محمداً ﵁ روى في عامّةِ كتبه عن أَصحابنا جميعاً أنَّ الماءَ المستعملَ طاهرٌ غير مُطَهِّر، وهو ظاهرُ الرِّواية عن الإمام ﵁، وعليه الفتوى؛ لعموم البلوى».
قال القاري في فتح باب العناية ١: ٨٩: «لم يثبت مشايخ العراق خلافاً بين الأئمة الثلاثة في أنَّ الماء المستعمل طاهر غير طهور، وأثبت مشايخ ما وراء النهر اختلاف الرواية عنهم: فعن أبي حنيفة في رواية الحسن عنه، وهو قوله: أنَّه نجس نجاسة مغلَّظة، وعن أبي يوسف وهو رواية عن أبي حنيفة: أنَّه نجس نجاسة مخففة، وعن محمد وهو رواية عن أبي حنيفة وهو الأقيس: أنَّه طاهر غير طهور، واختار هذه الرواية المحقِّقون من مشايخ ما وراء النهر وغيرهم، وهو ظاهر الرواية، وعليها الفتوى».
(٢) فعن أبي جحيفة ﵁، قال: «خرج علينا رسول الله ﷺ بالهاجرة، فأتي بوضوء فتوضأ، فجعل النَّاس يأخذون من فضل وضوئه فيتمسحون به» في صحيح البخاري ١: ٤٩.
(٣) روى أبو نعيم في «معرفة الصحابة» من حديث سالم بن الحجام قال: «حجمتُ رسول الله ﷺ فلمّا فرغت شربته... فقلت: يا رسول الله شربته؟، فقال: ويحك يا سالم، أمّا علمت أن الدّم حرام لا تعد»، وفي سنده أبو الحجاف، وثقة أحمد وابن معين، وقال النسائي: لا بأس به. وقال أبو حاتم: صالح الحديث، وتمامه في الإخبار ١: ٤٦.

ورَوَىٰ الحسنُ عن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنّه نجسٌ نجاسةً مغلّظة[١]؛ لأنّه أزال النَّجاسة الحكمية، فصار كما إذا أزال الحقيقة بل أولى؛ لأنَّ النَّجاسةَ الحكمية أغلظ حتى لا يُعفى عن القليل منها.

وعند أبي يوسف رضي الله عنه، وهي روايتُه عن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنّ نجاستَه خفيفةٌ؛ لمكان الاختلاف.

وقال زُفر رضي الله عنه: إن كان المستعمِل محدِثاً فهو كما قال مُحمّد رضي الله عنه، وإن كان طاهراً فهو طهورٌ؛ لأنَّه لم يُزل النَّجاسة فلم يتغيّر وصفُه.

قال: (**وكلُّ إهابٍ دُبغ فقد طَهُر**)؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: «أيما إهابٌ دُبغ فقد طَهُر»[٢].

قال: (**إلا جلد الآدمي؛ لكرامته**)، فيحرمُ الانتفاعُ بشيءٍ من أجزائِهِ؛ لما فيه من الإهانة، (و)إلا جلد (**الخنزير؛ لنجاسة عينِه**)، قال الله تعالى: {فَإِنَّهُ رِجْسٌ}[الأنعام: ١٤٥]، وهو أقربُ المذكورات، فيُصرف إليهم.

والفيلُ كالخنزير عند مُحمّد رضي الله عنه، وعندهما: يُنتفع به، ويَطهر بالذَّكاة[٣].

---

(١) قال صاحب مجمع الأنهر ١: ٣٠: «وهو رواية شاذة غير مأخوذ بها».

(٢) فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال صلى الله عليه وسلم: «أيما إهاب دبغ فقد طهر» في سنن الترمذي، ٤: ٢٢١، وقال: حديث حسن صحيح، وفي لفظ: «إذا دُبغَ الإهاب فقد طَهُر» في صحيح مسلم ٣: ٢٧٧، وسنن أبي داود ٤: ٦٦، وسنن الدارقطني ١: ٦٦، وغيرها.

(٣) فيجوز بيع عظمه والانتفاع به، ويطهر جلده بالدِّباغة ولحمه بالذكاة كسائر

وعند مُحمّد ﷺ: إذا أصلح مصارينَ ميتةٍ أو دَبَغَ المثانةَ طَهُرَت[1] حتى يُتخذُ منها الأوتار.

وما طَهُرَ بالدِّباغ يطهرُ بالذَّكاة[2]؛ لأنَّها تُزيلُ الرُّطوبات كالدِّباغ[3].

والدِّباغُ[4] أن يخرجَه من حدِّ الفَساد سواء كان بالتُّراب أو بالشَّمس أو غيرهما.

السّباع، ولكن لا يؤكل لحمه لحرمته، وقال محمد ﷺ: إنه نجس العين؛ لأنه كالخنزير في الشكل وحرمة اللحم فلا ينتفع بشيء من أجزائه، كما في هدية الصعلوك ص٨، وبدائع الصنائع ٥: ١٤٢، وفي مجمع الأنهر ٢: ٥٩: والمختار قولها.

(١) ومشى عليه في المنية ص٨٨، وظاهر عامة الكتب الأخذ به، وقال أبو يوسف: هي كاللحم، كما في فتح القدير١: ٩٣.

(٢) اختلفوا في طهارة غير مأكول اللحم بالذكاة: فصحح صاحب التحفة١: ٧٢، والهداية١: ٢١: طهارته، واختاره في البدائع١: ٨٦، واختار صاحب التنوير١: ١٢٧، عدم طهارته، وقال صاحب الدر المختار١: ١٢٧: هذا أصح ما يفتى به، وأقرَّه ابن عابدين في رد المحتار١: ١٢٧.

(٣) أي ما لم يطهرّ جلدُهُ بالدِّباغ لا يطهرُ بالذَّكاة، والمرادُ بالذَّكاة أن يذبحَ المسلمُ أو الكتابيُّ من غيرِ أن يتركَ التَّسميةَ عامداً، كما شرح الوقاية، وصحح الزاهدي في القنية ق١١/ أ أيضاً: طهارة ذبيحة المجوسي، وأقره في البحر١: ١٠٩.

(٤) الدباغة حقيقية: كالدباغة بشيء له قيمة: كالعفص والقرظ والشث، وحكمية: كالتَّشميس والتتريب والإلقاء في الريح، فبعد الدباغة: يحكم بطهارته، وجوز الصلاة عليه، وشرب الماء فيه، في الفصلين جميعاً، كما في منحة السلوك١: ٤٩.

قال: (**وشعرُ الميتة وعظمُها طاهرٌ**)؛ لأنّ الحياةَ لا تحلُّهما حتى لا تتألم بقطعهما فلا يحلّهما الموت، وهو المنجِّس.

وكذلك العَصبُ والحافرُ والخُفُّ والظِّلْفُ والقَرْنُ والصُّوفُ والوَبَرُ والرِّيشُ والسِّنُّ والمِنقارُ والمِخْلبُ؛ لما ذكرنا؛ ولقوله تعالى: {وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا}[النحل: ٨٠] امتنَّ بها علينا من غير فصل.

(**وشعرُ الإنسان وعظمُه طاهرٌ**)، وهو الصَّحيحُ[١]، إلا أنّه لا يجوز الانتفاع به؛ لما بيّنا.

أمّا الخنزير فجميع أجزائه نجسة؛ لما مرّ، وعن محمّد ﷺ: أنّ شعرَه طاهرٌ حتى يحلّ الانتفاع به، وجوابه: أنّه رُخِّص للخرَّازين للحاجة ضرورةً[٢].

---

(١) عن محمد ﷺ: في نجاسة شعر الآدمي وظفره وعظمه روايتان، والصحيح الطهارة، «سراج»، كما في رد المحتار١: ٢٠٧.

(٢) لأنّ خرز النعال والأخفاف الرفيعة لا يتأتى إلا به فكان فيه ضرورة. ثم لا حاجة إلى شرائه؛ لأنّه يوجد مباح الأصل، قال الفقيه أبو الليث: إن كانت الأساكفة لا يجدون الخنزير إلا بالشراء ينبغي أن يجوز لهم الشراء، ولا بأس للأساكفة أن يصلوا مع شعر الخنزير وإن كان أكثر من قدر الدرهم، كما في التبيين ٤: ٥١. وفي العناية ٦: ٤٢٥: «ويجوز الانتفاع به للخرز للضرورة؛ لأن غيره لا يعمل عمله. فإن قيل: إذا كان كذلك وجب أن يجوز بيعه. أجاب: بأنه يوجد مباح الأصل فلا ضرورة إلى بيعه وعلى هذا قيل: إذا كان لا يوجد إلا بالبيع لكن الثمن لا يطيب للبائع». ومثله في مجمع الأنهر ٢:

فصل

(إذا وقعت في البئر نجاسةٌ فأُخرجت ثمّ نُزحت طَهُرَت)، والقياس: أنّه لا تطهر؛ لأَنَّه إذا تنجَّس الماءُ تنجَّس الطِّين، فإذا نُزح الماءُ بقي الطِّينُ نجساً، فكلّما نَبَعَ الماءُ نجَّسَه، لكنّا خالفنا القياس بإجماع السَّلف، وما رُوِي عنهم من الآثار(١) غير معقول المعنى، فالظَّاهر أنّهم قالوه سَماعاً.

(وإذا وَقَعَ في آبار الفَلَوات من البَعْر والرَّوث والأَخثاء لا يُنجسها ما لم يستكثره النَّاظر)؛ لأنَّ آبار الفَلَوات بغير حواجز، والدَّواب تبعر حولها، والرِّياح تُلقيها فيها، فكان في القليل ضرورةً دون الكثير.

٥٩، وفي رد المحتار ٥: ٧٢-٧٣: «وقال الزيلعي: إطلاق الانتفاع به دليل طهارته، وهذا يفيد عدم تقييد حل الانتفاع به بالضرورة، ويفيد جواز بيعه؛ ولذا قال في النهر: وينبغي أن يطيب للبائع الثمن على قول محمد رضي الله عنه...أما في زماننا فلا حاجة إليه؛ للاستغناء عنه بالمخارز والإبر، قال في «البحر»: ظاهر كلامهم منع الانتفاع به عند عدم الضرورة بأن أمكن الخرز بغيره».

(١) وستأتي هذه الأثار عن علي وأنس وأبي سعيد الخدري وابن عباس وابن الزبير والنخعي والشعبي وغيره بعد أسطر.

وحَدُّه: أن يأخذ رُبع وجه الماء عن محمّد ﷺ، وقيل: ثلثه، وقيل: أن لا يخلو دلو من شيءٍ منه، والمختارُ[١] ما ذكره في «الكتاب» وهو أن يستكثره النَّاظر، وهو المروي عن صاحب المذهب ﷺ.

والرَّطبُ واليابسُ والصَّحيحُ والمنكسرُ سواء؛ لعموم البلوى[٢].

وآبار الأمصار كذلك[٣]، وقيل: يعتبر ما ذكرنا من الضَّرورة.

قال: (**وخُرْءُ الحَمام والعُصفُورِ لا يُفسدُها**)؛ لأنَّه ليس بنجس ـ على ما سيأتي إن شاء الله تعالى ـ.

قال: (**وإذا مات في البئر فأرةٌ أو عُصفورةٌ أو نحوُهما نُزَحَ منها عشرون دلواً إلى الثَّلاثين**)؛ لما رُوي عن عليٍّ ﷺ: «أنّه يُنْزحُ منها دلاء»[٤]، وعن أنس

---

(١) اختاره صاحبُ الهداية وتحفةُ الفقهاء ص٤٨، وفي منحة السلوك ١: ١٢٣، والبدائع ١: ٧٧: هو الصحيح، وفي التبيين ١: ٢٧، والينابيع ص١٣: وعليه الاعتماد. وصحَّحه صاحبُ الكافي، وفي معراج الدراية: هو المُختار، كما في نفع المفتي ص١٣٢.

(٢) وهذا ما مشت عليه عامة الكتب كالمراقي والهداية١: ٢٤، والبدائع١: ٧٦، ودرر الحكام١: ٢٥، وغيرها.

(٣) وصحَّحه صاحبُ التبيين ١: ٢٧، ومعراج الدراية كما في نفع المفتي ص١٣٢، ومشى عليه في تحفة الملوك ص٤٨، وفي الكفاية ١: ٨٧: عن الإمام التمرتاشي الأصح التسوية.

(٤) فعن علي ﷺ قال: «إذا سقطت الفأرة أو الدَّابة في البئر فانزحها حتى يغلبك الماء» في شرح معاني الآثار ١: ١٧.

رضي الله عنه: «عشرون دلواً»[١]، وعن النَّخعيِّ رضي الله عنه[٢]: «عشرون أو ثلاثون»[٣]، فالعشرون للإيجابِ والثَّلاثون للاستحباب.

وعن محمّد رضي الله عنه: في الفأرتين عشرون، وفي الثَّلاث أربعون[٤].

وعن أبي يوسف رضي الله عنه: في الفأرة عشرون إلى أربع، وفي الخمس أربعون إلى تسع، وفي العشر جميع الماء.

قال: (**وفي الحَمامةِ والدَّجاجةِ ونَحوهما من أربعين إلى ستين**)، هكذا رُوي عن أبي سَعيد الخُدَري رضي الله عنه[٥]، ولأنَّها ضعفُ الفأرة، فضَعّفنا الواجب.

---

(١) سيأتي الكلام عليه بعد أسطر عند أثر أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) وهو إبراهيم بن يزيد بن الأسود النَّخَعِيّ الكوفيّ، أبو عمران، وهو أحدُ الأئمة المشاهير، تابعي رأى عائشة ودَخَلَ عليها، قال ابنُ حَجَر: ثقةٌ إلا أنَّه يُرسل كثيراً، (٤٦ - ٩٦هـ). ينظر: وفيات١: ٢٥، والتقريب ص٣٥.

(٣) فعن إبراهيم النخعي رضي الله عنه: «في فأرة وقعت في بئر قال: يُنْزَحُ منها قدر أربعين دلواً» في شرح معاني الآثار ١: ١٧.

(٤) أي: الثلاثُ إلى الخمس كالهرة، والستُّ كالكلب، وهو ظاهرُ الرواية، ومشى على هذا في الدر المختار ١: ٢٣٥، قال صاحب البحر ١: ٢١٠: «ولم يوجد التصحيح في كثير من الكتب، لكن في المبسوط أنَّ ظاهر الرواية أنَّ الثلاث كالهرة فيفيد أنَّ الست كالكلب، وبه يترجَّح قول محمد رضي الله عنه».

(٥) قال الزيلعي في نصب الراية ١: ٣٢٣: «قال شيخنا علاء الدين: رواهما ـ أي أثر

(**وفي الآدميّ والشّاةِ والكَلْبِ جميعُ الماء**)، هكذا حكم ابنُ عَبَّاس[1] وابن الزُّبير[2] رضي الله عنهم في بئر زَمزم حين مات فيها الزِّنْجيّ؛ ولأنَّه لِثِقَلِه يَنْزِلُ إلى قَعْر البئر، فيُلاقي جميعَ الماء.

قال: (**وإن انتفخَ الحيوانُ أو تفسَّخ نُزِحَ جميعُ الماء**)؛ لأنّه لا يخلو عن بَلَّةٍ نَجِسةٍ فتشيع، فصار كما إذا وَقَعَتْ ابتداءً.

ولو وقَعَ الحيوانُ في البئر ثمّ أُخرج حَيّاً، فإن كان طاهراً كالآدميِّ وما يؤكل لحمه، فإن لم يكن على بدنِهِ نجاسةٌ لم يُنْزَح شيءٌ، وإن كان على مخرجِه

أنس وأبي سعيد ـ الطحاوي من طرق، وهذان الأثران لم أجدهما في شرح الآثار للطحاوي، ولكنه أخرج عن حجاج ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن أبي سليمان أنه قال في دجاجة وقعت في البئر فماتت قال: ينزح منها قد أربعين دلوا أو خمسين»، وعن الشعبي رضي الله عنه في الطير والسنور ونحوهما يقع في البئر قال: «ينزح منها أربعون دلواً» في شرح معاني الآثار ١: ١٧، وصححه ابن قُطلوبُغا في تخريج أحاديث الاختيار١: ٤٨، و عن سلمة بن كهيل رضي الله عنه في الدَّجاجة تقع في البئر قال: «يستقي منها أربعون دلوا» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ١٥٠.

(١) فعن ابن عباس رضي الله عنه: «إن زنجياً وقع في زمزم فمات، فأنزل إليه رجلاً فأَخرجه ثمّ قال: انزفوا ما فيها من ماء» في مُصنف ابن أبي شيبة١: ١٥٠، وغيرها.

(٢) فعن عطاء رضي الله عنه: «إن حبشياً وقع في زمزم فمات، فأمر ابن الزبير أن ينزف ماء زمزم، فجعل الماء لا ينقطع، فنظروا فإذا عين تنبع من قبل الحجر الأسود، فقال ابن الزبير: حسبكم» في شرح معاني الآثار ١: ١٧، ومصنف ابن أبي شيبة ١: ١٥٠، وغيرها وقال ابن دقيق في الإمام: إسناده صحيح كما في إعلاء السنن ١: ٢٦٤.

نجاسةٌ نُزح الجميع.

وكذلك سباع الطَّير والوَحش، وهو الصَّحيح(١).

وكذلك البَغْل والحمار لا يصير الماء مشكوكاً فيه؛ لأنَّ بدنَ هذه الحيوانات طاهرٌ، وإن وَصَلَ الماءُ إلى لعابِهِ أخذَ حكمَه(٢).

وذكر القُدُوريّ ﷺ: إن كان الرَّجلُ محدثاً نُزح أربعون دلواً، وإن كان جُنُباً فالجميع.

وقال محمّدٌ ﷺ: إن نَوَى الغُسل أو الوضوء يصيرُ مستعملاً فيفسد، وإلا فلا(٣).

---

(١) أي: أنّه لا ينجس الماء، وصححه في «المحيط»، وروي عن أبي حنيفة وأبي يوسف: في الإبل والبقر يُنجسان الماء؛ لبقاء النَّجاسة في أفخاذهما، غير أنّ عند أبي حنيفة ﷺ: ينزح عشرون، وفي الشاة: عشر؛ لأنّ نجاسة بولها حقيقية، وعند أبي يوسف ﷺ: ينزح كلّها لاستواء الخفيفة والغليظة في الماء، وقيل: لا ينزح شيء، «ينابيع»، كما في البناية١: ٤٥٢.

(٢) هذا بناء على أنّ العبرة بالسؤر، فإن كان نجساً نجس الماء، وإن كان مكروهاً يستحب أن ينزح عشر دلاء، ولو كان مشكوكاً فيه ينزح كله، والماء مشكوك فيه، وعن أبي الليث في «خزانته»: يُنزح ماء البئر كلّه في البغل، والحمار، والكلب، والخنزير، والفهد، والنمر، والأسد، والذئب وكل ذي ناب من السباع وإن أخرج حياً، وفي «التحفة»، و«المحيط»، و«المفيد»: الصحيح أنه لا يصير مشكوكاً فيه، كما في البناية١: ٤٥٢.

(٣) بناء على قول محمد ﷺ من أن الماء لا يصير مستعملاً إلا بنية القربة.

وعن أبي حنيفة ﷺ في الكافر يُنْزَحُ جميعُ الماء، فإنّه لا يخلو بدنُه من النَّجاسة غالباً.

قال: (**ويُعتبرُ في كلِّ بئرٍ دلوها**)[١]؛ لأنَّ السَّلَفَ أطلقوا، فينصرف إلى المعتاد كما في النُّقود، وعن أبي حنيفة ﷺ: أنّه قدَّره بالصَّاع[٢].

(**وإذا لم يُمكن إخراج جميع الماء نُزِح منها مئتا دلو إلى ثلاثمئة**)؛ لأنَّ غالبَ ماء الآبار لا يزيد على ذلك، وهذا أيسر على النّاس[٣]، وهو المرويُّ عن محمّد ﷺ.

---

(١) اعتبار دلو البئر اختيار صاحب تحفة الملوك ص٤٨، والبحر ١: ١٢٤، والهداية، وغيرهم.
والثاني: اعتبار الدلو الوسط، وما جاوزه احتسب به، هذا اختيار صاحب الوقاية ص١٠٢، والكنز ص٥، والملتقى ص٥، والتنوير١: ١٤٥، ومنحة السلوك ١: ١٢٤، وغيرهم.
والقول الثالث: اختيار في كل بئر دلوها، وإن لم يكن لها دلو ينزح به، يعتبر الدلو الوسط، كصاحب المضمرات، وتبعه اللكنوي في عمدة الرعاية ١: ٩٢. واختار صاحب الدر المختار١: ١٤٥ إن لم يكن لها دلو فما يسع صاعاً.
(٢) وهو رواية الحسن عن أبي حنيفة، كما في العناية١: ١٠٤.
(٣) اختار قول محمد ﷺ الشرنبلالي في نور الإيضاح١: ٨٠، وصاحب الكنز ص٥، وفي الملتقى ص٥: «وبه يفتى»، وكان المشايخ إنما اختاروا قول محمد ﷺ لانضباطه كالعشر تيسيراً، كما في اللباب١: ٢٧.

وقال أبو حنيفة ﵁: يُنزحُ حتى يغلبَهم الماء[1]، ولم يُقَدِّر فيه شيئاً، فيُعمل بغلبةِ الظَّنّ، فيُرجع إلى قولِ رجلين لهما معرفةٌ بذلك[2].

وإذا نَزَحَ ما وَجَبَ نزحه وحُكم بطهارةِ البئرِ[3] طَهُر الدَّلو والرِّشا والبَكرة ونواحيها ويدِ المستقي[4]، مرويٌّ ذلك عن أبي يوسف ﵁.

---

(١) فعن عليّ ﵁ في الفأرة تقع في البئر قال: «ينزح إلى أن يغلبهم الماء» مصنف ابن أبي شيبة ١: ١٤٩، ولكن عن النَّخعي ﵁ في البئر تقع فيه الفأرة، قال: «ينزح منها دلاء» في شرح معاني الآثار ١: ١٨.

(٢) وصحح هذا في الدرر ١: ٢٥، والتبيين١: ٣٠، ومنحة السلوك ١: ١٢٥، وأقرَّه صاحب الكفاية١: ٩٣، واختاره صاحب التنوير١: ١٤٣، وهدية الصعلوك ص٣٢، وفي الدر المختار١: ١٤٣: وبه يفتى، وهو الأحوط، وفي المراقي ص٣٧: هو الأصح، ورجَّحه ابن عابدين في حاشيته١: ١٤٣، وفي الهداية: وهو الأشبه بالفقه.

(٣) قال الطَّحاويُّ في شرح معاني الآثار ١: ١٨: «فإن قال قائل فأنتم قد جعلتم ماء البئر نجساً بوقوع النجاسة فيها فكان ينبغي أن لا تطهر تلك البئر أبداً؛ لأن حيطانها قد تشربت ذلك الماء النجس واستكن فيها، فكان ينبغي أن تطم. قيل له: لم تر العادات جرت على هذا، قد فعل عبد الله بن الزبير ما ذكرنا في زمزم بحضرة أصحاب النبي ﷺ فلم ينكروا ذلك عليه، ولا أنكره مَن بعدهم، ولا رأى أحد منهم طمها».

(٤) لأنّ نجاسةَ هذه الأشياء بنجاسة البئر، فتطهر بطهارتها للحرج كدنِ الخمر يَطهرُ تبعاً إذا صار خلاً، وكيدِ المُستنجي تطهرُ بطهارةِ المحلّ، وكعروةِ الإبريقِ إذا كان في يد المستنجي نجاسةً رطبةً، كما في رد المحتار١: ٢١٢.

فصل

(سؤرُ الآدميِّ والفَرسِ وما يُؤكل لحمُه طاهرٌ)، الأسآر أربعة:

١. طاهرٌ غيرُ مكروه، وهو سؤرُ الآدميّ جُنُباً كان أو حائضاً أو مشركاً؛ لأنّ النَّبيّ ﷺ: «شرب وأعطى فضل سؤره أعرابياً عن يمينه فشرب، ثمّ شرب أبو بكر رضي الله عنه سؤر الأعرابيّ»[١].

وأراد ﷺ أن يُصافح أبا هُريرة رضي الله عنه فقال: إنّي جنب، فقال ﷺ: «المؤمن لا ينجس»[٢].

---

(١) فعن أنس رضي الله عنه: «أنّه رأى رسول الله ﷺ شرب لبناً، وأتى داره، فحلبت شاةً، فشبَّت لرسول الله ﷺ من البئر، فتناول القَدح فشَرب، وعن يَساره أبو بكر، وعن يمينه أعرابي، فأعطى الأعرابي فضله، ثم قال: الأيمن فالأيمن» في صحيح البخاري٧: ١٠٩.

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «لقيني رسول الله ﷺ وأنا جنب، فأخذ بيدي، فمشيت معه حتى قعد، فانسللت، فأتيت الرحل، فاغتسلت ثم جئت وهو قاعد، فقال: أين كنت يا أبا هر، فقلت له، فقال: سبحان الله يا أبا هر إن المؤمن لا ينجس» في صحيح البخاري١: ٦٥، وصحيح مسلم١: ٢٨٢.

وقال ﷺ لعائشة رضي الله عنها: «ناوليني الخُمرة، قالت: إني حائض، قال: ليست حيضتك في يدك»[١] إشارة إلى أنّ النَّجَسَ موضع الحيض، ولأنَّ بدنَ الإنسان طاهرٌ مسلماً كان أو كافراً، «فإنّ النّبيّ ﷺ أنزل وفد ثقيف في المسجد»[٢]، ولو كانت أبدانُهم نجسةً لم ينزلهم فيه تنزيهاً له.

وكذا سؤرُ ما يُؤكل لحمُه؛ لأنّه متولِّدٌ من لحمِه، فيكون طاهراً كاللبن إلاّ الدَّجاجةَ المخلاةَ والإبلَ والبقرَ الجلالة، فإنّه مكروهٌ لاحتمالِ بقاء النَّجاسة على مِنقارها وفَمها.

وكذا سؤرُ الفَرس[٣]؛ لأنَّ كراهة لحمه عند أبي حنيفة رضي الله عنه؛ ....

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال لي رسول الله ﷺ: ناوليني الخمرة من المسجد، قالت فقلت: إني حائض، فقال: إن حيضتك ليست في يدك» في صحيح مسلم١: ٢٤٤.

وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «كنت أَشرب، وأَنا حائضٌ، فأناوله النبيّ ﷺ فيضع فاه على موضع فِيّ» في صحيح مسلم ١: ٢٤٥.

(٢) فعن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه: «أن وفد ثقيف لما قدموا على رسول الله ﷺ، أنزلهم المسجد؛ ليكون أرق لقلوبهم...» في سنن أبي داود٣: ١٦٣.

(٣) أي سؤر الفرس طاهرٌ في ظاهر الرِّواية؛ لأنَّ السُّؤر لمعنى البلوى أخفّ حكماً من اللَّحم، والكراهة التي في اللحم تنعدم في السُّؤر؛ ليظهر به خفّة الحكم، وهو قول محمد وأبي يوسف رحمهما الله، وروى الحَسَن بن زياد عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنَّه مكروه، كما في المبسوط ١: ٥٠، وصحح في البدائع ١: ٦٥ والهداية ١: ١١٧: ظاهر الرواية.

لاحترامه[١] لا لنجاسته، وعنه: أنّه مكروه كلحمِهِ.

(والثَّاني): طاهرٌ **(مكروهٌ**[٢]**، وهو سؤر الهِرّة والدَّجاجة المخلّاة**[٣] **وسواكن البيت)**: كالحيّةِ والعقربِ والفأرة؛ لأنّ نجاسةَ لحمها تُوجب نجاستَه، إلاّ أنه لَمَّا لم يكن الاحترازُ عنه؛ لكونها من الطَّوافات علينا، كما أَشار إليه النّصُّ[٤]، فقُلنا بالطَّهارة مع الكَراهة.

---

(١) أي: حرمته للتكريم؛ لكونه آلة الجهاد، فصارت حرمته كحرمة لحم الآدمي، ألا ترى أن لبنه حلال، قال الطحطاوي في حاشيته على المراقي ص٢٩: «وعندهما؛ لأنه مأكول اللحم، وصح رجوع الإمام عن القول بحرمته قبل موته بثلاثة أيام، وعليه الفتوى، وذكر شيخ الإسلام وغيره إن أكل لحمه مكروه تنزيهاً في ظاهر الرواية، وهو الصحيح».

(٢) أي: كراهة تنزيه مع وجود غيره مما لا كراهة فيه، ولا يكره عند عدم الماء؛ لأنه طاهر لا يجوز المصير إلى التيمم مع وجوده، كما في السعاية ١: ٤٦٥.

(٣) وهي التي تجول في القاذورات، لا يعلم طهارة منقارها من نجاسته، فكره سؤرها تنزيهاً، وأما التي تحبس في بيت وتعلف فلا يكره سؤرها؛ لأنها لا تجد عذرات غيرها حتى تجول فيها، وهي في عذرات نفسها لا تجول، بل تلاحظ الحب بينه، كما في رد المحتار ١: ١٤٩.

(٤) فعن كبشة بنت كعب بن مالك رضي الله عنها، وكانت تحت ابن أبي قتادة: «إن أبا قتادة رضي الله عنه دخل عليها فسكبت له وضوءاً فجاءت هرة تشرب منه فأصغى لها الإناء حتى شربت قالت كبشة: فرآني أنظر إليه. فقال: أتعجبين يا ابنة أخي؟ قالت: فقلت: نعم. فقال: إن رسول الله ﷺ قال: إنها ليست بنجس إنها من الطوافين عليكم أو الطوافات»

(و)كذا سؤرُ (**سباع الطَّير**)[١]؛ لأنّ الأصلَ طَهارةُ المِنقار، إلاّ أنّها تأكل الميتات فقُلنا: بالكراهة.

والماءُ المكروهُ إذا توضّأ به مع وجودِ الماءِ المطلق كان مكروهاً، وعند عدمِهِ لا يكون مَكروهاً.

(**والثَّالثُ: نجسٌ، وهو سؤرُ الخنزير والكلبِ وسباعِ البَهائم**).

أمّا الخنزيرُ فلأنّه نجسُ العينِ، ولعابِهِ يتولَّدُ من لحمِه.

وأمّا الكلبُ فلأنّ النَّبيَّ ﷺ «أمرَ بغسل الإناءِ من ولوغه ثلاثاً»[٢]، وفي

في صحيح ابن خزيمة ١: ٥٥، وصحيح ابن حبان ٤: ١١٥، وسنن الترمذي ١: ١٥١، وصححه، وغيرها.

(١) مثل: الصقر والشاهين والحِدأة؛ لأنها تخالط الميتات والنجاسات فأشبهت الدجاجة المخلاة حتى لو تيقن أنه لا نجاسة على منقارها لا يكره سؤرها، وكان القياس نجاسته لحرمة لحمها كسباع البهائم، لكن طهارته استحساناً؛ لأنها تشرب بمنقارها، وهو عظم طاهر، وسباع البهائم تشرب بلسانها، وهو مبتل بلعابها مكروه للزوم طوافها، وحرمة لحمها النجس، كما في مراقي الفلاح ٣٢.

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «في الكلب يلغ في الإناء أنه يغسله ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً» في سنن الدارقطني ١: ٦٥، وعن أبي هريرة رضي الله عنه موقوفاً: «إذا ولغ الكلب في الإناء فأهرقه ثم اغسله ثلاث مرّات» في سنن الدارقطني ١: ٦٦، وصحّحه العيني في عمدة القاري ٣: ٤٠: «وقال الشيخ تقي الدين في الإمام: هذا إسناد صحيح».

رواية: «سبعاً»[١]، ولسانُه يُلاقي الماء دون الإناء، فكان أَولى بالنَّجاسة.

وأمّا سباعُ البهائم؛ فلأنّ فيه لعابها، وأنّه نجسٌ لتولدِه من لحمِ نجسٍ كاللَّبنِ، بخلافِ العَرقِ فإنّ فيه ضرورةً؛ لعموم البلوى.

(والرَّابع: مشكوكٌ فيه[٢]: وهو سؤرُ البَغلِ والحِمارِ)؛ لتعارض الأدلّة[٣]، فإنّ حرمةَ اللّحم واللَّبن دليلُ النَّجاسة، وطهارةَ العرق دليلُ الطَّهارة، فإن

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال ﷺ: «إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم فليرقه ثم ليغسله سبع مرار» في صحيح مسلم ١: ٢٣٤.

(٢) قال ابن أمير حاج رضي الله عنه: هذه التسمية لم ترو عن سلفنا أصلاً، وإنّما وقعت لكثير من المتأخرين، فسمّاه بعضُهم مشكوكاً، وبعضُهم مشكلاً، ومرادهم بذلك التوقف في كونه يزيل الخبث، فقالوا: يجب استعماله مع التيمّم عند عدم الماء المطلق احتياطاً؛ ليخرج عن العهدة بيقين، وليس معناه الجهل بحكم الشرع، كما فهمه أبو طاهر الدبّاس، فأنكر هذا التعبير؛ لأنَّ الحكمَ فيه معلوم، وهو ما ذكرنا، والقول بالتوقف في مثل هذا لتعارض الأدلة دليلُ العلم وغلبة الورع، كما في الطحطاوي ١: ٦٠.

(٣) ومنها: عن أنس رضي الله عنه: «إنَّ النبي ﷺ أمر منادياً فنادى: إنَّ الله ورسوله ينهاكم عن لحوم الحمر الأهلية، فإنَّها رجس، فأكفئت القدور، وإنّها لتفور باللحم» في صحيح مسلم ٣: ١٥٣٩، وهذا يدل على حرمة اللحم فيتنجس السؤر أيضاً؛ لأنَّ نجاسته وطهارته معتبرة بطهارة اللعاب ونجاسته، ونجاسته وطهارته معتبرة باللحم. وعن غالب بن الأبجر رضي الله عنه، قال: سألت رسول الله ﷺ، فقلت: إنَّه لم يبق من مالي إلا الأحمرة، فقال: «أطعم أهلك من سمين مالك، إنَّما كرهت لكم جوالة القرية» في سنن أبي داود ٣: ٢٥٦، والمعجم الكبير ١٨: ٢٦٦، وهذا يدل على إباحة لحمه المستلزمة لطهارة

النبيّ ﷺ: «كان يركب الحمار معرورياً في حرّ الحجاز، ويُصيب العرق ثوبه، وكان يُصلِّي في ذلك الثَّوب»(١).

ومعنى الشَّكّ التوقُّف فيه، فلا ينجسُ الطَّاهرُ، ولا يطهرُ النَّجس.

(وعند عدم الماء يتوضّأ به ويتيمم) احتياطاً؛ للخروج عن العهدة، وأيُّهما قَدَّمَ جاز؛ لأنّ المطهرَ منهما غيرُ متيقّن، فلا فائدة في التّرتيب.

وقال زُفر رضي الله عنه: يبدأُ بالوضوءِ؛ ليصير عادماً للماء حقيقة.

وجوابُه: إن كان طَهوراً، فالتيمُّمُ ضائعُ قَبله أو بَعده، وإن كان غيرَ طهور فالتيمُّم معتبرٌ سواء كان قبله أو بعده، ولا معنى لاشتراط الترتيب.

ثمّ قيل: الشكُّ في طهارتِهِ(٢)؛ لتعارض الأدلّة، وعن مُحمّدٍ رضي الله عنه: الشكُّ في طَهوريتِهِ(٣)؛ لأنّا لا نأمرُه بغسلِ الأعضاء إذا توضّأ به بعدما وَجَدَ الماء.

لعابه، المستلزمة لطهارة سؤره، وعن جابر رضي الله عنه: «إنَّ النبيّ ﷺ سئل أنتوضأ بماء أفضلته الحمر، فقال: نعم» في سنن النسائي الكبرى ١: ٢٤٩، وسنن الدارقطني ١: ٩٢، ومسند الشافعي ص٨.

(١) فعن أبي رافع رضي الله عنه: «أنّ النبي ﷺ غدا إلى بني قريظة على حمار عري يقال له: يعفور» في المعجم الأوسط٩: ٥٦، ومسند الروياني١: ٤٦١، وقال ابن قطلوبغا في التعريف١: ٣٣: رجاله ثقات.

(٢) لأنّه لو كان طاهراً لكان طهوراً ما لم يغلب اللُّعاب على الماء، كما في الهداية.

(٣) لأنّه لو وُجد الماء المطلقُ لا يجب عليه غَسلُ رأسه، «الهداية»، يعني بعد ما مسح

وعرقُ كلِّ دابّةٍ مثلُ سؤرِها[1].

❧❧❧

رأسه بسؤر الحمار، ولو كان الشَّكّ في طهارته لوجب، وإنما عين الرَّأس؛ لأنّ غيرَه من الأعضاء يطهر بصبّ الماء عليه، كما في العناية١: ١١٤، فالقول بأن الشّكّ في طهوريته هو الأصح، فإذا كان الشكّ في طهوريته على الأصح كان بقاؤه على الطهارة بلا شك، كما في البناية١: ٤٩١.

(١) العرق معتبر بالسؤر فما كان سؤره طاهراً فعرقه طاهر كالآدمي والفرس؛ لأن السؤر مخلوط باللعاب، وحكم اللعاب والعرق واحد؛ لأن كلاً منهما متولد من الدم، كما في شرح الوقاية ص١٠٣، وعمدة الرعاية ١: ٩٣.

بابُ التَّيمُّم

وهو في اللُّغةِ: مطلقُ القَصد[١]، قال الشَّاعر:

فما أدري إذا يمَّمت أرضاً أريدُ الخيرَ أيّهما يَلِيني[٢]

وفي الشَّرع: قصدُ الصَّعيد الطَّاهر، واستعماله بصفةِ مخصوصةٍ لإقامةِ القربة.

وسببُ وجوبه ما هو سببُ وجوبِ الوضوء.

---

(١) التيمم لغة: التوخي والتعمّد، ويمّمَه: قصده، كما في القاموس ٤: ١٩٥، وطلبة الطلبة ص١٠، قال ابن عابدين في رد المحتار ١: ٢٢٩: «مطلق القصد، قال ﷻ: {وَلا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ}[البقرة: ٢٦٧]، بخلاف الحج فإنّ القصد إلى معظم».وتيمَّمتُ الصعيد تيمّماً وتأممت أيضاً، قال ابن السكيت قوله ﷻ: {فتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً}[النساء: ٤٣]: أي اقصدوا الصعيد الطيب، ثم كثر استعمال هذه الكلمة حتى صار التيمّم في عرف الشرع عبارة عن استعمال التراب في الوجه واليدين على هيئة مخصوصة، كما في المصباح المنير ص٦٨١.

(٢) هذا البيت للمثقب العبدي، كما في الشعر والشعراء١: ٣٨٤.

وشرطُ جوازه: العَجزُ عن استعمال الماءِ؛ لأنَّه خلفُ الوضوء، فلا يُشرع معه.

والأصلُ في جواز التيمُّم قوله تعالى: {فَلَمْ تَجِدُواْ مَاء فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا}[النساء: ٤٣].

وقوله ﷺ: «التَّيمُّم كافيك ولو إلى عشر حجج ما لم تجد الماء»(١).

قال: (**مَن لم يقدر على استعمال الماء لبُعدِهِ ميلاً أو لمرضٍ أو بَرْدٍ أو خوفِ عدو أو عَطَش أو عدمِ آلة**) يستقي بها (**يتيمَّمُ بما كان من أجزاءِ الأرض: كالتُّراب والرَّمل والجصّ والكُحل**).

أمّا بُعدُ الماء؛ فلقوله تعالى: {فَلَمْ تَجِدُواْ مَاء فَتَيَمَّمُواْ}[النساء: ٤٣].

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان أبو ذر في غنيمة له بالمدينة، فلما جاء قال له النبي ﷺ: يا أبا ذر، فسكت، فردّها عليه، فسكت، فقال: يا أبا ذر، ثكلتك أمك، قال: إني جنب، فدعا له الجارية بماء، فجاءته، فاستتر براحلته واغتسل ثم أتى النّبيَّ ﷺ، فقال له النَّبيُّ ﷺ: يجزئك الصعيد، ولو لم تجد الماء عشرين سنة، فإذا وجدته فأمسه جلدك» في المعجم الأوسط٢: ٨٦، قال ابن قطلوبغا: رجاله ثقات، كما في الإخبار١: ٥٤.
وعن أبي ذر رضي الله عنه قال ﷺ: «إنَّ الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو عشر حجج، فإذا وجد الماء فليمس بشرته الماء» في صحيح ابن حبان٤: ١٣٩، ومصنف ابن أبي شيبة١: ١٤٤، ومسند أحمد٥: ١٤٦، وسنن الدارقطني١: ١٨٧، وسنن البَيْهَقيّ الكبرى١: ١٨٧، وصحَّحه ابنُ القطان، كما في نصب الراية١: ١٤٨، والدراية١: ٦٧، وخلاصة البدر١: ٧٠.

وأمّا التَّقديرُ بالميلِ فلما يلحقه من الحرج بذهابه إليه وإيابه[١].

والميلُ: ثُلثُ فَرْسخ[٢].

وأمّا المرضُ فللآية، وسواء خاف ازدياد المرض أو طوله أو خاف[٣] من بَرْدِ الماء أو من التَّحريك للاستعمال؛ لأنّ الآيةَ لا تُفصِّل.

وكذلك الصَّحيحُ إذا خاف المرض من استعمالِ الماء البارد؛ لما فيه من الحرج، ويستوي فيه المصر وخارجه[٤].

---

(١) فعن ابن عمر ﷺ قال: «رأيت النبيّ ﷺ تيمّم بموضع يقال له: مربد النعم، وهو يرى بيوت المدينة» في المستدرك ١: ٢٨٨، وصححه، ووقفه يحيى بن سعيد على ابن عمر ﷺ، وعن نافع ﷺ: «تيمّم ابن عمر ﷺ على رأس ميل أو ميلين من المدينة فصلّى العصر فقدم والشمس مرتفعة ولم يعد الصلاة» في المستدرك ١: ٢٨٩.

(٢) ثلث الفرسخ: وهو أربعة آلاف خطوة، وهي ذراع ونصف بذراع العامّة، اختاره صاحب فتح باب العناية ١: ١٦٤، وابن ملك في شرح الوقاية ق١٢/ ب، والبحر ١: ١٤٦، والعناية ١: ١٠٨، وصدر الشريعة في شرح الوقاية ص١٠٥، وغيرهم.
والثاني: أنَّه أربع آلاف ذراع، واختاره صاحب التبيين١: ٣٧، والبناية١: ٤٨٢، والهدية العلائية ص٣٤، والدر المختار ١: ١٥٥.

(٣) أي: ضابط المرض: زيادة المرض أو تأخر البرء أو خشية المرض باستعمال الماء أو بالحركة إليه.

(٤) بأن يخاف المقيم أو المسافر من استعمال الماء الهلاك، أو تلف العضو، أو المرض؛

وقالا: لا يجوز التَّيمُّم في مصر؛ لأنَّ الغالبَ قدرتُه على الماءِ المسخنّ.

قلنا: لا نُسلِّمُ ذلك في حَقِّ الغَريبِ الفقير، على أنّ الكلامَ عند عدمِ القُدرة، فيكون عاجزاً فيتيمَّم بالنصّ.

وكذلك لو حال بينه وبين الماء عدو أو سَبُع[1]؛ لأنَّه عادمٌ حقيقة.

وكذلك إن كان معه ماءٌ ويخاف العطشَ لو استعمله فإنَّه يتيمَّمُ؛ لأنَّه عادمٌ حكماً: إمّا لخوف الهلاك، أو لأنَّه مشغولٌ بالأهمّ، فصار عادماً.

وكذلك إذا كان على بئرٍ وليس معه ما يَستقي به؛ لأنَّه عادمٌ أيضاً حكماً.

ويتيمَّمُ بما كان من أجزاء الأرض[1]؛ لقوله تعالى: {صَعِيدًا طَيِّبًا}[النساء: ٤٣].

لأنّ عدم الماء والدفء وإن كان نادراً فإنه لا ينافي إباحة التيمم، فعن عمرو بن العاص رضي الله عنه: (احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتيممت ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكروا للنبي ﷺ، فقال: يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب. فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال رجاء إني سمعت أنّ الله يقول: {وَلا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ}[النساء: ٢٩]، فضحك رسول الله ﷺ) في المستدرك ١: ٢٨٥، والسنن الصغرى ١: ١٨٥، وسنن البيهقي الكبير ١: ٢٢٥، وسنن الدارقطني ١: ١٧٨، وسنن أبي داود ١: ٩٢، ومسند أحمد ٤: ٢٠٣، وغيرها.

(١) وإن كان حيةً أو ناراً، أو فاسقاً أو غريماً يحبسه بأن كان صاحب الدين عند الماء، وخاف المديون من الحبس، كما في رد المحتار ١: ١٠٦.

والصَّعيدُ: ما يصعد على وجهِ الأرض لغةً.

والطَّيبُ الطَّاهر، وحملُه على ذلك أولى من حمله على المنبت؛ لأنَّ المرادَ من الآية التّطهير؛ لقوله تعالى: {وَلَـٰكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ}[المائدة: ٦]، فكان إرادةُ التّطهير أليق، وهو حجّةٌ على أبي يوسف ﵁ في التَّخصيص بالتُّراب

---

(١) كالتراب والرمل والحجر والكحل والزِّرنيخ، وإن كان بلا نقع ـ غبار ـ، حتى لو ضرب على حجر أملس أو حائط لا غبار عليه، أو على أرض نديّة ولم يلتزق بيده منه شيء جاز؛ لأنَّ المعتبر الإمساس، بدليل أنه إن نفضهما تناثر ما عليهما من التراب، وهذا عند أبي حنيفة ومحمد، كما في فتح باب العناية ١: ١١٥.

فعن حذيفة ﵁ قال ﷺ: «فضلنا على الناس بثلاث: جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة، وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً، وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء» في صحيح مسلم ١: ٣٧١.

وعن أبي الجهيم ﵁ : «أقبل النبي ﷺ من نحو بئر جمل فلقيه عليه، فلم يرد عليه النّبي ﷺ حتى أقبل على الجدار فمسح بوجهه ويديه ثم رد عليه السلام» في صحيح البخاري ١: ١٢٩.

وعن عائشة رضي الله عنها: قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا واقع بعض أهله فكسل أن يقوم ضرب يده على الحائط فتيمم» في المعجم الأوسط ١: ٢٠٢، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١: ٢٦٤: وفيه بقية بن الوليد وهو مدلس.، ويعضده ما روت السيدة عائشة رضي الله عنها: «كان رسول الله ﷺ إذا أجنب فأراد أن ينام توضأ أو تيمم» في سنن البيقهي الكبير ١: ٢٠٠، وإسناده حسن، كما في فتح الباري. ينظر: إعلاء السنن ١: ٣١٢، وغيرها.

والرَّمل، وعلى الشَّافعيّ ﷺ في التّخصيص بالتُّراب لا غير بناء على أن المراد بالطَّيب المنبت، ولأنَّ الطَّيب اسمٌ مشتركٌ بين الطَّاهر والمنبت والحلال، وإرادةُ ما ذكرنا أَوْلى لما بيّنا.

ثمّ كلُّ ما لا يلين ولا يَنطبع بالنَّار، فهو من جنسِ الأرض، وكلّ ما يَلين ويَنطبع أو يحترق، فيصير رماداً ليس من جنس الأرض؛ لأنَّ مَن طبع الأرض أن لا تلين بالنَّار[1].

(**ولا بُدّ فيه من الطَّهارة**)؛ لما قدّمنا.

(و)لا بُدّ من (**النّية**)، وهي أن يَنويَ رفعَ الحدث أو استباحةَ الصّلاة.

وقال زُفر ﷺ: لا تُشترط النِّيّة كالوضوء.

---

(١) معناها: أنّ الحدُّ الفاصل بين جنس الأرض وغيره أن كل ما يحترق بالنار فيصير رماداً: كالشجر، والحشيش، أو ينطبع ويلين: كالحديد، والصفر، والذهب، والزجاج، ونحوها، وكل ما تأكله الأرض ليس من جنسها كالحنطة والشعير وسائر الحبوب، فليس من جنس الأرض، فلا يجوز التيمم به بلا نقع ـ أي غبار ـ، وما كان من جنسها فيجوز بلا غبار، كما في التبيين ١: ٣٩، وتحفة الفقهاء ١: ٤١.

ويجوز التيمم على الغبار مع القدر على الصعيد، حتى لو تيمم بغبار ثوبه، أو كنس داراً، أو كال حنطة، أو هدم بيتاً، أو هبَّت الريح فارتفع الغبار وأصاب وجهه وذراعيه فمسح بنيّة التيمم جاز؛ لأن الغبار جزء من التراب، وقال أبو يوسف: لا يجوز؛ لأنه تراب ناقص إلا إذا عجز عن التراب للضرورة. ينظر: فتح باب العناية ١: ١١٥-١١٦، وشرح الوقاية ص١٠٧، وغيرها.

ولنا: أَنَّه مأمورٌ بالتَّيُّم، وهو القَصد، والقَصد: النِّية فلا بُدّ منها، بخلاف الوضوء فإنَّه مأمورٌ بغسل الأعضاء وقد وُجد، ثمّ التُّراب ملوِّثٌ ومغبِّرٌ، وإنّما يصير مُطهراً ضرورة إرادة الصَّلاة وذلك بالنِّية، بخلاف الوضوء؛ لأنّ الماءَ مُطَهِّرٌ في نفسِهِ فاستغنى في وقوعِه طهارةً عن النِّيَّة، لكن يحتاج إليها في وقوعه عبادةً وقُربةً.

قال: (**ويستوي فيه المُحدثُ والجنبُ**) للآية، ولقوله ﷺ لعمار بن ياسر رضي الله عنه حين أجنَبَ فتمعَّك بالتُّراب: «يكفيك ضربتان: ضربة للوجه، وضربة لليدين إلى المرفقين»[1]، (**والحائضُ**) والنُّفساءُ كالجُنُب.

---

(١) هذا مروي عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال ﷺ: «التيمم ضربتان: ضربة للوجه، وضربة لليدين إلى المرفقين» في المستدرك١: ٢٨٧، والمعجم الكبير١٢: ٣٦٧، وسنن الدارقطني١: ٣٣٢.

وعن جابر رضي الله عنه قال ﷺ: «التيمم ضربتان: ضربة للوجه، وضربة للذراعين إلى المرفقين» في المستدرك ١: ٢٨٧، وصححه، وسنن الدَّارقطني ١: ١٨٠، ومصنف ابن أبي شيبة ١: ١٤٦، وغيرها.

وعن الأسلع رضي الله عنه قال: «أراني كيف علمه رسول الله ﷺ التيمم: فضرب بكفيه الأرض، ثم نفضهما، ثم مسح بهما وجهه، ثم أمرّ على لحيته، ثم أعادهما إلى الأرض، ثم مسح بهما الأرض، ثم دلك إحداهما بالأخرى، ثم مسح ذراعيه ظاهرهما وباطنهما» في سنن الدارقطني ١: ١٧٩، وغيرها.

(وصفةُ التَّيمُّم: أن يضربَ بيديه على الصَّعيد فينفضُهما ثمّ يَمسحُ بهما وجهَه، ثمّ يضربَهما كذلك، ويَمسحُ بكلِّ كفٍّ ظهرَ ذراع الأُخرى وباطنها مع المِرْفق)[1]؛ لحديث عمار ﷺ، ولقوله ﷺ: «التَّيمُّم ضربتان: ضربةٌ للوجه، وضربةٌ للذِّراعين إلى المِرْفَقين»[2].

(والاستيعاب شرط) حتى يُخلِّلَ أصابعَه ذكره محمد ﷺ في «الأصل»، وهو ظاهرُ الرِّواية اعتباراً بالوضوء.

وروى الحَسَنُ في «المجرد» عن أبي حنيفة ﷺ: إذا يَمَّم الأكثرَ جاز[3]؛ لما فيه من الحرج[4]، والأوّل أصحّ.

وحديث عمار: «فضرب النَّبيُّ ﷺ بيده الأرض، فمسح وجهه وكفيه» في صحيح البخاري١: ٧٥.

(١) والأحسنُ في مسح الذِّراعين أن يمسحَ ظاهرَ الذِّراع اليُمْنى بالوسطى والبِنْصَر والخِنْصَرِ مع شيءٍ من الكفِّ اليسرى، مبتدئاً من رؤوسِ الأصابع، ثمَّ باطنَها بالمسبِّحةِ والإبهامِ إلى رؤوسِ الأصابع، وهكذا يفعلُ بالذِّراعِ اليُسْرى، كما في شرح الوقاية ص١٠٦.

(٢) سبق الكلام عليه قبل أسطر.

(٣) أي: الأكثر يقوم مقام الكلّ؛ لأنَّ في الممسوحات الاستيعاب ليس بشرط كما في مسح الخف والرأس، وجه الظَّاهر: أنَّ التَّيمُّمَ قائمٌ مقام الوضوء؛ ولهذا قالوا: يخلل الأصابع وينزع الخاتم ليتم المسح، والاستيعاب في الوضوء شرط، فكذا فيما قام مقامه، كما في الهداية والعناية١: ١٢٦.

(٤) قال شمس الأئمة الحلواني: وينبغي أن تحفظ هذه الرواية حداً لكثرة البلوى فيه،

(**ويجوز قَبْلَ الوَقت**) تمكيناً له من الأداءِ في أوّل الوقت، وكما في الوضوء؛ لأنّه خَلَفُه.

(**ويجوز قَبْلَ طلب الماء**)؛ لأَنَّه عادمٌ حقيقةً، والظَّاهرُ العدم في المفاوز، إلا إذا غَلَبَ على ظنِّه أنّ بقربه ماءٌ، فلا يجوز ما لم يَطلب؛ لأنّه واجدٌ نظراً إلى الدَّليل، والدَّليلُ إخبارٌ أو علامةٌ يُستدلُّ بها على الماء، ويطلبُه مقدارَ غَلْوةٍ[1]، وهي مقدارُ رمية سَهْم، ولا يَبْلغ ميلاً[2].

وقيل[3]: مقدارُ ما لا ينقطع عن رفقائه.

(**ولو صلَّى بالتَّيمَّم ثمّ وَجَدَ الماءَ لم يُعِدْ**)؛ لأنّه أَتى بما أُمر به، وهو الصَّلاةُ بالتَّيمُّم، فخَرَج عن العُهْدة.

كما في المحيط١: ٥٦.

(١) الغَلْوة: الغاية، مقدار رمية، ينظر: الصحاح٢: ٢٠٨، وهي مقدار ثلاثمائة ذراع إلى أربعمائة، كما في شرح الوقاية.

(٢) وعلى اعتبار الغلوة، فالطلب أن ينظر يمينه وشماله وأمامه ووراءه غلوة، وظاهره أنّه لا يلزمه المشي بل يكفيه النظر في هذه الجهات، وهو في مكانه هذا إذا كان حواليه لا يستتر عنه، فإن كان بقربه جبل صغير ونحوه صعده ونظر حواليه إن لم يخف ضرراً، كما في البحر١: ١٦٩.

(٣) هذا عن أبي يوسف ﵁: أنه إذا كان الماء بحيث لو ذهب إليه تذهب القافلة وتغيب عن بصره، وكان بعيداً جاز له التيمم، كما في شرح الوقاية ص١١٢، والمحيط البرهاني ص٢٨١.

(وإن وَجَدَه في خلالِ الصّلاة توضّأ واستقبل)؛ لأنّه قدر على الأصل قبل حصول المقصود بالخَلَف، ولأنّ التَّيمُّمَ ينتقضُ برؤية الماء، فانتقضت طَهارتُه، فيتوضّأ ويَستقبل.

(ويُصلِّي بالتَّيمُّمِ الواحدِ ما شاءَ من الصَّلوات كالوضوء) فرضاً ونفلاً؛ لقوله ﷺ: «التُّرابُ طهورُ المسلم ما لم يجد الماء أو يحدث»[١]، ولأنَّ طهارتَه ضرورة عدم الماء، وهي قائمة.

(ويُسَتَحبُّ تأخير الصَّلاة لَمن طَمِع في) وجود **(الماء)**[٢]؛ ليؤدِّيها بأكمل الطَّهارتين[٣].

---

(١) فعن أبي ذر رضي الله عنه قال ﷺ: «إنّ الصّعيد الطّيب طهور ما لم يجد الماء ولو إلى عشر حجج، فإذا وجدت الماء فأمسسه بشرتك» في سنن الدارقطني١: ٣٤٦، وبلفظ: «إنَّ الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو عشر حجج، فإذا وجد الماء فليمس بشرته الماء) في صحيح ابن حبان٤: ١٣٩، ومسند أحمد٥: ١٤٦، وصحَّحه ابنُ القطان، كما في نصب الراية١: ١٤٨.

وعن إبراهيم، أنه قال: «يُصلي الرَّجل بالتيمُّم أبداً ما لم يجد الماء أو يحدث حدثاً» في الآثار لأبي يوسف١: ١٧.

(٢) هذا ظاهر الرواية ومشت عليه عامّة الكتب: كالكنز والتبيين١: ٤٢، ٣٦، والملتقى١: ٤٤.

وعن أبي حنيفة وأبي يوسف رضي الله عنهما في غير روايةِ الأصول: أنّ التَّأخير حتم؛ لأنّ غالبَ الرَّأي كالمتحقِّق، كما في الهداية.

(٣) فعن أبي سعيد رضي الله عنه، قال: (خرج رجلان في سفر فحضرت الصلاة وليس معهما ماءً

(وتجوز الصَّلاة على الجنازة بالتيمُّم إذا خاف فوتها لو توضّأ)[1]؛ لأنَّها لا تُعاد على ما يأتيك إن شاء الله تعالى فتفوت.

(وكذلك صلاة العيد)[2]؛ لأنّها لا تُعاد ولا تُقضى، وهو مُخاطبٌ بها، ولا يُمكنه أداؤها بالوضوء، فيتيمَّم كالمريض.

قال: **(ولا يجوز للجُمعة وإن خاف الفَوت)**؛ لأنّها تفوت إلى خَلَف، وهو الظُّهر؛ لأنّ الظُّهرَ فرضُ الوقت على ما نبيِّنُه إن شاء الله تعالى.

(ولا) يجوز **(للفرض إذا خاف فوت الوقت)**؛ لأنّها تفوتُ إلى خَلَفٍ،

فتيمما صعيداً طيباً، فصليا ثمّ وجدا الماء في الوقت فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء، ولم يعد الآخر، ثم أتيا رسول الله ﷺ فذكرا ذلك له فقال للذي لم يعد: أصبت السنة وأجزأتك صلاتك، وقال للذي توضأ وعاد: لك الأجر مرتين) في المستدرك ١: ٢٨٦، وصححه، وسنن الدارمي ١: ٢٠٧، وسنن البيهقي الكبير ١: ٢٣١، وسنن أبي داود ١: ٩٣، والمجتبى ١: ٢١٣.

(١) فعن ابن عباس ﵄ قال: «إذا خفت أن تفوتك الجنازة وأنت على غير وضوء فتيمم وصلِّ» في مصنف ابن أبي شيبة ٢: ٤٩٧، ورجاله رجال مسلم إلا المغيرة، وهو محتج به، كما في إعلاء السنن ١: ٣٠٠، ونصب الراية ١: ١٥٧.
عن ابن عمر ﵄: «أنّه أتي بجنازة، وهو على غير وضوء، فتيمم ثم صلى عليها» رواه البيهقي في المعرفة، كما في إعلاء السنن١: ٣٠١، وغيره.

(٢) قال القاري في فتح باب العناية١: ١٠٥: «ونقَلَ الدارقطنيُّ عن ابن عمر وابن عباس ﵃ في صلاة العيد كذلك».

وهو القضاء[1].

قال: **(وينقضُه: نواقضُ الوضوء)**؛ لأنّه خلفٌ عنه، وما ينقضُ الأصل أولى أن ينقض الخَلَف؛ لأنّ الأصلَ أقوى.

قال: **(و)**ينقضه **(القدرة على الماء واستعماله)**؛ لقوله ﷺ: «ما لم تجد الماء»[2].

والماءُ الموضوع في الحُبِّ وغيره بالفَلاة لا ينقضه؛ لأنّه موضوعٌ للشُّرب[3].

---

(١) وقال زُفر ﵁: يتيمَّم لفوات الوقت، قال الحلبي ﵁ في «الغُنية»: «فالأحوط أن يتيمّم ويُصلي ثمّ يعيد، وذكر مثله ابن أمير حاج في «الحلبة» حيث ذكر فروعاً عن المشايخ، ثمّ قال ما حاصله: ولعلّ هذا من هؤلاء المشايخ اختيارٌ لقول زُفر ﵁؛ لقوَّة دليلِه، وهو أنَّ التَّيمّم إنَّما شُرع للحاجةِ إلى أداءِ الصَّلاةِ في الوقتِ، فيتيمّمُ عند خوفِ فواتِه... فينبغي أن يُقال: يتيمَّمُ ويُصلّي، ثمّ يُعيد الوضوء، كمَن عجز بعذر من قبل العباد، وقد نَقَل الزاهديُّ ﵁ في شرحه هذا الحكم عن الليث بن سعد ﵁»، اهـ.
قال ابن عابدين في ردّ المحتار ١: ٢٤٦: «وهذا قول متوسّط بين القولين، وفيه الخروج عن العهدة بيقين، فلذا أقرّه الحصكفي ﵁، ثم رأيته منقولاً في التاتارخانية عن أبي نصر بن سلام ﵁، وهو من كبار الأئمة الحنفية قطعاً، فينبغي العمل به احتياطاً، ولا سيما وكلام ابنُ الهُمام ﵁ يميل إلى ترجيح قول زفر ﵁، بل في كلام القنية أنَّه رواية عن مشايخنا الثلاثة، ونظيرُ هذا مسألة الضيف الذي خاف ريبة، فإنَّهم قالوا: يُصلِّي ثمّ يعيد».

(٢) سبق تخريجه قبل أسطر.

(٣) أي: لو وجد المسافر مثلاً ماءً مباحاً للشُّرب كما إذا كان في حبٍّ مُعَدٍّ للشُّربِ،

قال: **(ولو صلَّى المسافرُ بالتَّيمُّم ونَسي الماءَ في رحلِهِ لم يُعد)**.

وقال أبو يوسف ﷺ: يُعيد؛ لأَنَّه تيمَّمَ قبل الطَّلب مع الدَّليل، فإنّ الرَّحلَ لا يخلو عن الماء عادةً، وصار كما إذا صَلَّى عُرياناً ونَسِي الثَّوب، أو كَفَّر بالصَّوم ونَسِي المال.

ولهما: أنّه عاجزٌ عن استعمالِ الماء؛ لأنّه لا قدرةَ عليه مع النِّسيان، وعجزُهُ بأمر سماوي، وهو النِّسيان.

قال ﷺ للذي أَفطر ناسياً: «إنّما أَطعمك ربُّك وسقاك»[1]، بخلاف المحبوس؛ لأنّ العجزَ من جهةِ العبادِ، فلا يؤثِّر في إسقاطِ حقّ الشَّرع، فلا يجوز له التَّيمُّم[2].

فإنّه يجوز له التَّيمُّم، إلاَّ إذا كان كثيراً، فيستدل على أنه للشرب والوضوء، وعند الإمام الفضلي الماء الموضوع للشرب يجوز التوضؤ منه، والموضوع للوضوء لا يباح منه الشرب. ينظر: المحيط ص٣١٧، وشرح الوقاية ص١٠٦، وعمدة الرعاية ١: ٩٦، وغيرها.

(١) فعن أبي هريرة ﷺ قال: «جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، إني أكلت وشربت ناسياً، وأنا صائم؟ فقال: الله أطعمك وسقاك» في سنن أبي داود٢: ٣١٥، وسنن الدارقطني٣: ١٤٣، وعنه بلفظ: «إذا نسي فأكل وشرب، فليتم صومه، فإنما أطعمه الله وسقاه» في صحيح البخاري٣: ٣١.

(٢) قال صدر الشريعة في شرح الوقاية ص١١٣ عن الذخيرة البرهانية ق٧/ أ: "ويجب أن يعلم أن المانع عن الوضوء إذا كان من جهة العباد كأسير يمنعه الكفار عن

وأمّا مسألةُ الثَّوبِ، فممنوعةٌ على الصَّحيح[١]، ولئن سُلِّمت، فالفرقُ أنّ الوضوءَ فات إلى خلفٍ، وسترُ العورة فات لا إلى خلفٍ.

وأمّا مسألةُ الكفّارة، فالفرقُ أنّ شرطَ جواز الصَّوم عدم كون المال في ملكه ولم يوجد، وشرط جواز التيمم العجز عن استعمال الماء وقد وُجد.

والرَّحلُ عادةً لا يخلو عن ماءِ الشُّرب، أمّا ماءُ الوضوء فالغالبُ العدم فيه.

ولو ظَنّ أنّ ماءَه قد فَنِي ولم يَفْنَ لم يَجُز تيمُّمه؛ لأنّ اليقينَ لا يَزول بالظَّنّ[٢].

(ويطلبُ الماءَ من رفيقِه)؛ لاحتمالِ أن يُعطيَه، **(فإن منعَه تيمَّم)**؛ لأنّ بالمنع صار عادماً للماء، وإن تيمَّم قبل الطَّلب جازّ عند أبي حنيفة رضي الله عنه[١]؛ لأنّه عاجزٌ، ولا يجب عليه الطَّلب.

الوضوء كمحبوس في السجن، والذي قيل له: إن توضأت قتلتك يجوز له التيمم، لكن إذا زال المانع، فينبغي أن يعيد الصلاة».

(١) معناها: أنّ مسألةَ الثَّوب على الاختلاف، ولو كان على الاتفاق، ففرض السِّتر يفوت لا إلى خلفٍ، والطَّهارةُ بالماء تفوتُ إلى خلفٍ، وهو التَّيمُّم، كما في الهداية ١: ٢٩.

(٢) أي: إن ظن أن ماءه قد فني فتيمم، وصلى ثم تبين له أنه قد بقي لا يجزئه بالإجماع؛ لأن العلم لا يبطل بالظن، فكان الطلب واجباً، بخلاف النسيان؛ لأنّه من أضداد العلم، كما في البدائع ١: ٤٩.

وعند أبي يوسف ﵁: لا يجوز؛ لأنّ الماءَ مبذولٌ عادةً، فصار كالموجود.

وعلى قياس قول مُحمَّد ﵁: إن غَلَبَ على ظَنِّه أنّه يُعطيه لا يجوز، وإلاّ يجوز.

(ويشتري الماءَ بثمنِ المثلِ إذا كان قادراً عليه)؛ لأنّ القدرةَ على البدلِ قدرةٌ على المبدل، **(ولا يجب عليه أن يشتريَه بأكثر)**، والكثيرُ: ما فيه غبنٌ فاحش، وهو ضعفُ ثمنِ المثلِ في ذلك المكان؛ لأنّه ضررٌ به[٢].

---

(١) ففي شرح الوقاية: مسألة الصلاة قبل طلب الماء لا تجوز اتفاقاً، وليس فيها خلاف بين الأئمة الثلاث، وإنما خالف فيها الحسن بن زياد ﵁، وهذا ما ذهب إليه صاحبُ البحر١: ١٧٠، وتبعه صاحب التنوير١: ١٦٧، والدر المختار١ :١٦٧، وقال: عليه الفتوى. ولكن الحلبي في غنية المستملي ص٦٩ وفق بينهما، بأن الحسن رواه عن أبي حنيفة في غير ظاهر الرواية وأخذ هو به، فاعتمد في «المبسوط» ظاهر الرواية، واعتمد في «الهداية» رواية الحسن؛ لكونها أنسب بمذهب أبي حنيفة من عدم اعتبار القدرة بالغير، وفي اعتبار العجز للحال. انتهى. واختار الحلبي فيها: التفصيل تبعاً لأبي نصر الصفار والجصاص، وأيَّده في ذلك ابن عابدين في رد المحتار١: ١٦٧.

والتفصيل هو: أن قوله فيما إذا غلب على ظنِّه منعه إياه، وقولهما عند غلبة الظن بعدم المنع، أو كما قال الصفار: إنما يجب السؤال في غير موضع عزة الماء، فإنه حينئذٍ يتحقق ما قالاه من أنه مبذول عادة.

(٢) هذه رواية النوادر، قال ابن نجريم في البحر١: ١٧١: «واقتصر في «البدائع» و«النهاية» على ما في «النوادر»، فكان هو الأولى»، قال ابن عابدين في رد المحتار١:

ورَوَىٰ الحسن عن أبي حنيفة ﷺ: إذا قدر أن يشتري ما يُساوي درهماً بدرهم ونصف لا يتيمَّم.

وقيل: يعتبر الغبن الفاحش، وهو ما لا يدخل تحت تقويم المقوّمين.

قال: (**ولا يجمع بين الوضوءِ والتيمُّم، فمَن كان به جراحةٌ**) يضرُّها الماء ووجب عليه الغُسل، (**غَسل بدنه إلا موضعها، ولا يتيمَّم لها**).

وكذلك إن كانت الجراحةُ في شيءٍ من أعضاءِ الوضوء غَسل الباقي إلا موضعها، ولا يتيمَّمُ لها.

وإن كان الجراحُ أو الجدريُّ في أكثر جسده، فإنّه يتيمَّمُ ولا يَغسل بقيّةَ جسده؛ لأنّ الجمعَ بينهما جمع بين البَدل والمُبدل، ولا نظير له في الشَّرع، بخلاف الجمع بين التَّيمُّم وسؤرِ الحمار؛ لأنَّ الفرضَ يتأدّىٰ بأحدهما لا بهما، فجمعنا بينهما لمكان الشَّكّ.

وإن كان النّصفُ جريحاً والنِّصفُ صحيحاً لا رواية فيه، واختلف فيه المشايخ:

فمنهم: مَن أوجب التَّيمُّم؛ لأنَّه طهارةٌ كاملة.

ومنهم: مَن أوجب غَسل الصَّحيح ومسحَ الجريح إذا لم يضرُّه المسح؛

٢٥١: «لكنه خاصّ بهذا الباب لما يأتي في شراء الوصي أن الغبن الفاحش ما لا يدخل تحت تقويم المقومين، اهـ ح. أقول: هو قول هنا أيضاً، وفي «شرح المنية»: أنه الأوفق».

لأنّها طهارةٌ حقيقيّةٌ وحكميّةٌ، فكان أولىٰ، والأَوَّل أحسن[١].

(١) ورجح التيمم الزيلعي في التبيين١: ٤٥ بقوله: «والأول أشبه». وفي الفتاوىٰ الهندية١: ٢٨: « والأصح أنه يتيمم ولا يستعمل الماء، كذا في «الخلاصة»، وهكذا في «المحيط»».

باب المسح على الخُفّين

الأصلُ في جوازه السُّنَّة، وهي ما رُوِي عن عليّ بن أبي طالب ﷺ أنّ النَّبيّ ﷺ قال: «يمسح المسافرُ ثلاثةَ أيّام بلياليها، والمقيم يوماً وليلةً»[١]، وقال الحسنُ البَصريُّ[٢] ﷺ: «حدثني سبعون رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ أنّهم رأوه يمسح على الخُفين»[٣]، وقال أبو حنيفة ﷺ: مَن أنكر المسحَ على الخُفَّين يُخاف عليه الكفر، فإنَّه وَرَدَ فيه من الأخبار ما يُشبه التَّواتر[٤]. وقال

---

(١) فعن علي ﷺ قال ﷺ: «جعل رسول الله ﷺ ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر، ويوماً وليلة للمقيم» في صحيح مسلم١: ٢٣٢.

(٢) وهو الحسن بن يسار البصري، أبو سعيد، كان من سادات التابعين وكبرائهم، وجمع كل فنّ من علم وزهد وورع وعبادة، (٢١-١١٠هـ). ينظر: وفيات٢: ٦٩-٧٢، والأعلام١: ٢٤٢.

(٣) رواه ابن المنذر عنه، كما في التعريف والإخبار١: ٥٨.

(٤) كما قال السيوطي في تدريب الراوي٢: ١٧٩، والأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة فقد رواه سبعون صحابياً، وقد أخرج العيني في كتابه البناية ١: ٥٥٤، وشرح شرح معاني الآثار عن سبعة وستين صحابياً.

أبو يوسف ﷺ: يجوز نسخ القرآن بمثلِه. وقال أبو حنيفة ﷺ: لولا أنَّ المسحَ لا يُختلفُ فيه لما مَسحنا.

قال: (**ويجوز لَمن وجب عليه الوضوء لا الغُسل**)؛ لحديث صفوان ﷺ قال: «أَمرنا رسول الله ﷺ إذا كُنّا سَفَراً أن لا ننزع خفافنا ثلاثةَ أيّام ولياليها لا عن جنابةٍ، لكن عن بولٍ أو غائطٍ أو نومٍ»[1].

(**ويُشترطُ لبسُهما على طهارةٍ كاملةٍ**)[2] سواء أَكمُلت قبل اللُّبسِ أو بعده، حتىٰ لو غَسَلَ رجليه ثمّ لَبِسَ خُفّيه، ثمّ أَكْمَلَ الطَّهارةَ جازَ المسح.

وكمالُ الطَّهارة شرطٌ عند الحدث؛ لأنَّ الخُفَّ يمنعُ سرايةَ الحَدَث إلىٰ الرِّجل، ولا يرفعه، فيظهر حكمُه عند الحدث، فيعتبرُ الشَّرطُ عنده.

---

(١) فعن صفوان بن عسال ﷺ، قال: «كان ﷺ يأمرنا إذا كنا سفراً أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن إلا من جنابة، ولكن لا من غائط وبول ونوم» في صحيح ابن خزيمة ١: ١٣، وسنن النسائي الكبرىٰ ١: ٩٢، وسنن الترمذي ١: ١٥٩، وغيرها.
وعن أنس ﷺ، قال ﷺ: «إذا توضأ أحدكم ولبس خفيه فليصل فيهما وليمسح عليهما ثم لا يخلعهما إن شاء إلا من جنابة» في المستدرك ١: ٢٩٠، وصححه، وغيره.

(٢) أي: لبسهما علىٰ طهارة وإن كان قبل كمال الوضوء إذا أتم الوضوء قبل حصول ناقض له، قال الكاساني في البدائع ١: ٩: «أن يكون لابس الخفين علىٰ طهارة كاملة عند الحدث بعد اللبس، ولا يشترط أن يكون علىٰ طهارة كاملة وقت اللبس، ولا أن يكون علىٰ طهارة كاملة أصلاً ورأساً، وبيان ذلك أن المحدث إذا غسل رجليه أولاً ولبس خفيه ثم أتم الوضوء قبل أن يحدث ثم أحدث جاز له أن يمسح علىٰ الخفين؛ لوجود الشرط وهو لبس الخفين علىٰ طهارة كاملة وقت الحدث بعد اللبس».

قال: (**ويمسحُ المقيمُ يوماً وليلةً، والمسافرُ ثلاثةً أيّام ولياليها**) للحديث، أَوَّلُها: (**عَقيب الحَدَث بعد اللُّبس**)؛ لأنَّ ما قبل ذلك فهي طهارةُ الغَسلِ لا المسح؛ لأنّ الخُفَّ جُعِل مانعاً من سِرايةِ الحدث، وذلك عند الحدث لا قبله.

قال: (**ويمسحُ على ظاهرهما**)حتى لو مَسَحَ باطنَه أو عَقبَه أو ساقَه لا يجوز؛ لقول علي رضي الله عنه: «لو كان الدُّينُ بالرَّأي لكان باطنُ الخُفِّ أولى بالمسح، لكنّي رأيتُ رسولَ الله ﷺ يمسحُ ظاهرَهما»(١) (**خُطُوطاً بالأصابع**)(٢).

قال: (**وفرضُه: مقدارُ ثلاثة أَصابع من اليد**)(٣)، ذَكَرَه مُحمّدٌ رضي الله عنه، وهو

---

(١) فعن عليّ رضي الله عنه، قال: «لو كان الدِّين بالرَّأي لكان أسفل الخفّ أولى بالمسح من أعلاه، وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر خفّيه» في سنن أبي داود١: ٤٢، قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٥٨: «إسناده حسن»، وسنن الدارقطني١: ٣٧٨.

(٢) فعن جابر رضي الله عنه: (مرَّ رسول الله ﷺ برجل يتوضأ فغسل خُفّيه فنخسه برجليه، وقال: ليس هكذا السنة، أمرنا بالمسح هكذا، وأمر بيديه على خُفَّيه» في المعجم الأوسط٢: ٣٠-٣١، قال الطبراني: لا يروى عن جابر إلا بهذا الإسناد. وفي رواية: «قال رسول الله ﷺ بيده هكذا من أطراف الأصابع إلى أصل الساق وخطَّطَ بالأصابع» في سنن ابن ماجه ١: ١٨٣، وينظر: نصب الراية ١: ١٨٠.

(٣) فعن المغيرة رضي الله عنه: «رأيت رسول الله ﷺ بالَ، ثم جاء حتى توضأ ومسح على خفيه، ووضع يده اليمنى على خُفِّه الأيمن ويده اليسرى على خُفِّه الأيسر، ثم مسحَ أعلاهما مسحةً واحدة حتى كأني أنظر إلى أصابعه ﷺ على الخُفَّين» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ١٧٠، وسنن البيهقي الكبير ١: ٢٩٢، وغيرها، فمسح رسول الله ﷺ كان خُطُوطاً فَعُلِمَ أنّها بالأصابعِ دون الكَفّ، والأكثر له حكم الكل، كما في شرح الوقاية ص١١٦، ودرر الحكام ١: ٣٦.

الأَصحّ[1]؛ لأنّها آلةُ المسح.

وقال الكَرخيُّ[2] رضي الله عنه: من أَصابع الرِّجل.

ولو أَصاب موضعَ المسح ماءٌ قَدْرَ ثلاث أَصابع جاز، وكذلك لو مَشَىٰ في حشيشٍ مبتلٍ بالمطرِ.

ولو كان مبتلاً بالطَّل، قيل: يجوز؛ لأنّه ماء، وقيل: لا؛ لأنَّه نفس دابّة من البحر يجذبه الهواء إلىٰ الأرض[3].

(والسُّنّةُ أن يبدأ من أصابع الرَّجل إلى السَّاق)، هكذا نُقِل فعلُ النَّبيّ صلى الله عليه وسلم[4].

---

(١) قال ابن نجيم في البحر ١: ١٨٢: «وهو الأصحّ، كذا في كثير من الكتب؛ لأنَّ اليد آلة المسح والثلاثة أكثر أصابعها».

(٢) وهو عبيد الله بن الحسين بن دلال الكَرْخِي، أبو الحسن، نسبة إلىٰ كَرْخ قرية بنواحي العراق، قال الكفوي: انتهت إليه رئاسة الحنفية، من مؤلفاته: «المختصر» و«شرح الجامع الكبير» و«شرح الجامع الصغير»، (٢٦٠-٣٤٠هـ). ينظر: تاج التراجم ص٢٠٠، والفوائد ص١٨٣.

(٣) وليس بصحيح، كما في فتح القدير ١: ١٤٩، وأقرّه في البحر ورد المحتار ١: ٢٧٢.

(٤) فعن جابر رضي الله عنه: (مرَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يتوضّأ فغسل خُفّيه فنخسه برجليه، وقال: ليس هكذا السنة، أمرنا بالمسح هكذا، وأمر بيديه علىٰ خُفَّيه) في المعجم الأوسط٢: ٣٠-٣١، قال الطبراني: لا يروىٰ عن جابر رضي الله عنه إلا بهذا الإسناد، وفي رواية: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده هكذا من أطراف الأصابع إلىٰ أصل الساق وخطَّطَ بالأصابع) في سنن ابن ماجه ١: ١٨٣.

ولو بدأ من السَّاقِ إلى الأصابع جاز؛ لحصولِ المقصودِ إلاّ أنّه خلافُ السُّنة.

قال: (**ولا يجوز على خُفٍّ فيه خَرْقٌ يَبين منه مقدارُ ثلاثة أصابع من أصابع الرِّجل**[1] **الصِّغار**)، وإن كان أقلَّ من ذلك يجوز؛ لأنَّ خفافَ النّاس لا تخلو عن القليل، فلو اعتبرناه لحرجوا، ولا كذلك الكبير؛ ولأنَّ الكبيرَ يمنعُ المشي المعتاد، فلا يجوز المسح عليه كاللفافة، ولا كذلك القليل.

والخرقُ المانعُ أن يكون منفرجاً يظهر ما تحته حتى لو كان طولاً، أو كان الخفُّ قوياً لا يَبين ما تحتَه لا يَمنع؛ لأنَّ المعتبرَ الظُّهورُ حتى يجب الغَسل، فإذا لم يظهر لا يؤثر.

ولو كان الخَرْقُ تحت القَدَم، فإن كان أكثرُ القَدَم مَنَع[2]، وإن كان فوقَ الكَعْبين لم يَمْنع وإن كَثُر.

---

(١) قال محمد في الزيادات: من أصابع الرجل أصغرها، وصحح في الهداية ١: ٢٩، ومشى عليه في الوقاية ص١١٧، والمراقي ص١٣٠، وغيرها، واعتبر الأصغر للاحتياط، وروى الحسن عن أبي حنيفة : إن المعتبر كونها من اليد. ينظر: البحر الرائق ١ : ١٨٤، حاشية الطحطاوي على المراقي ص١٣٠، وغيره.

(٢) أي: لو كان الخرق تحت القدم اعتبر أكثره، كما في «الاختيار»، نقله الزَّيلعي عن «الغاية» بلفظ قيل. قال في «البحر»: وظاهر «البدائع» اختيار اعتبار ثلاث أصابع مطلقاً، وهو ظاهر المتون، كما لا يخفى حتى في العقب، وهو اختيار السرخسي. والقدم من الرجل: ما يطأ عليه الإنسان من الرسغ إلى ما دون ذلك، كما في رد المحتار ١ : ٢٧٤.

واعتبر ثلاثةَ أصابع؛ لأنَّها أكثر الرِّجل، والأصابع هي الأصل في القَدَم، واعتبرنا الصِّغار احتياطاً.

قال: (**وتجمعُ**[1] **خروقُ كلِّ خُفٍّ على حدتِهِ**)، ولا يُجمعُ خروقَ الخُفّين.

ولو كانت النَّجاسةُ في خُفي المُصلِّي أو ثوبيه أو ثوبه وبدنه تُجمَع؛ لأنَّ النَّجاسةَ مانعةٌ من الصَّلاة لعينها، وخرقُ الخُفِّ ليس مانعاً لعينه، بل لكونه مانعاً من تتابع المشي، وذلك في الواحد لا في الخُفَّين.

قال: (**ويجوز المسح على الجرموق فوق الخُفّ**)؛ لما رُوِي أنّه ﷺ «مسح على الجرموقين»[2]؛ ولأنّهما كخُفٍّ ذي طاقين.

---

(١) الجمع هو المشهور في المذهب وقال صاحب النهر: إطباق عامة المتون والشروح عليه مؤذن بترجيحه. ينظر: رد المحتار ١: ١٨٢.
واختار ابن الهمام في فتح القدير ١: ١٣٤ عدم الجمع، وقوَّاه تلميذه ابن أمير الحاج بموافقته لما روي عن أبي يوسف ﷺ من عدم الجمع مطلقاً، واستظهره في البحر ١: ١٨٥، ورده في النهر كما في حاشية الطحطاوي ص١٣٠، وغيرها.

(٢) فعن بلال ﷺ: «رأيت رسول الله ﷺ يمسح على الموقين والخمار» في صحيح ابن خزيمة ١: ٩٥، ومصنف ابن أبي شيبة ١: ١٦٢، ومسند الشاشي ٢: ٣٦٠، والمعجم الأوسط ١: ٢٤٠، ومسند أحمد ٥: ٢٦٤، ومسند الروياني ٢: ١٤، ومسند الشاميين ٢: ٢٩١، والمعجم الكبير ١: ٣٥٠، وغيرها. والموق هو الجرموق، كما في التبيين ١: ٥٢.

ومعناه: إذا لبسهما على الخُفَّين قبل الحدث، حتى لو لبسهما بعد الحَدَث أو بعدما مسحَ على الخُفِّ لا يَمسح عليهما؛ لأنّ الحدثَ حَلَّ الخفّ.

ويجوز المسح على المُكَعَّبِ إذا سَتَر الكعبين، وكذا إذا كانت مقدمتُه مشقوقةً، إلا أنّها مشدودة أو مزررةً؛ لأنَّها بمنزلة المخرزة[1].

قال: (**ويجوز على الجَوْربين إذا كانا ثَخينين[2] أو مُجلَّدين أو مُنعلين[3]**)؛ لما رُوِي عن النَّبيِّ ﷺ: «أنّه مسحَ على الجَوْربين»[4].

---

(١) لأنّ ثقوب المخرزة غير معتبرة؛ لأن أقل خرق يجمع هو ما يدخل فيه مسلة، ولا يعتبر ما دونه إلحاقاً له بموضع الخرز، كما في المراقي وحاشية الطحطاوي ص١٣٠.

(٢) المجلد: وهو الذي وضع الجلد على أعلاه وأسفله. كما في رد المحتار ١: ١٧٩.

(٣) المنعل: وهو الذي وضع الجلد على أسفله كالنعل للقدم في ظاهر الرواية، وفي رواية الحسن: يكون إلى الكعب. كما في الإيضاح ق٧/ ب، والتبيين ١: ٥٢، ونهاية المراد ص٣٨٩، وغيرها.

(٤) فعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه: (إن رسول الله ﷺ توضّأ ومسح على الجوربين والنعلين) في صحيح ابن خزيمة ١: ٩٩، وصحيح ابن حبان ٤: ١٦٧، وجامع الترمذي١: ١٦٧،وصححه، وسنن أبي داود ١: ٤١، وسنن النَّسائي الكبرى ١: ٩٢، وسنن ابن ماجة ١: ١٨٥، وغيرها. ولا يعمل بمطلق المسح على الجوربين استناداً إلى هذا الحديث لما يلي:

أولاً: إن هذا الحديث ردّه كبار الحفّاظ.

قال أبو داود في سننه ١: ٤١: «كان عبد الرحمن بن مهدي لا يحدث بهذا الحديث؛ لأن المعروف عن المغيرة أنّ النبي ﷺ مسح على الخفين». وقال البيهقي: «إنّه حديث منكر

ضعفه سفيان الثوري وعبد الرحمن بن مهدي وأحمد بن حنبل ويحيىٰ بن معين وعلي ابن المديني ومسلم بن الحجاج، والمعروف عن المغيرة حديث المسح علىٰ الخفين، ويروىٰ عن جماعة أنهم فعلوه». وقال النووي: «كل واحد من هؤلاء لو انفرد قدم علىٰ الترمذي، مع أن الجرح مقدم علىٰ التعديل»، وقال: «واتفق الحفاظ علىٰ تضعيفه، ولا يقبل قول الترمذي: «إنه حسن صحيح». ». وتمامه في نصب الراية ١: ١٨٤، ومعارف السنن ١: ٣٤٩، وتحفة الأحوذي ١: ٢٧٨، وغيرها.

ثانياً: إنه مخالف لظاهر القرآن من وجوب غسل الرجلين، فإن الإمام مسلم بن الحجاج ضعف هذا الخبر، وقال:«أبو قيس الاودي وهذيل بن شرحبيل لا يحتملان وخصوصاً مع مخالفتهما الأجلة الذين رووا هذا الخبر عن المغيرة فقالوا: مسح علىٰ الخفين، وقال: لا نترك ظاهر القرآن بمثل أبي قيس وهذيل»، بخلاف المسح علىٰ الخفين فإن الأمة تلقته بالقبول لتواتر الرواية به.كما في نصب الراية١: ١٨٤، ومعارف السنن١: ٣٤٩-٣٥٠.

قال العلّامة المحدث البنوري في معارف السنن ١: ٣٥٠-٣٥١: «وبالجملة لم يعملوا بإطلاق الحديث، بل كأنهم عملوا بتنقيح المناط في الخف، فأدخلوا فيه ما ذكرنا، وعلىٰ كل حال إن صح حديث الجوربين لم يمكن أن يعمل علىٰ إطلاقه الشامل للثخينين والرقيقين لمعارضة القرآن المتلو، نعم عملوا بجزء منه، إما تمسكاً به أو بتنقيح الخف الوارد في المتواتر، ...وأيضاً الحديث يروىٰ عن المغيرة بنحو ستين طريقاً، ولم يذكر لفظ حديث الباب إلا في هذه الطريقة، فكيف يطمئن به القلب، ثم إن عمل قوم من المتساهلين بالمسح علىٰ الجوارب الرقيقة ليس أصل له في الشريعة يعتمد عليه، إن كان بهذا الحديث فقد عرفت ما قال الأئمة فيه، وإن كان بقول الفقهاء فهم اشترطوا إما التجليد وإما التنعيل، وعلىٰ الأقل الثخانة، والله أعلم».

ورُوي ذلك عن عشرةٍ من الصَّحابة رضي الله عنهم.

وكان أبو حنيفة رضي الله عنه أوّلاً يقول: لا يجوز إلا أن يكونا مُنَعلين؛ لأنّه لا يقطع فيهما المسافة، ثمّ رَجَعَ إلى ما ذكرنا، وعليه الفتوى[1].

قال: (**وينقضه ما ينقض الوضوء**)؛ لأنّه ينقض الغُسل، فلأن يَنقض المسح أولى.

قال: (**ونَزْعُ الخُفّ**)؛ لأنّه المانعُ من سِراية الحدث إلى الرِّجل، فإذا نَزَعَه زال المانع، ولأنّ الجوازَ دفعاً لحرج النَّزع، ولم يبق فيغسلهما كما قبل اللُّبس.

وكذلك نزع أحد خُفّيه؛ لأنّه يجب غسلهما، فيجب غَسلُ الأُخرى؛ لئلا يجمع بين الأصل والبدل.

قال: (**ومُضي المدّة**)؛ لأنّه رخصةٌ ثبتت مؤقتة، فتزول بمضي الوقت كالمستحاضة.

قال: (**فإذا مضت المدّة نزعهما وغسلَ رجليه**)؛ لما بَيَّنا.

---

(١) قال إسماعيل النابلسي: والأصح رجوعه كما في المجمع، ودرر البحار، وفي الخلاصة: وعنه أنّه رجع، وعليه الفتوى، وفي التبيين١: ٥٢: ويروى رجوع أبي حنيفة إلى قولهما قبل موته بسبعة أيام، وفي النوادر: بثلاثة أيام، وقيل: بسبعة، وعليه الفتوى، ومثله في الذخيرة، وقال الفقيه أبو الليث: وبه نأخذ. ينظر: نهاية المراد ص٣٨٨، وغيرها.

(وخروجُ القدم إلى ساق الخُفّ نزعٌ)[(١)]؛ لأنّه لا يُمكنُه المشي فيه، كذلك ولو خرجَ بعضُه[(٢)].

قال أبو حنيفة ﷺ: إن خرج أكثر عقبه إلىٰ السَّاق بطل مسحه[(٣)]؛ لما تقدَّم.

وقال أبو يوسف ﷺ: ما لم يخرج أكثر القدم إلىٰ السَّاق لا يبطل؛ لأنَّ للأكثر حكم الكلّ.

وقال مُحمّد ﷺ: إن بقي من القَدم مقدار ثلاثة أصابع لم يبطل لبقاء محلّ المسح[(٤)].

---

(١) أي: خروجُ أكثرِ القدم إلىٰ ساق الخف يعد نزعاً، وهذا المروي عن أبي يوسف ﷺ، وصححه صاحب الهداية ١: ٢٩، والدر المختار ١: ١٨٤، وبه جزم في الكنز ص٦، والملتقىٰ ص٧.

(٢) هذا العبارةُ موهمةٌ من أنّ خروج أي جزءٍ يُبطل المسح، وليس كذلك، وإنّما المقصود بها مقدمة لما بعده من الخلاف بين أبي حنيفة وصاحبيه في مقدار البعض الذي إذا خَرَجَ يبطلُ المسح، والله أعلم.

(٣) لأنّ بقاء المسح لبقاء محل الغسل في الخف، وبخروج أكثر العقب إلىٰ الساق الذي هو في حكم الظاهر لا يبقىٰ محل الغسل فيه، وأيضاً: لا يمكن معه متابعة المشي المعتاد، قال القاري في فتح باب العناية ١: ١٩٧: وهو الأحوط. واختاره صاحب الوقاية ص١١٧، والنقاية ص٩، و الفتح ١: ١٣٦، والبدائع ١: ١٣، وغيرها.

(٤) لأنّ خروج ما سوىٰ قدر المسح كلا خروج، وعليه أكثر المشايخ، كما في رد المحتار ١: ١٨٤.

قال: (**ولو مسحَ مسافرٌ ثمّ قام بعد يوم وليلة نزعَ**)؛ لأنَّ الثَّلاثَ مدّةُ السَّفر، ولا سفر فلا يجوز، (**وقبل ذلك يتمّ يوماً وليلة**)؛ لأنَّه مقيمٌ، فليستكمل مدّةَ الإقامة.

(**ولو مسحَ مقيمٌ ثمّ سافر قبل يوم وليلةٍ تمَّم مدّةَ المسافر**)؛ لأنَّه مسافرٌ، فإنّ الحكمَ يتعلَّق بآخر الوقتِ كما في المسألة المتقدِّمة، بخلاف ما إذا سافر بعد يوم وليلةٍ؛ لأنّ الحدثَ سَرَىٰ إلى الرِّجل، فلا بُدّ من الغَسل.

قال: (**ولا يجوز المسح على العمامة**[1] **والقَلَنْسوة**[2] **والبُرْقع**[3] **والقُفّازين**[4]) واللِّفافة؛ لأنّ المسحَ ثبت في الخُفّين للحرج، ولا حرج في نزع هذه الأشياء.

قال: (**ويجوز**) المسح (**على الجَبائر**)[5]، وليس بفرض عند أبي حنيفة ﵁،

---

(١) العِمامة: ما يلفّ على الرأس. كما في القاموس٤: ١٥٦.

(٢) القَلَنْسُوةُ: جمعها: قلانِس، وهي من ملابس الرؤوس. كما في اللسان ٥: ٣٧٢٠.

(٣) البُرْقُع: بفتح القاف وضمها، وجمعها: البَراقع: ما تلبسه نساء الأعراب، وفيه خرقان للعينان. كما في اللسان ١: ٢٦٥.

(٤) القُفَاز: ما يعمل لليدين يحشىٰ بقطن، ويكون له أزرار يُزرّ علىٰ الساعدين من البرد، تلبسه المرأة في يديها. كما في مختار الصحاح ص٥٤٦.

(٥) في الفتاوىٰ البزازية ١: ١٥: الفتوىٰ إن مسح أكثر الجبيرة عند من فرضه يكفي. ومشىٰ عليه صاحب البدائع ١: ١٤، والبحر ١: ١٩٨، والملتقىٰ ص٧، والدر المختار ١: ١٨٧، وهو قول خواهر زاده: إذ لا يشترط الاستيعاب، وإن مسح علىٰ الأكثر جاز، وإن مسح علىٰ النصف وما دونه لا يجوز. ينظر: الخانية ١: ٥٠، وحاشية الطحطاوي علىٰ المراقي ص١٣٥، وغيرها.

وهو الصَّحيح[١] حتى لو تركه من غير ضرر جاز.

وقالا: لا يجوز.

لهما: ما رُوِي أنّ النَّبيَّ ﷺ: «أمر علياً ﵁ حين كسرت زنده يوم أحد بالمسح عليها»[٢]، وقياساً على الخفّ.

---

(١) الصّحيح أنّه عنده واجب لا فرض، فتجوز الصلاة بدونه، وكذا صححه في «التجريد» و«الغاية» و«التجنيس» وغيرها، ولا يخفى أن صريح ذلك فرض أي عملي عندهما واجب عنده، فقد اتفق الإمام وصاحباه على الوجوب بمعنى عدم جواز الترك، لكن عندهما يفوت الجواز بفوته فلا تصح الصلاة بدونه أيضا، وعنده يأثم بتركه فقط مع صحة الصلاة بدونه، ووجوب إعادتها، فهو أراد الوجوب الأدنى، وهما أرادا الوجوب الأعلى، كما في رد المحتار ١: ٢٧٩.

(٢) فعن عليّ بن أبي طالب ﵁ قال: «انكسرت إحدى زندي فسألت النبي ﷺ فأمرني أن أمسح على الجبائر» في سنن ابن ماجة ١: ٢١٥، ومسند الربيع ١: ٦٢، وسنن البيهقي الكبير ١: ٢٢٩، وسنن الدارقطني ١: ٢٢٦، وغيرها.

وعن أبي أمامة ﵁: «أنّه لما رماه ﷺ ابن قمئة يوم أحد رأيت رسول الله ﷺ إذا توضأ حلّ عن عصابته ومسح عليها بالوضوء» في مسند الشاميين ١: ٢٦٢، وغيره.

وعن جابر ﵁ قال: «خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منّا حجر فشجه في رأسه، ثم احتلم فقال لأصحابه: هل تجدون لي رخصة في التيمم؟ قالوا: ما نجد لك رخصةً وأنت تقدر على الماء، فاغتسل فمات، فلما قدمنا على النبي ﷺ أخبر بذلك. قال: قتلوه قتلهم الله ألا سألوا إذ لم يعلموا فإنما شفاء العي السؤال، إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصر أو يعصب على جرحه خرقه ثم يمسح عليها ويغسل سائر جسده» في سنن أبي داود ١: ٩٣، وسنن البيهقي الكبير ١: ٢٧٧، وسنن الدارقطني ١: ١٨٩، وغيرها.

وله: أنّ المسحَ بدلٌ عن الغَسل، ولا يجب غسل ما تحت الجبيرة لو ظَهَرَ بخلاف ما تحت الخُفّ.

وحديثُ عليٍّ ﵁ لا يوجب الفرضية؛ لأنَّه خبرُ آحاد.

قال: (و)يجوز (**إن شَدَّها على غيرِ وضوءٍ**)؛ لأنَّ في اعتباره حَرجاً، ولأنَّ غسلَ ما تحتها سقطَ[1]، بخلاف ما تحت الخُفّين.

---

(١) أي: إنّ المسح على الجبيرة كالغسل لما تحتها، وليس ببدل، بخلاف المسح على الخفين؛ لذلك خالف المسح على الجبيرة المسح على الخفين فيما يلي:

١. أنّه لا يشترط شد الجبيرة ونحوها على طهر دفعاً للحرج.

٢. أنها تجوز للمحدث والجنب كليهما، بخلاف مسح الخف فلا يجوز إلا للمحدث.

٣. أنه لا يُقَدَّرُ له مُدَّةٌ.

٤. أنه لا يبطل المسح بسقوطها قبل البرء؛ لقيام العذر والجناية والحدث سواء فيها، وإن سقطت عن بُرْءٍ يجبُ غَسْلُ ذلك الموضعِ خاصة إن كان متوضئاً بخلافِ ما إذا خَلَعَ أحدَ الخُفَّين، حيث يلزمُهُ غَسْلُ الرِّجلين.

٥. أنّه يجوز مسح جبيرة إحدى الرّجلين مع غسل الأخرى؛ لكون المسح على الجبيرة أصلاً لا خلفاً.

٦. أنّه لا يبطل مسحها بابتلال ما تحتها، كما في الخف؛ لعدم اشتراط منعها لنفوذ الماء.

٧. أنه يجوز تبديلها بغيرها بعد مسحها، ولا يجب إعادة المسح على الموضوعة بدلاً؛ لأنّه كالغسل لما تحتها، وقد سقط بالمسح الأول كما إذا مسح رأسه ثم حلقه، والأفضل إعادة المسح على الجبيرة؛ لشبهة البدلية.

(**فإن سقطت عن برءٍ بطل**)؛ لأنَّ المسحَ للعذر وقد زال، بخلاف ما إذا سقطت لا عن برءٍ لم يبطل المسح؛ لأنَّ العذرَ باق.

وإن كانت الجبيرةُ زائدةً على رأس الجرح، فإن كان حَلُّ الخرقةِ وغَسلُ ما تحتها يضرُّه مسح على الكلّ، وإن كان لا يضرُّه ذلك غسلَ ما حولَ الجراحة، ومسح عليها لا على الخِرقة.

وإن كان يضرُّه المسحُ دون الحلّ مسحَ على الخرقةِ التي على الجرح وغسل حواليها، وما تحت الخرقة الزَّائدة؛ لأنّ جوازَ المسح للضَّرورة، فيتقدَّرُ بقدرِها، وهذا التَّفصيلُ عن الحَسَن بن زياد رضي الله عنه.

---

٨. إنّ مسحها ثمّ شدّ عليها أُخرىٰ جاز المسح على الفوقاني، ولا يمسح على السفلى بعد نزع العليا.

٩. أنه لا يشترط سترها للمحل.

١٠. أنّه لا يشترط استمساكها بنفسها.

١١. أنّه لا يبطلها خرق كبير.

١٢. أنّها تصح على أي عضو كان.

١٣. إن كان الباقي من العضو المعصوب أقل من ثلاث أصابع كاليد المقطوعة والرجل جاز المسح عليها، هذه الفروق حاصل ما في مراقي الفلاح وحاشية الطحطاوي عليها ص١٣٦-١٣٧، وعمدة الرعاية ١: ١١٩، وشرح الوقاية ص١٢٠، والهدية العلائية ص٤٢-٤٣، ونهاية المراد ص٤٠٠، وغيرها.

وهكذا الكلامُ في عصابةِ الفَصّاد والقروح والجراحات[1].

وعلى هذا لو وضع على شقاق رجليه دواء لا يصل الماء تحته يجري الماء على ظاهر الدَّواء؛ لما ذكرنا.

❧❧❧

---

(١) أي تتوافق أحكام المسح على الجبيرة مع أحكام المسح على خرقة شدّت على فصد أو جرح أو كسر وكان لا يستطيع غسل العضو، ولا يستطيع مسحه، كما في رد المحتار ١: ١٨٧.

باب الحيض

الحيضُ في اللّغة: السَّيلان، يُقال: حاضت الأرنب: إذا سَال منها الدَّم، وحاضَتٌ الشَّجرة: إذا سَال منها الصَّمغ[١].

وفي الشَّرع: سيلان دم مخصوص من موضع مخصوص في وقتٍ معلومٍ[٢].

والدِّماء ثلاثة:

---

(١) حاضت المرأةُ تحيضُ حيضاً ومَحيضاً ومحاضاً، فهي حائض، وهن حوائض، وحُيّضٌ وحيضاً: سال دمها، والحيضُ اسمٌ ومصدرٌ، قيل: ومنه الحَوْض؛ لأنّ الماءَ يسيل إليها، والحيضةُ المرّة، وبالكسر الاسم، والخرقة التي تَسْتَثْفِرُ بها، والتَّحييض: التَّسييلُ، والمجامعةُ في الحيض، كما في القاموس١: ٦٤١.

(٢) والأولى في تعريفه: دمٌ ولو حكماً صادر من رحم امرأةٍ بالغة لا داء بها ولا حبل ولم تبلغ الإياس.

وما هو في حكم الدم: هو الطهر المتخلل والألوان سوى البياض الخالص، كما في الوقاية ص١٢٠، والمراقي ص١٣٨، والهدية العلائية ص٤٣، وذخر المتأهلين ص٣٢

١ .حيض: **(وهو الدَّم الذي تصير المرأةُ به بالغةً)** بابتدائه الممتدّ إلى وقت معلوم، قاله الكَرخيّ، قال ﷺ: «لا صلاة لحائض إلا بخمار»[١]: أي بالغة.

وقال الإمام أبو بكر محمد بن الفضل البُخاريّ[٢]: الحيض: هو الدَّم الذي ينفضه رحم المرأة السَّليمة عن الصِّغر والدَّاء.

٢ .واستحاضة: وهو الدَّم الخارج من الفَرج دون الرَّحم[٣].

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قال ﷺ: «لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار» في صحيح ابن حبان ٤: ٦١٤، والمنتقى ١: ٥٣، وسنن أبي داود ١: ١٧.
وعن عائشة رضي الله عنها: «أنّ أسماء بنت أبي بكر دخلت على رسول الله ﷺ وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها رسول الله ﷺ، وقال يا أسماء: إن المرأةَ إذ بلغت المحيض لم تصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا، وأشار إلى وجهه وكفيه) في سنن أبي داود ٤: ٦٢، وقال: هذا مرسل خالد بن دريك لم يدرك عائشة. وفي سنن البيهقي الكبير ٢: ٢٢٦، وشعب الإيمان ٦: ١٦٥، قال ابن القطان الفاسي في أحكام النظر ص٦٠: «هذا حديث ضعيف».
(٢) وهو محمد بن الفضل الفَضْلِيّ الكَماريّ البُخَاريّ، أبو بكر، قال الكفوي: كان إماماً كبيراً وشيخاً جليلاً، معتمداً في الرواية مقلداً في الدراية رحل إليه أئمة البلاد، ومشاهير كتب الفتاوى مشحونة بفتاواه ورواياته. وأفاد ابن أمير حاج أنه حيث أطلقَ: «الفَضْلي» في كتبنا فالمرادُ هو، (ت٣٧١هـ). ينظر: الجواهر٣: ٣٠٠-٣٠٢، وطبقات ابن الحنائي ص٦٢.
(٣) الاستحاضة: وتسمى دماً فاسداً: دم ولو حكماً خارج من فرج داخل لا عن رحم، وهو ما ينقص عن ثلاثة أيام، ويزيد عن عشرة في الحيض، وعن أربعين في النفاس.

٣.ونفاس: وهو ما يخرج مع الولدِ أو عقيبه.

قال: (**وأقلُّ الحيض ثلاثةُ أيّام ولياليها**[1]**، وأكثرُه عشرة بلياليها**)؛ لقوله ﷺ: «أقل الحيض للجارية البكر والثيب ثلاثة أيام بلياليها، وأكثره عشرة أيام بلياليها»[2].

والدماء الفاسدة هي:

١ .ما تراه الصغيرة أعني مَن لم يتم لها تسع سنين.

٢ .ما تراه الآيسة غير الأسود والأحمر.

٣.ما تراه الحامل بغير ولادة.

٤ .ما جاوز أكثر الحيض والنفاس.

٥ .ما نقص من الثلاثة في مدة الحيض.

٦ .ما بعد مقدار عدد العادة بشرط مجاوزة العشرة، كما في سبيل الناس ص٢٥.

(١) يعني أنَّ أقل الحيض اثنين وسبعين ساعة، وأكثره مئتين وأربعين ساعة، حتى لو رأت مثلاً عند طلوع شمس يوم الأحد ساعة، ثم انقطع إلى فجر يوم الأربعاء، ثم رأت قبيل طلوعها، ثم انقطع عند الطلوع أو استمرَّ من الطلوع الأول إلى الثاني يكون حيضاً، ولو انقطع في الصورة السابقة قبل الطلوع الثاني بزمان يسير ولم يتصل به الدم، ولم تر دماً إلى تمام خمسة عشر يوماً لم يكن حيضاً، أما لو عاد قبل تمام خمسة عشر من حين الانقطاع بأن عاد في اليوم العاشر أو قبله كان كله حيضاً، وإن بعده كانت العشرة فقط حيضاً أو أيام العادة فقط لو معتادة؛ لأنَّ الطهر الناقص كالدم المتوالي، كما في ذخر المتأهلين ومنهل الواردين ص٤١-٤٢.

(٢) فعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال ﷺ: «لا يكون الحيض للجارية والثيب أقلّ من ثلاثة

وعن أبي يوسف ﵁: أقلُّه يومان وأكثر الثَّالث؛ إقامة للأكثر مقام الكلّ، ولا اعتبار به؛ لأَنَّه تنقيصٌ عن تقدير الشَّرع.

قال: (**وما نقص عن أقلِّه وما زاد على أكثره**) استحاضةٌ؛ لأنّه زائدٌ على تقدير الشَّرع، فلا يكون حيضاً وليس بنفاس، فيكون استحاضةً؛ لأنّ الدَّماءَ الخارجةَ عن الرَّحم منحصرةٌ في هذه الثَّلاثة.

أيام، ولا أكثر من عشرة أيام، فإذا رأت الدم فوق عشرة أيّام فهي مستحاضة» في معرفة السنن٢: ١٨٦، وسنن الدارقطني١: ٢١٩.

وعن وواثلة بن الأسقع وأنس وعائشة ﵃، قال ﷺ: «أَقلُّ الحيضِ ثلاث وأكثره عشرة» في المعجم الكبير ٨: ١٢٦، والمعجم الأوسط ١: ١٩٠، وسنن الدارقطني ١: ٢١٨، والعلل المتناهية ١: ٣٨٣، والكامل٢: ٣٧٣، والتحقيق ١: ٢٦٠، وطرقه يعضد بعضها بعضاً، وقد روي فتاوى عن كثير من الصحابة توافقه. كما في نصب الراية ١: ١٩١، والدراية ١: ٨٤.

وعن عثمان بن أبي العاص ﵁ قال: «الحائض إذا جاوزت عشرة أيّام فهي بمنزلة المستحاضة، تغتسل وتصلي» في سنن البيهقي الكبير ١: ٨٦، وسنن الدارقطني ١: ٢١٠، وقال البيهقي: لا بأس بإسناده. كما في إعلاء السنن ١: ٣٢٦.

وعن سفيان بلغني عن أنس ﵁ أنه قال: «أدنى الحيض ثلاثة أيام» في سنن الدارمي ١: ٢٣١، قال التهانوي في إعلاء السنن ١: ٣٢٧: «رجاله رجال مسلم، وسفيان هو الثوري، وهو من كبار أتباع التابعين... فهذا الأثر منقطع، والانقطاع غير مضر عندنا لا سيما إذا صدر عن إمام كالثوري، والموقوفات في مثل هذا مما لا يدرك بالرأي كالمرفوعات».

قال: (**وما تراه الحامل استحاضةٌ**)[١]؛ لأنّها لا تحيض؛ لأنّ بالحمل ينسدُّ فم الرَّحم، ويصير دمُ الحيض غذاءً للجنين، فلا يكون حيضاً.

قال: (**وهو لا يَمنعُ الصَّومَ ولا الصَّلاةَ ولا الوطء**)؛ لقوله ﷺ للمستحاضة: «توضئي وصلي وإن قطر الدّم على الحصير قطراً»[٢]، وفي

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها في الحامل ترى الدم قالت: «الحامل لا تحيض تغتسل وتصلي» في سنن الدارقطني ١: ٢١٩، وسنن البيهقي الكبير ٧: ٤٢٣، وسنن الدارمي١: ٢٤٣، قال اللكنوي في العمدة : ويدلّ عليه ما وردَ برواياتٍ متعدِّدة أنَّ النبيَّ ﷺ «منعَ من وطء السبايا الحاملة حتى تضع»، وعن وطء غير الحاملةِ حتى تستبرأ بحيضة، وما ذلك إلا لتعرّف براءة رحمها من الحمل، فجعلَ الحيض علامةَ البراءة، فعُلِمَ أَنَّ الحاملَ لا تحيض، وتمام هذا البحث في مشكل الآثار٩: ٢٢٠.

(٢) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى النبي ﷺ، فقالت: يا رسول الله، إني امرأة أستحاض، فلا أطهر، أفأدع الصلاة؟ قال: لا، إنما ذلك عرق وليس بالحيضة، اجتنبي الصلاة أيام محيضك، ثم اغتسلي، وتوضئي لكلّ صلاة، وإن قطر الدم على الحصير» في سنن ابن ماجة١: ٢٠٤، قال ابن قطلوبغا في الإخبار ص٦٥: «سنده ثقات».

وعن عائشة رضي الله عنها: «إن فاطمة بنت أبي حبيش كانت تستحاض فسألت النبي ﷺ، فقال: ذلك عرق، وليست بالحيضة، فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة، وإذا أدبرت فاغتسلي وصلّي» في صحيح البخاري ١: ١٢٢.

حديث آخر: «إنّما هو دم عرق انفجر»[١]، ولا يمنع كالرُّعاف.

قال: (**وما تراه المرأةُ من الألوانِ في مدّةِ حيضها حيضٌ حتى تَرَى البَياض الخالص**)؛ لما رُوِي أنّ النِّساء كن يعرضن الكراسف على عائشة رضي الله عنها، فكانت إذا رأت الكُدرة قالت: «لا تعجلن حتى ترين القصّة البيضاء»[٢]: أي البياض الخالص.

وقال أبو يوسف رضي الله عنه: لا تكون الكُدرةُ حيضاً إلا بعد الدَّم؛ لأنّ الكُدرةَ ما يتكدَّرُ، وأوَّلُ الشَّيءِ لا يتكَّدر.

ولنا: ما رَوينا عن عائشة رضي الله عنها من غير فصل، ولأنّها من ألوان الدم، فسواء كانت أوّلاً أو آخراً كغيرِها من الألوان[٣].

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «مري فاطمة بنت أبي حبيش، فلتمسك كلّ شهر عدد أيام أقرائها، ثم تغتسل، وتحتشي، وتستثفر، وتنظف، ثم تطهر عند كلّ صلاة، وتصلي، فإنما ذلك ركضة من الشيطان، أو عرق انقطع، أو داء عرض لها» في مسند أحمد٤٥: ٦٠٢، والمستدرك١: ٢٨٣، وصححه، وفي لفظ: « إنما ذلك عرق وليس بالحيضة» في سنن ابن ماجة١: ٢٠٤.

(٢) فعن أم علقمة مولاة عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «كان النِّساءُ يبعثن إلى عائشة أمّ المؤمنين بالدّرجة فيها الكرسف فيه الصُّفرة من دم الحيضة يسألنها عن الصَّلاة فتقول لهنّ: لا تعجلن حتى ترين القصَّة البيضاء تريد بذلك الطُّهر من الحيضة» في الموطأ١: ٥٩، وصحيح البخاري١: ١٢١، وصحيح مسلم٢: ٦٥٠.

(٣) وفي «معراج الدراية» معزياً إلى فخر الأئمة: لو أفتى مفت بشيءٍ من هذه الأقوال في مواضع الضَّرورة طلباً للتَّيسير كان حسناً، كما في البحر١: ٢٨٣.

وقوله: «أوّل الشَّيءُ لا يتكدر».

قُلنا: لِمَ قلت: إن هذا أوّله وهذا إنّما يكون في إناءٍ يسيل من أعلاه، وهذا يسيل من أسفله، فيجب أن تكون الكُدْرةُ أوّلاً كالجَرَّة تنثقِبُ أسفلها، فإنّه تُسيل الكُدْرَة أوّلاً، كذا هذا.

وحكمُ الحيض والاستحاضة والنِّفاس إنّما يثبتُ بخروج الدَّم إلى الفَرَج الخارج[1]؛ لأنّه ما لم يظهر، فهو في مَعْدِنِه.

قال: (**والطُّهرُ المتخلل في المدّة حيضٌ**)؛ لأنَّ المدَّةَ لا تُستوعَبُ بالدَّم، فاعتبر أوّلها وآخرها[2].

قال: (**وهو يُسقطُ عن الحائضِ الصَّلاةَ أَصلاً، ويُحرِّمُ عليها الصَّومَ فتقضيه**)؛ لقول عائشة رضي الله عنها: «كن النِّساء على عهد رسول الله ﷺ

---

(١) للمرأة فرجان فرج ظاهر، وفرج باطن على صورة الفم، وللفم شفتان وأسنان وجوف. فالفرج الظاهر: بمنزلة الشفتين والأسنان، وموضع البكارة بمنزلة الأسنان، والركنان بمنزلة الشفتين، والفرج الباطن بمنزلة المأكل ما بين الأسنان وجوف الفم، كما في المحيط البرهاني ص٤٣٣-٤٣٤.
وإن ابتلّ شيء من الكرسف الموضوع في الفرج الخارج يثبت الحيض، وأما إذا كان الكرسف في الفرج الداخل والخارج، فإن ابتل الجانب الداخل ولم تنفذ البلّة إلى ما يحاذي حرف الفرج الداخل لا يثبت الحيض، إلا أن يخرج الكرسف.

(٢) يقصد أنّ المرأةَ عادةً ينقطع دمُها أثناء مدّة الحيض، فكان المعتبرُ أوَّل المدّة وآخرها أن يكون دماً، وما في الوسط لا يُعتبر، حتى لو كان طُهراً عاملناه معاملة الدّم.

يَقضين الصَّوم، ولا يَقضين الصَّلاة»[1]، ولأنّ الصَّلاةَ تتكرَّر في كلِّ شهر وكلِّ يوم، فتُحْرَجُ في القضاء، والصَّومُ في السَّنةِ مرّةً فلا حَرَج.

(**ويحرم وطؤها**)؛ لقوله تعالى: {وَلاَ تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىَ يَطْهُرْنَ}[البقرة : ٢٢٢]، والنهي للتَّحريم.

وإن وطئها في الحيض: إن كانا طائعين أثما، ويَكفيهما الاستغفار والتوبة؛ لقول الصّديق رضي الله عنه لَمَن سأله عن ذلك: «استغفر الله ولا تَعُد»[2].

وإن كان أحدُهما طائعاً والآخرُ مكرهاً أثم الطّائع وحده.

قال في «الفتاوى»: وهذا في الحكم، ويستحبُّ أن يتصدَّق بدينارٍ أو نصف دينار. قيل: معناه إن كان في أوّل الحيض فدينار، وفي آخره نصفه[3].

---

(١) فعن معاذة سألت عائشة رضي الله عنها، فقلت: «ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة؟ فقالت: أحرورية أنت؟ قلت: لست بحرورية، ولكني أسأل. قالت: كان يصيبنا ذلك فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة» في صحيح مسلم ١: ٢٦٥.

(٢) في الباب ما ذكره البيهقي عن عطاء وعكرمة: لا شيء عليه ويستغفر الله، فعن عطاء يقول في رجلاً غشى امرأته وهي حائض قال: «يستغفر الله». وعن مالك بن الخطاب قال: «سمعت عبد الله سأله رجل عن الرجل يأتي المرأة وهي حائض؟ قال: ما أعلم فيه شيئاً إلا أن يستغفر الله ويتوب»، كما في التعريف١ : ٦٧.

(٣) فعن ابن عباس رضي الله عنه: قال صلى الله عليه وسلم: «إذا أتى أحدكم امرأته في الدم فليتصدق بدينار، وإذا

وقيل: إن كان الدم أسود فدينار، وإن كان أصفر فنصفه[1]، وبجميع ذلك ورد الحديث.

(**ويكفر مستحلُّه**)[2]؛ لأنّ حرمتَه ثبتت بالكتاب والإجماع.

قال: (**ويستمتع بها ما فوق الإزار**)؛ لقول ابن عمر ﵄: «سألت رسول الله ﷺ: ما يحلّ للرَّجل من امرأتِهِ الحائض؟ قال: ما فوق الإزار»[3]. وعن

وطئها وقد رأت الطهر ولم تغتسل فليتصدق بنصف دينار» في سنن البيهقي الكبير ١: ٣١٦، وسنن النسائي ٥: ٣٤٩، وسنن الدارمي ١: ٢٦٩، وسنن الترمذي ١: ٢٤٣، والمعجم الكبير ١١: ٤٠٣، ومسند أبي يعلى ٤: ٣٢١، ومسند ابن الجعد ١: ٤٣٦، وغيرها.

(١) فعن ابن عباس ﵄، في الرجل يواقع امرأته، وهي حائض قال: «إذا واقع في الدَّم العبيط تصدَّق بدينار، وإن كان في الصفرة فنصف دينار» في السنن الكبرى٨: ٢٣٣، وفي سنن البيهقي الكبرى١: ٤٧٣، مرفوعاً.

(٢) قال في المبسوط ١٠: ١٥٨: «فأما جماع الحائض في الفرج حرام بالنص، يكفر مستحله ويفسق مباشرة؛ لقوله جَلاله: {فاعتزلواالنساء في المحيض} البقرة: ٢٢٢...».

(٣) فعن حرام بن حكيم، عن عمه، أنّه سأل رسول الله ﷺ ما يحل لي من امرأتي وهي حائض، قال: «لك ما فوق الإزار» في سنن أبي داود ١: ٥٥ ، والسنن الصغرى ١: ١٢٣ ، وسنن الدارمي ١: ٢٥٩ ، وغيرها، قال القاري في فتح باب العناية ١: ٢١٤ : حسنه البعض، وقال العراقي: ينبغي أن يكون صحيحاً، قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٦٧: «لم أقف عليه من رواية ابن عمر بل من حديث عمر ﵁، أخرجه أحمد ابن عبيد في مسنده».

عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسولُ الله ﷺ يأمرني فأتزر فيُباشرني وأنا حائضٌ»[١].

وقال محمّد ﷺ: يجتنب شعار الدَّم وله ما سواه؛ لقوله ﷺ: «يصنع الرّجل بامرأته الحائض كلَّ شيءٍ إلاّ الجماع»[٢].

ولهما: ما رَوينا، وقوله ﷺ: «له ما فوق الإزار وليس له ما دونه»[٣]: أي له أن يستمتعَ بما فوق السرَّةَ لا بما تحتها.

وفيما قال محمد ﷺ: رتع حول الحمى، فيمنع منه حذراً من الوقوع فيه.

(وإن انقطع دمها لأقلّ من عشرة أيّام لم يجز وطؤها حتى تغتسلَ أو يمضي عليها وقت صلاة، وإن انقطع لعشرةٍ جاز قبل الغُسل)؛ لقوله تعالى:

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها: «كان ﷺ يأمرني، فأتزر، فيباشرني وأنا حائض»في صحيح البخاري١: ٦٧.

(٢) فعن أنس ﷺ، قال: «كانت اليهود إذا حاضت المرأة منهم لم يؤاكلوها، ولم يشاربوها، ولم يجامعوهن في البيوت، فأنزل الله تعالى: {وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُواْ النِّسَاء فِي الْمَحِيضِ وَلاَ تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىَ يَطْهُرْنَ}[البقرة: ٢٢٢] قال رسول الله ﷺ: اصنعوا كلّ شيء إلا الجماع» في سنن ابن ماجة١: ٢١، وسنن النسائي الكبرى٨: ٢٢٨.

(٣) سبق تخريجه قبل أسطر عن حرام بن حكيم، عن عمه، أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما يحل لي من امرأتي وهي حائض؟ قال: «لك ما فوق الإزار» في سنن أبي داود١: ٥٥.

{حَتَّىٰ يَطۡهُرۡنَ}[البقرة: ٢٢٢] بالتَّخفيف والتَّشديد، فمعنى التَّخفيفِ حتى ينقطع حيضها، فحملناه على العَشرة، ومعنى التَّشديد حتى يغتسلن، فحملناه على ما دونها عملاً بالقراءتين، ولأنَّ ما قبل العشرة لا يُحكم بانقطاع الحيض لاحتمال عود الدَّم، فيكون حيضاً، فإذا اغتسلت أو مضى عليها وقت صلاة دخلت في حكم الطَّاهرات.

وما بعد العشرة حكمنا بانقطاع الحيض؛ لأنّها لو رأت الدَّم لا يكون حيضاً، فلهذا حلَّ وطؤها.

وقال زُفر ﵁: لا يَحِلّ وطؤها حتى تغتسل وإن انقطع لعشر أيّام، عملاً بقراءة التَّشديد، وجوابُه ما مَرّ.

قال: (**وأقلُّ الطُّهر خمسة عشر يوماً**)، هكذا رُوِي عن إبراهيم النَّخعيّ ﵁[1]، ولا يُعرف إلاّ توقيفاً، (**ولا حَدّ لأكثره**)؛ لأنّه يستمرّ مدةً كثيرة فلا يتقدَّر.

❧ ❧ ❧

---

(١) قال مخرّجو أحاديث الهداية: لم نجده، كما في الإخبار ١: ٦٧،

فصل

(المستحاضةُ ومَن به سَلَسَ البول وانطلاق البطن وانفلات الرِّيح والرُّعاف الدَّائم والجرح الذي لا يرقأ، يتوضؤون لوقتِ كلِّ صلاةٍ ويُصلون به ما شاؤوا)؛ لرواية ابن عُمر ﵁ أنّ النَّبيَّ ﷺ، قال: «تتوضَّأ المستحاضةُ لوقتِ كلِّ صلاة»[1]. وقال ﷺ لفاطمة بنت أبي حبيش رضي الله عنها حين قالت له: إنّي أُستحاض فلا أطهر: «توضئي لوقتِ كلِّ صلاةٍ»[2].

---

(١) قال اللكنوي في التعليق الممجد ١: ١٤٩: «وأما أصحابنا فاستندوا بقوله ﷺ: «المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة» رواه أبو حنيفة ﵁، وذكر ابن قدامة في «المغني» في بعض ألفاظ حديث فاطمة: «وتوضئي لوقت كل صلاة»، وروى أبو عبد الله بن بطة بإسناده عن حمنة بنت جحش أن النبي ﷺ: «أمرها أن تغتسل لوقت كل صلاة»، كذا ذكره العَيْنيّ، وقالوا: الأول محتمل لاحتمال أن يراد بقوله: «لكل صلاة» وقت كل صلاة. والثاني: محكم فأخذنا به. وقوّاه الطحاوي بأن الحدث إما خروج خارج، وإما خروج الوقت، كما في مسح الخفين، ولم نعهد الفراغ من الصلاة حدثاً فرجَّحنا هذا الأمر المختلف فيه إلى الأمر المجمع عليه».

(٢) قال ابن قطلوبغا في الإخبار ١: ٦٩: «لم أقف له على سند، وإنما قال الموفق بن قدامة في «المغني»: وفي بعض طرق حديث فاطمة بنت حبيش رضي الله عنها: أنّ النَّبيّ ﷺ أمرها أنت تتوضأ لوقت كلّ صلاة».

وعليه يحمل قوله ﷺ: «المستحاضةُ تتوضّأ لكلّ صلاة»[1]؛ لأنَّه يُراد بالصّلاة الوقت، قال ﷺ: «أينما أدركتني الصَّلاة تيمَّمت وصليت»[2].

ويُقال: آتيك لصلاة الظُّهر: أي لوقتها.

قال: (**فإذا خَرَجَ الوقت بطل وضوؤهم[3]، فيتوضؤون لصلاةٍ أُخرى**)؛ لما روينا.

وطهارةُ المعذور تنتقضُ بخروج الوقت عند أبي حنيفة ومحمّد ، وعند زُفر : بالدُّخول، وعند أبي يوسف : بأيّهما كان.

وثمرةُ الخلاف تظهر في مسألتين: إذا توضَّأَ للصُّبح ثمّ طلعت الشَّمس، وإذا توضَّأ بعد طلوع الشَّمس للعيد أو للضُّحىٰ ثمّ دَخَلَ وقتُ الظُّهر، فعندهما ينتقضُ في الأُولىٰ للخروج، ولا ينتقض في الثَّانية لعدمه.

---

(١) فعن عن عدي بن ثابت، عن أبيه، عن جده ، قال ﷺ: «المستحاضة تدع الصلاة أيام أقرائها، ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلاة وتصوم وتصلّي» في سنن ابن ماجة ١: ٢٠٤، وقريب منه في سنن الدارمي ١: ٢٢٤، والمستدرك ٤: ٦٩، وسنن الترمذي ١: ٢٢١، وسنن أبي داود ١: ١٣٢، وغيرها.

(٢) فعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، قال ﷺ: (أينما أدركتني الصلاة تمسحت وصليت) في مشكل الآثار١٠: ٤٧، ومسند أحمد ٢: ٢٢٢، وقال الأرنؤوط: صحيح وهذا إسناد حسن.

(٣) هذا ما عليه عامة المعتبرات كالوقاية ١: ٩٣، والهداية١: ٣٣، والعناية١: ١٦٢.

وعند زُفر ﵁: بالعكس.

وعند أبي يوسف ﵁: ينتقض فيهما؛ لأنّها طهارةٌ مع المنافي، فتتقدَّر بالوقت، فلا تعتبر قبله ولا بعده.

ولزُفر ﵁: أنّها لو لم تبطل بالُّدخول لزادت على وقتِ صلاةٍ، وأنّه خلافُ النَّصّ.

ولهما: أنّها تثبتُ للحاجة، وخروجُ الوقتِ دليلُ زوال الحاجة، والدُّخولُ دليل الوجود، فتَعلّقَ الانتقاض بالخروج أولى.

وقول زُفر ﵁: يلزمُه مثلُه فيما إذا توضأ قبل طلوع الشَّمس.

وقولنا: انتقض وضوؤهم بخروج الوقت: أي عنده، لكن بالحدثِ السَّابق فإنّ الصَّلاةَ مع الدَّم رخصةٌ؛ لأنّ الوضوءَ لا يَرفع حدثاً وُجِد بعده.

قال: (**والمعذورُ هو الذي لا يمضي عليه وقتُ صلاةٍ إلاّ والحدثُ الذي أُبتلي به موجودٌ**)، حتى لو انقطع الدَّم وقتاً كاملاً خَرَجَ من أن يكون صاحب عذر من وقت الانقطاع.

قال: (**وإذا زاد الدَّم على العشرة ولها عادةٌ**) معروفة، (**فالزَّائد على عادتها استحاضة**)؛ لأنَّ بالزِّيادة على العشرةِ عُلِم كونها مستحاضةً، فتُرَدُّ إلى أيّام أقرائها، قال ﷺ للمستحاضة: «دعي الصلاة أيام أقرائك ثم توضئي وصلي»[1].

---

(١) سبق تخريجه قبل أسطر.

قال: (**وإذا بلغت مستحاضةً، فحيضُها عشرةٌ من كلِّ شهر**)؛ لأنّها مُدّةٌ صالحةٌ للحيض، فلا تخرج بالشَّكّ، (**والباقي استحاضة**)[1]؛ لما تَقَدَّم.

❦❦❦

(١) في درر الحكام ١: ٤٣ وغيره: المبتدئة التي بلغت مستحاضة حيضُها من كلّ شهر عشرة أيّام وما زاد عليها استحاضة، فيكون طهرُها عشرين يوماً، قال صاحب الشرنبلالية١: ٤٣: العشرين ليست بلازمة فكان ينبغي أن يقول كما قال الكمال: إنَّه يقدر حيضها بعشرة من كل شهر وباقيه طهر، فشهر عشرون وشهر تسعة عشر، ولكن في المبسوط٣: ١٦٧: «وإنَّما قدرنا طهرها بعشرين يوماً؛ لأنَّ حيض المبتدأة إذا ابتليت بالاستمرار أكثر الحيض، وذلك عشرة وطهرها بقية الشهر، وذلك عشرون، فلا فرق بين أن تكون البداءة من الحيض أو من الطهر في مقدار العدد؛ فلهذا جعلنا طهرها عشرين، وحيضها بعد ذلك عشرة، وذلك دأبها».

فصل

(النَّفاس: الدَّم الخارجُ عقيب الولادة)[١]؛ لأنّه مشتق من تنفّس الرّحم بالدّم أو من خروج النَّفس، وهو الولدُ أو الدَّم، والكلُّ موجود.

قال: **(ولا حَدَّ لأقلِّه، وأكثرُه أربعون يوماً)**؛ لقوله ﷺ: «تقعدُ النُّفساء أربعين يوماً إلا أن ترىٰ طهراً قبل ذلك»[٢]، قدَّر الأكثر ولم يُقدِّر الأقلّ، ولو

---

(١) النِّفاس: دمٌ ولو حكماً، خارج من الرحم من القُبل عِقِب خروج ولد أو أكثره، كما في البحر الرائق ١: ٢٢٩.
يعني لا يبدأ النِّفاس قبل خروج أكثر الولد، بأن ظهر صدرُه إن خرج من جهة الرأس، وظهرت سرّته إن خرجت جهة رجليه، فإن ولدت ولم تر دماً فعليها الغسل؛ لأنّ الولدَ لا ينفك عن بلّة دم.

(٢) فعن أنس ﵁، قال ﷺ: «وقَّت النفاس أربعون يوماً إلا أن ترىٰ الطهر قبل ذلك» في سنن الدارقطني ١: ٢٢٠، وغيره، قال التهانوي في إعلاء السنن ١: ٣٢٩: ولما رواه طرق متعدِّدة من أقوال الصحابة ﵃، فلا ينزل حديثه هذا عن الحَسَن.
وعن عثمان بن أبي العاص ﵁، قال ﷺ: «وُقِتَ للنساء في نفاسهن أربعين يوماً» في المستدرك ١: ٢٨٣، وقال: إن سلم هذا الإسناد من أبي بلال فإنَّه مرسل صحيح.
وعن ابن عمرو ﵁، قال ﷺ: «تنتظر النفساء أربعين ليلة فإن رأت الطهر قبل ذلك فهي

كان له حدٌّ لقدره، ولأنّ خروجَ الولدَ دليل خروج الدّم من الرَّحم، فاستغنى عن التَّقدير، ولا دليل في الحيض فاحتجنا إلى التَّقدير؛ ليستدلّ بدوامه على أنّه من الرَّحم(١).

قال: (**وإذا جاوز الدَّمُ الأربعين، ولها عادةٌ فالزَّائدُ عليها استحاضةٌ، فإن لم يكن لها عادةٌ، فنفاسها أربعون**)، وقد بيَّناه في الحيض.

قال: (**والنِّفاسُ في التَّوأمين عقيب الأوَّل**).

وقال مُحمَّد وزُفر رضي الله عنه: عقيب الأخير.

فلو كان بين الولادتين أقلّ من ستّة أشهر فلا نفاس لها من الثّاني.

وعند محمّدٍ رضي الله عنه: ما بينهما استحاضةٌ، والنّفاس من الثَّاني.

طاهر وإن جاوزت الأربعين فهي بمنزلة المستحاضة تغتسل وتُصلِّي فإن غلبها الدم توضأت لكلّ صلاة» في المستدرك١: ٢٨٣.

وعن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه: «أنَّه كان يقول لنسائه إذا نفست امرأة منكنّ فلا تقربني أربعين يوماً إلا أن ترى الطهر قبل ذلك» في سنن الدارقطني ١: ٢٢٠، وهو حسن كما في إعلاء السنن ١: ٣٣٠.

(١) فعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال: «لا يحل للنفساء إذا رأت الطهر إلا أن تصلي» في سنن البيهقي الكبير ١: ٣٤٢، وسنن الدارقطني ١: ٢٢٣، قال التهانوي في إعلاء السنن ١: ٣٣١: رجاله ثقات وسنده مما لا بأس به.

له: أنَّ النِّفاسَ والحيضَ سواء من حيث المخرج، والمانعيّةُ من الصَّومِ والصَّلاة والوطء، والحيضُ لا يوجد من الحامل، فكذا النّفاس.

ولهما: ما ذكرنا من حَدِّ النِّفاس وقد وُجد، بخلافِ الحيض لما ذكرنا: أنه ينسدُّ فمُ الرَّحم بالحملِ فلا تحيض.

والعِدّةُ تنقضي بالأخير إجماعاً؛ لأنّه مُعلَّقٌ بوضعِ الحمل، فيتناول الجميع، وهي حاملٌ بعد الأوَّل.

قال: **(والسِّقطُ الذي استبان بعضُ خلقه ولدٌ)** فتصيرُ به نُفساء[1]، وتنقضي به العدّة، وتصير الأمةُ به أُمّ ولدٍ، ويَنزلُ الشَّرط المعلَّق بمجيء الولد أخذاً بالاحتياط.

---

(١) يعني إن خرج سقط لم يستبن بعض خَلقه: كالشعر والظفر، فلا تكون المرأة نفساء، ويكون ما رأته من الدم حيضاً، إن بلغ نصاباً وتقدمه طهر تام، وإلا فاستحاضة، ويرجح هذا ما قاله الأطباء: من أنّ الإجهاض قبل الشهر الرابع لا يشبه الولادة؛ إذ يقذف الرحم في هذه الحالة محتوياته الجنين وأغشيته، ويكون السقط في هذه الحالة محاطاً بالدم غالباً، أما الإجهاض بعد الشهر الرابع فإنه يشبه الولادة، إذ تنفجر الأغشية أولاً وينزل منها الحمل، ثم تتبعه المشيمة، كما في الحيض والنفاس ص١٤٨-١٤٩، وذخر المتأهلين ص٥٧، والبحر الرائق ١: ٢٢٩.

بابُ الأنجاس وتطهيرها

(النَّجاسةُ غليظةٌ وخفيفةٌ)، فالغليظةُ عند أبي حنيفة رضي الله عنه ما وَرَدَ في نجاستِهِ نصٌّ ولم يعارضه آخر[١]، ولا حرج في اجتنابِه[٢] وإن اختلفوا فيه؛ لأنّ الاجتهادَ لا يُعارض النَّصّ، والمخفَّفةُ ما تعارض نصّان في طهارتِه ونجاستِه.

---

(١) أي: إن النجاسة غليظة لعدم معارضة دليل نجاستها كالدم ونحوه مما لم يوجد فيه تعارض نصين، والخفيفة ما تعارض النّصان في نجاسته وطهارته، وكان الأخذ بالنجاسة أولى لوجود المرجح، مثل بول ما يؤكل لحمه، فإنه ﷺ قال: «استنزهوا من البول» في سنن الدارقطني ١: ١٢٧، وقال: المحفوظ مرسل، فيدل على نجاسته، وخبر العرنيين: «إن شئتم أن تخرجوا إلى إبل الصدقة فتشربوا من ألبانها وأبوالها» في صحيح البخاري ٦: ٢٤٩٥، و صحيح مسلم ٣: ١٢٩٦، يدل على طهارته فخفف حكمه للتعارض، كما في التبيين١: ٧٥.

(٢) باعتبار كثرة المعفو عنه منها بما ليس في المغلظة لا في التطهير وإصابته الماء والمائعات؛ لأنّه لا يختلف تنجيسها بهما، وهي بول الفرس وبول ما يؤكل لحمه من النّعم الأهلية والوحشية كالغنم والغزال؛ لما سبق، وخرء طير لا يؤكل لحمه كالصقر والحدأة؛ للضرورة، وأما بول الفرس فقد تعارض فيه نصان على تقدير كراهة أكله؛ لأن لحمه طاهر، وحرمته لكرامته، فيكون بوله مخففاً، كما في تبيين الحقائق ١: ٧٤.

وعندهما المغلَّظة: ما اتفق على نجاستِهِ ولا بلوى في إصابته، والمخفّفة: ما اختلف في نجاستِهِ؛ لأنّ الاجتهادَ حُجّةٌ شرعيّةٌ كالنَّصّ(١).

قال: (**فالمانعُ من الغليظةِ أن يَزيدَ على قدرِ الدرهم مساحةً إن كان مائعاً، ووزناً إن كان كثيفاً**)، وهو أن تكون مثل عرض الكفّ(٢)؛ لقول عمر رضي الله عنه: «إذا كانت النَّجاسةُ قدر ظفري هذا لا تمنع جواز الصَّلاة حتى تكون أكثر منه»(٣)، وظفرُه كان قريباً من كفّنا.

---

(١) حاصله :أنَّ الإمام رضي الله عنه قال: ما توافقت على نجاسته الأدلة فمغلظ، سواء اختلفت فيه العلماء وكان فيه بلوى أم لا، وإلاّ فهو مخفَّف، وقالا: ما اتفق العلماءُ على نجاسته ولم يكن فيه بلوى فمغلّظ، وإلا فمخفف، ولا نظر للأدلة، قال في الكافي: وتظهر فائدة الخلاف في الروث والخثي لوجود الاختلاف فيهما مع فقد تعارض النصّين، فإنَّ قوله صلى الله عليه وسلم في الروث: (إنَّه رجس أو ركس) لم يعارضه نصٌّ آخر، فيكون عند الإمام رضي الله عنه مُغلظاً، وعندهما مخففاً؛ لقول مالك وابن أبي ليلى بطهارته، كما في الطحطاوي١: ٢١٨.

(٢) في رمز الحقائق ١: ٢٦: عُفِي من النجاسة الغليظة قدر الدرهم، وهو المثقال، وعند السَّرَخسي رضي الله عنه: يعتبر درهم زمانه، وبعض المتون على أنَّه يعتبر بالمساحة بقدر عرض الكف، وقيل: هذا في المائعة، والأول في المتجسدة، وصحح في الهداية١: ٣٦، والنسفي في الكافي: أنَّه معتبر بالمساحة، فيقدر بعرض الكف، والمراد به ما وراء مفاصل الأصابع، كما في غاية البيان.

(٣) بيض له ابن قطلوبغا، وعن إبراهيم، قال: «إذا كان الدم قدر الدرهم والبول وغيره، فأعد صلاتك، وإن كان أقل من قدر الدرهم، فامض على صلاتك» وقال محمد: يجزئه صلاته حتى يكون ذلك أكثر من قدر الدرهم الكبير المثقال، فإذا كان كذلك لم تجزئه صلاته، وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه، كما في الآثار١: ٣٧٧.

وعن مُحمَّد ﷺ: الدِّرهمُ الكبيرُ المثقال: أي ما يكون وزنُه مثقالاً.

فيُحمل الأوّل على المساحة إن كان مائعاً، وقول مُحمّد ﷺ على الوزن إن كان مستجسداً[١]. قال النَّخعيُّ ﷺ: أرادوا أن يقولوا: قدرُ المقعدة، فكنوا بقدر الدِّرهم عنه[٢].

وإنّما قدَّره أَصحابُنا بالدِّرهم؛ لأنّ قليلَ النَّجاسةِ عفوٌ بالإجماع كالتي لا يدركُها البصرُ ودمُ البعوض والبراغيث، والكثيرُ معتبرٌ بالإجماعُ فجعلنا الحدّ الفاصل قدرَ الدِّرهم أخذاً من موضع الاستنجاء، فإنّ بعد الاستنجاء بالحجر إن كان الخارجُ قد أصاب جميع المخرج يبقى الأثرُ في جميعه، وذلك

(١) وفق أبو جعفر الهندواني: إنَّ اعتبار المساحة في الرقيق، والوزن في الكثيف، وهو توفيق لكلام محمد ﷺ، فإنَّه قال: الدرهم الكبير في النوادر، واعتبره هناك من حيث العرض، وقال: الدرهم الكبير يكون مثل عرض الكف، وذكره في كتاب الصلاة واعتبره من حيث الوزن، نهاية، وقد اختار هذا التوفيق كثير من المشايخ، وفي البدائع١: ٨٠: هو المختار عند مشايخ ما وراء النهر، وصحَّحه صاحب المجتبى، كما في البحر الرائق١: ٢٤٠، واختاره صاحب التبيين١: ٩٨، وفتح القدير١: ١٨٧، والنقاية ص١٣، قال العيني قي البناية ١: ٧٣٧: هو الصحيح نصّ عليه في المحيط ص٣٩٠، وفي جامع الكردري، وهو المختار.

(٢) أي: قُدِّرَ بالدرهم؛ لأنّ محَلَّ الاستنجاء مُقَدَّرٌ به، قال إبراهيم النخعي ﷺ: استقبحوا ذكر المقعدة في محافلهم فكنوها بالدرهم؛ ولأن الضرورةَ تشمل المقعدة وغيرها فيعفى للحرج. كما في تبيين الحقائق ١: ٧٣.

يَبلغُ قدرَ الدِّرهم، والصّلاة جائزةٌ معه إجماعاً، فعلمنا أنّ قدرَ الدِّرهم عفوٌ شرعاً.

(والمانعُ من الخفيفةِ أن يبلغَ رُبع الثَّوب)؛ لأنّ للرُّبع حكمُ الكلّ في أحكام الشَّرعِ كمسح الرَّأس وحَلْقِه.

ثمّ قيل: ربعُ جميع الثَّوب.

وقيل: ربعُ ما أصابه[1] كالكمِّ والذَّيل والدِّخريص.

وعند أبي يوسف ﵁: **شبرٌ في شبر**[2].

---

(١) أي: ربع طرف أصابته النجاسة: كالذيل والكمّ والدخريص إن كان المصاب ثوباً، وربع العضو المصاب: كاليد والرجل إن كان بدناً، صححه في تحفة الفقهاء ١: ٦٥، والمحيط ص٣٩١، ومجمع الأنهر١: ٦٣، واختاره في تحفة الملوك ص٧٠، ورجحه في النهر الفائق، وفي الحقائق: عليه الفتوى. كما في الدر المختار ١: ٣٢٢، وصحّحه صاحبُ المجتبى، والسراج الوهاج، كما في البحر١: ٢٤٦، وهو الأصح. كذا في النهاية، وفي جامع الرموز١: ٦٢: هو الأصحّ، كما في الزاهدي، وعليه فتوى أكثر المشايخ، كما في الكرماني. قال ابن نجيم في البحر الرائق١: ٢٤٦: «فقد اختلف التصحيح لكن يرجح اعتبار المصاب؛ بأنَّ الفتوى عليه».

(٢) أي: إن كان شبراً في شبر يمنع، وهو مذهب أبي يوسف ﵁، رواه المعلى ﵁ عنه، وروي عنه أنَّ المانع أكثر منه، وقدر الشبر في الشبر عفو، وذكر الطحاوي ﵁ في مختصره ص٣١ عن أبي يوسف ﵁: إنَّ المانع ذراع في ذراع، كما في البرهان ومواهب الرحمن ق١٧/ أ.

وعند محمّد رضي الله عنه: ذراع في ذراع.

وعنه: موضع القدمين.

والمختار الربع[١].

وعن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنّه غيرُ مقدَّر، وهو موكولٌ إلى رأي المبتلى؛ لتفاوت النَّاس في الاستفحاش.

(وكلُّ ما يخرج من بدنِ الإنسانِ، وهو موجبٌ للتَّطهير فنجاستُه غليظةٌ): كالغائط والبَول والدَّم والصَّديد والقَيء، ولا خلاف فيه.

وكذلك المَنِيّ؛ لقوله ﷺ لعائشة رضي الله عنه: «إن كان رطباً فاغسليه، وإن كان يابساً فافركيه»[٢].

---

(١) أي: عُفِي قدرُ ما دون ربع الثوب الكامل أو البدن كلّه، صحّحه في المبسوط١: ٥٥، ومشى عليه في الغرر١: ٤٧، وفي الدر المختار١: ٢١٣: هو المختار، ويدلّ عليه ظاهر عبارة الوقاية ص١٣١، والكنز ١: ٧٣، قال صاحب الشرنبلالية١: ٤٧: والحكم في البدن كالثوب فمَن قال: إنَّه ربع الثوب الكامل قال بمثله من جميع البدن، ومن قال بأنَّه ربع الموضع المصاب كالكمّ، قال كذلك ربع العضو كاليد وصُحِّح الجميع، إلاّ أنَّ القائل بأنَّ المرادَ به أدنى ثوب تجوز فيه الصلاة لم يفد حكم البدن، وترجح القول باعتبار ربع طرف أصابه من الثوب والبدن بأنَّ الفتوى عليه، كما في البحر.
(٢) قال ابن الجوزي في التحقيق: هذا الحديث لا يعرف بهذا السياق، وإنَّما نقل أنَّها هي كانت تفعل ذلك، كما في التلخيص ١: ٣٣، وعن عائشة رضي الله عنها: «كنت أغسلُ الجنابةَ ـ أي المنيّ ـ من ثوبِ النبي ﷺ» في صحيح البخاري١: ٩١، وسنن النسائي

وقوله ﷺ لعمار بن ياسر ﵁: «إنّما يُغسل الثَّوب من المَنِيّ والبَول والدَّم»[(١)].

ولو أصاب البَدنَ وجَفَّ، رَوَىٰ الحَسَنُ عن أبي حنيفة ﵁: أنّه لا يطهرُ بالفرك[(٢)]، وذكر الكَرخي ﵁ عن أصحابنا: أنّه يطهرُ؛ لأنّ البلوىٰ فيه أعمّ.

الكبرىٰ١: ١٢٨، وصحيح ابن حبان٤: ٢٢١، وغيرها. وقالت أيضاً: «كنت أفركُ المنيّ من ثوبه ﷺ» في صحيح مسلم١: ٢٣٨، وسنن أبي داود١: ١٥٥، وفي رواية: «كنت أغسلُ المنيّ من ثوب رسول الله ﷺ إذا كان رطباً، وأفركه إذا كان يابساً» في مستخرج أبي عوانة١: ٤٥٢، وسنن الدارقطني١: ١٢٦، وشرح معاني الآثار١: ٤٩، وغيرها.

(١) فعن عمار بن ياسر ﵁، قال: (أتىٰ عليَّ رسول الله ﷺ وأنا علىٰ بئر أدلو ماء في ركوة لي، فقال: يا عمار ما تصنع؟، قلت: يا رسول الله بأبي وأمي، أَغسل ثوبي من نخامة أصابته، فقال: يا عمار إنما يُغسل الثوب من خمس: من الغائط والبول والقيء والدم والمني يا عمار، ما نخامتك ودموع عينيك والماء الذي في ركوتك إلا سواء» في سنن الدارقطني١: ٤٥، قال الزَّيلعي: وجدت له متابعاً عند الطبراني من حديث حماد بن سلمة عن علي بن زيد له سنداً ومتناً، وقال: ابن حجر: حماد بن سلمة. بدل: ثابت بن حماد. خطأ. وحاصل الأمر أن مدارَه علىٰ ثابت بن حماد. انتهىٰ. وقد وثقه البزار وفيه ما قال ابن عدي، كما في الإخبار١: ٤٥.

(٢) وجه رواية الحسن: أنّ القياسَ أن لا يطهر في الثوب إلا بالغَسل، وإنما عرفناه بالحديث، وأنه ورد في الثوب بالفرك، فبقي البدن مع أنه لا يحتمل الفرك علىٰ أصل القياس، وجه قول الكرخي: أنّ النَّصَّ الوارد في الثَّوب يكون وارداً في البدن من طريق

والاكتفاءُ بالفَركِ لا يدلّ على طهارته، فإنّ الصَّحيحَ عن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنّه يَقِلُّ بالفَركِ، فتجوز الصّلاةُ فيه، حتى إذا أَصابه الماء يعود نجساً عنده، خلافاً لهما[1].

ثمّ رأينا كلُّ ما يُوجب الطَّهارة كالغائط والبَول ودمِ الحيض والنِّفاس نجساً، فقلنا: بنجاسة المَنِيّ[1]؛ لأنّه يوجب أكبر الطَّهارات، وكونه أصلُ الآدميِّ لا يُوجب طهارتَه كالعَلَقة.

الأولى؛ لأنّ البدنَ أقلّ تشرباً من الثَّوب، والحتُّ في البدن يعمل عمل الفرك في الثوب في إزالة العين، كما في البدائع١: ٨٤، واختاره طهارته في نور الإيضاح، والتنوير١: ٣١٤، وفي الهداية١: ٣٩: «ولو أصاب البدن، قال مشايخنا: يطهر بالفرك لأنّ البلوى فيه أشدّ». وفي فتح باب العناية١: ١٦٠: «البدن مثل الثوب في الاكتفاء بالفرك في ظاهر الرواية، لأن البلوى فيه أشد لانفصال الثوب عن المني دون البدن، فالتحق به دلالة».

(١) قال صاحب البحر ١: ٢٣٨: «اعلم أنَّ ما حكم بطهارته بمطهر غير المائعات إذا أصابه ماء هل يعود نجساً؟ فذكر الزيلعي أنَّ فيها روايتين، وأنَّ أظهرهما أنَّ النجاسة تعود بناء على أنَّ النجاسة قلَّت ولم تزل وحكى خمس مسائل: المني إذا فرك، والخف إذا دلك، والأرض إذا جفت مع ذهاب الأثر، وجلد الميتة إذا دبغ دباغاً حكمياً بالتتريب والتشميس، والبئر إذا غار ماؤها ثم عاد. وقد اختلف التصحيح في بعضها ولا بأس بسوق عباراتهم. فأما مسألة المني، فقال قاضيخان في فتاواه: والصحيح أنَّه يعود نجساً، وفي الخلاصة: المختار أنَّه لا يعود نجساً».

قال: (**وكذلك الرَّوثُ والأخثاءُ**)[٢]، وبولُ ما لا يؤكل لحمه من الدَّواب عند أبي حنيفة ﷺ؛ لأنّ نجاستَها ثبتت بنصٍّ لم يعارضه غيرُه، وهو قوله ﷺ في الروث: «إنّه رجسٌ»[٣]، والأخثاءُ مثلُه.

وعندهما: مخففةٌ؛ لعموم البلوىٰ به في الطُّرقات، ووقوع الاختلاف فيه.

فعند مالكٍ ﷺ: الأرواثُ كلُّها طاهرةٌ.

وعند زُفر ﷺ: روثُ ما يؤكل لحمُه طاهرٌ.

ولأبي حنيفة ﷺ: أنّه استحال إلىٰ نتنٍ وفسادٍ، وهو منفصلٌ عن حيوان يُمكن التحرُّز عنه، فصار كالآدمي، والضَّرورة في النِّعال، وقد قُلنا: بالتَّخفيف فيها حتىٰ تطهرَ بالمسح.

---

(١) فعن همام بن الحارث ﷺ قال: «نزل بعائشة ضيف فأمرت له بملحفة صفراء فنام فيها، فاحتلم فاستحيا أن يرسل بها وبها أثر الاحتلام فغمسها في الماء، ثم أرسل بها، فقالت عائشة: لم أفسد علينا ثوبنا إنما كان يكفيه أن يفركه بأصابعه، وربما فركته من ثوب رسول الله ﷺ بأصابعي» في سنن الترمذي ١: ١٩٩، وصححه، ومسند أبي عوانة ١: ١٧٥، وسنن ابن ماجة ١: ١٧٩، وغيرها.

(٢) قال الشرنبلالي في المراقي ص١٥٦: وهو الأظهر لعموم البلوىٰ وطهرها محمد ﷺ آخراً، وقال: لا يمنع الروث وإن فحش لبلوىٰ الناس بامتلاء الطرق والخانات به.

(٣) فعن ابن مسعود ﷺ، أن رسول الله ﷺ أتىٰ الخلاء فقال: «ائتني بثلاثة أحجار، فأتيته بحجرين وروثة، فأخذ الحجرين وألقىٰ الروثة، وقال: هي رجس» في سنن ابن ماجة١: ١١٤، وصحيح ابن حبان١: ٣٩.

وبما ذكرنا من الحديث والمعقول خَرَجَ الجوابُ عن قول مالك وزُفر رضي الله عنهم.

قال: (و)كذلك (**بولُ الفأرة**) وخرؤها لما تقدَّم، ولإطلاقِ قوله ﷺ: «استنزهوا من البَول»[1]، والاحترازُ عنه ممكنٌ في الماء، غيرُ ممكن في الطَّعام والثِّياب، فيُعفى عنه فيهما.

قال: (و)كذلك بول (**الصَّغير والصَّغيرة أكلاً أو لا**)؛ لما روينا من غيرِ فصلٍ، وما رُوِي من نضح بول الصَّبي إذا لم يأكل، فالنَّضحُ يذكر بمعنى الغَسل[2]، قال ﷺ لَمَّا سُئِل عن المذي: ....

---

(١) فعن ابن عبّاس رضي الله عنهم، قال: (مرَّ رسول الله ﷺ على قبرين فقال: أما إنَّهما ليعذبان، وما يعذبان في كبير، أما أحدهما فكان يمشي بالنميمة، وأما الآخر فكان لا يستنزه من بوله) في صحيح مسلم١: ٢٤٢، وقال ﷺ: (استنزهوا من البول) في سنن الدارقطني ١: ١٢٧، وقال: المحفوظ مرسل.

(٢) قال الشافعي وأحمد رضي الله عنهم: يَكفي في بولِ الطفل الذي لم يَطْعَم ولم يَشرب إلا اللبنَ الرَّشُّ بالماء، ويَتعيَّنُ في بولِ الصَّبِيَّةِ الغَسلُ؛ لورود النَّضْحِ في بولِ الصَّبيِّ دون الصَبيَّة، فعن علي رضي الله عنه: «أنَّ رسول الله ﷺ قال في بول الغلام الرضيع: ينضح بول الغلام ويغسل بول الجارية» في سنن الترمذي٢: ٤٠٩.

وأجاب الطحاوي في شرح معاني الآثار ١: ٩٢: بأنَّ النَّضح الوارد في بول الصبيَّ المراد به الصبُّ، لما رُوِي عن عائشة رضي الله عنها قالت: «أُتي رسولُ الله ﷺ بصبيّ فبال عليه، فقال: صُبُّوا عليه الماءَ صبّاً»، قال: فعُلِمَ منه أنَّ حُكَم بولِ الغلام الغَسلُ، إلا أنَّه يُجزِئ فيه الصبُّ، وحُكمَ بولِ الجارية أَيضاً الغَسلُ، إلا أنه لا يَكفي فيه الصبُّ؛ لأنَّ بولَ الغلام يكونُ في موضعٍ واحدٍ لضيقِ مخرجه، وبولَ الجارية يتفرَّقُ في مواضع لسعةِ

«انضح فرجَك بالماء»[1]: أي اغسله، فيُحمل عليه توفيقاً.

قال: (**والمنيُّ نجسٌ يجب غسلُ رَطبِه، ويُجزئ الفَركُ في يابسِه**)، وقد بيَّنا الوجه فيه.

وفي «الفتاوى»: مَرارةُ[2] كلِّ شيء كبولِه في الحكم[3].

وإذا اجترَّ البَعيرُ[4] فأصاب ثوبَ إنسانٍ، فحكمُه حكمُ سِرْقينِه؛ لوصوله إلى جوفه: كالماء إذا وصل إلى جوفه حكمُه حكمُ بوله.

قال: (**وإذا أصاب الخفَّ نجاسةٌ لها جرمٌ**[5] **كالرّوث**) والعذرة، (**فجفّ**

مَخْرَجِها، كما في فتح باب العناية.

ويؤيده ما روي عن الحسن عن أمه: «أنَّها أبصرت أم سلمة تصبّ الماء على بول الغلام ما لم يطعم فإذا طعم غسلته وكانت تغسل بول الجارية» في سنن أبي داود١: ١٥٦.

(١) فعن علي بن أبي طالب: «أَرسلنا المقداد بن الأسود إلى رسول الله ﷺ، فسأله عن المذي يخرج من الإنسان كيف يفعل به؟ فقال رسول الله ﷺ: توضأ وانضح فرجك» في صحيح مسلم١: ٢٤٧.

(٢) المرارة: كيس لاصق بالكبد، تختزن فيه الصفراء، وهي تساعد على هضم المواد الدهنية، كما في المعجم الوسيط ٢: ٨٦٣.

(٣) ففي «النوازل»: إذا صلى ومعه مرارة الشاة، فمرارة كل شيء كبوله، فكل حكم ظهر في البول، فهو الحكم في المرارة، كما في المحيط١: ٤٧٤.

(٤) جِرة البعير: الذي يُخْرِجُ البَعِيرُ مِن فَمِهِ فيأكلُهُ ثانياً كسِرقينه، كما في الأشباه ص١٦٧.

(٥) الفاصل بين ذي الجرم وغيره: أنَّ ما يرى بعد الجفاف: كالعذرة والدم ذو جرم،

فدلكه بالأرض جاز، والرَّطب وما لا جرم له كالخمر) والبول **(لا يجوز فيه إلا الغَسل)**، وهذا عند أبي حنيفة رضي الله عنه.

وقال أبو يوسف رضي الله عنه: يجزئ المسحُ فيهما إلّا البول والخمر.

وقال مُحمّد رضي الله عنه: لا يجوز فيهما إلاّ الغَسل: كالثَّوب.

ولأبي يوسف رضي الله عنه: إطلاقُ قوله ﷺ: «إذا أصاب خفَّ أحدِكم أو نعلَه أذىٰ فليدلكهما في الأرض وليصلِّ فيهما، فإنّ ذلك طهور لهما»[1] من غير فصل بين اليابس والرَّطب والمستجد وغيره، وللضَّرورة العامة، وعليه أكثر المشايخ[2].

وما لا فلا، كذا في التبيين، واحترز به عن غير ذي الجرم، فإنَّه يُغسلُ اتفاقاً؛ لأنَّ البلَلَ دخل في أجزائه، ولا جاذب له في ظاهره، فلا يخرج إلا بالغسل، والمني من ذي الجرم، ذكره العيني، كما في الطحطاوي١: ٢٣٠.

(١) فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: «بينما رسول الله ﷺ يُصلي بأصحابه إذ خلع نعليه، فوضعهما عن يساره، فلَمَّا رأىٰ ذلك القوم ألقوا نعالهم، فلما قضىٰ رسول الله ﷺ صلاته، قال: ما حملكم علىٰ إلقاء نعالكم، قالوا: رأيناك ألقيت نعليك فألقينا نعالنا، فقال رسول الله ﷺ: إن جبريل عليه السلام أتاني فأخبرني أن فيهما قذراً ـ أو قال: أذىٰ ـ، وقال: إذا جاء أحدكم إلىٰ المسجد فلينظر: فإن رأىٰ في نعليه قذراً أو أذىٰ، فليمسحه وليصل فيهما» في سنن أبي داود١: ١٧٥، وصحيح ابن خزيمة١: ٣٨٤.

(٢) وفي الوقاية ص١٣٠: وبه يفتىٰ، وفي النهاية والسراجية ١: ٢٠: وعليه الفتوىٰ، وفي فتح باب العناية ١: ٢٤٤: وعليه الأكثر.

لأبي حنيفة ﵁: هذا الحديث، إلاّ أنّ الرَّطب إذا مسح بالأرض يتلطخُ به الخفّ أكثر ممّا كان فلا يُطهرُه، بخلاف اليابس؛ لأنّ الخُفَّ لا يتداخلُه إلاّ شيءٌ يسير، وهو معفوٌ عنه.

ولا كذلك البَول والخمر؛ لأنّه ليس فيهما ما يجتذب ممَّا على الخُفِّ، فيبقى على حاله، حتى لو لصق عليه طينٌ رطبٌ فجفَّ ثمّ دلكه جاز كالذي له جرم، يُروَى ذلك عن أبي يوسف ﵁، وبخلاف الثَّوب؛ لأنّه مُتخللٌ، فتتداخله أجزاءُ النَّجاسة، فلا تزول بالمسح، فيجب الغَسل.

قال: (**والسَّيف والمرآة يكتفى بمسحهما**) فيهما؛ لأنّهما لصلابتِهما لا يتداخلهما شيءٌ من النَّجاسة، فيَزول بالمسح[1].

قال: (**وإذا أصابت الأرض**[2] **نجاسةٌ فذهب أثرُها جازت الصَّلاةُ عليها دون التَّيمُّم**)؛ لأنّ طهارةَ الصَّعيد ثبتت شرطاً بنصِّ الكتاب، فلا يتأدَّى بها

---

(١) أي: يكون في الصقيل كالمرآة والسكين والسيف والزجاج والظفر وغيره مما لم يكن خشناً، فإن كان منقوشاً لم يطهر، ولا فرق بين أن يكون النجس ذا جرم أو غيره، رطباً كان أو يابساً، سواء كان المسح بالتراب أو الصوف أو الحشيش، أو خرقة أو نحوها، كما في جامع الرموز ١: ٦١، وفتح القدير ١: ١٩٨، وغمز عيون البصائر ١: ٢٠٠.

(٢) وكذلك كل ما كان متصلاً بالأرض اتصال قرار يطهر بالجفاف كالآجر المفروش، والحيطان والأشجار والخص ـ أي السترة التي تكون على السطوح من القصب ـ؛ لأنّها متصلة بالأرض فأخذت حكمها، ولو كانت الآجر غير المفروشة بأن تنقل وتحول فليس حكمها حكم الأرض، فإن كانت النجاسة على الجانب الذي يلي الأرض جازت

ثبت بالحديث[1].

وقال زُفر رضي الله عنه: لا تجوز الصَّلاة كالتَّيمُّم.

ولنا: أنّ الأرضَ تنشف والهواء يجذب ما ظهر منها فقلَّت، والقليل لا يمنع جواز الصَّلاة ويمنع التَّيمُّم.

وروىٰ ابنُ كاس عن أصحابنا: جواز التَّيمُّم أيضاً للحديث؛ لأنّ النَّجاسةَ استحالت إلىٰ أجزاء الأرض؛ لأنّ من شأن الأرض جذب الأشياء إلىٰ طبعها، وبالاستحالة تطهر كالخمر إذا تخلَّلت، فيجوز التَّيمُّم[2].

وإذا أصابت الأرض نجاسةٌ: إن كانت رخوةً يُصب عليها الماء فتَطهر؛ لأنّها تنشف الماء، فيطهرُ وجهُ الأرض، وإن كانت صلبةً يُصبُّ الماء عليها، ثمّ تُكبس الحفيرة التي اجتمع فيها الغُسالة.

الصلاة عليها، وإن كانت علىٰ الطرف الذي عليه المصلي لم تجز الصلاة، كما في البحر الرائق ١: ٢٣٧.

(١) فعن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: «كانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر في المسجد في زمان رسول الله ﷺ فلم يكونوا يرشون شيئاً من ذلك» في صحيح البخاري١: ٧٥، فلولا اعتبار أنَّها تطهر بالجفاف كان ذلك تبقية لها بوصف النجاسة، مع العلم بأنَّهم يقومون عليها في الصلاة البتة لصغر المسجد وكثرة المصلين، كما في فتح باب العناية: ١٦٣.

(٢) بخلاف ما في في ظاهر الرواية؛ لأنَّ إحراق الشمس ونسف الأرض أثرها في تقليل النجاسة دون استئصالها، والنجاسة وإن قلت تنافي وصف الطهارة فلم يكن إتياناً بالمأمور به فلم يجز ، كما في البدائع١ : ٥٣.

قال: (**وبولُ ما يؤكل لحمُه، وبولُ الفَرس، ودمُ السَّمك**[١]**، ولعاب البغل والحمار**[٢] **وخرءُ ما لا يؤكل لحمه من الطيور نجاستُه مخفّفةٌ**).

أمّا بَوْلُ ما يؤكلُ لحمُه فطاهرٌ عند مُحمّد ﷺ؛ لحديثِ العُرنيين[٣]،

---

(١) ما ذكره المصنف هاهنا في دم السمك محلّ نظر، قال ابن عابدين١: ٣٢٢: «والمذهب أنّ دمَ السَّمك طاهر؛ لأنّه دمٌ صورةً لا حقيقة»، وفي البدائع١: ٦١: «وعند أبي حنيفة ومحمد: طاهر؛ لإجماع الأمّة على إباحةِ تناوله مع دمه، ولو كان نجساً لما أبيح؛ لأنّه ليس بدم حقيقة بل هو ماء تلون بلون الدَّم؛ لأنَّ الدَّموي لا يعيش في الماء». وفي غرر الحكام١: ٤: « ودم السَّمك طاهر»، وهذا ما صرّح به محمد في الجامع الصغير ص٧٩: « محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة: في ثوب أصابه من دم السمك أكثر من قدر الدرهم لم ينجسه»، والأصل١: ٧١: «قلت: أرأيت دم السمك ما قولك فيه قال: ليس دم السَّمك بشيء ولا يفسد شيئاً».

(٢) وفي لعاب الحمار والبغل وعرقهما إذا أصاب الثوب أو البدن عن أبي حنيفة ﷺ ثلاث روايات: في رواية: قدَّره بالدرهم، وفي رواية: قدَّره بالكثير الفاحش، وهي رواية الأمالي، وفي رواية: لا يمنع وإن فحش وعليه الاعتماد، وذكر شمس الأئمة الحلواني ﷺ: أنَّ عرق الحمار نجس إلا أنَّه عفي عنه لمكان الضرورة، فعلى هذا لو وقع في الماء القليل يفسد، وهكذا روي عن أبي يوسف ﷺ، وذكر القُدُوريّ ﷺ أنَّ عَرَقَ الحمار طاهرٌ في الروايات المشهورة، محيط، كما في كشف الأسرار٥: ٢١٣. وفي المراقي: «لعاب البغل والحمار فطاهرٌ في ظاهر الرِّواية، وهو الصحيح».

(٣) وهو: «أنّ أناساً من عرينة قدموا على رسول الله ﷺ المدينة فاجتووها، فقال لهم رسول الله ﷺ: إن شئتم أن تخرجوا إلى إبل الصدقة فتشربوا من ألبانها وأبوالها ففعلوا

ويدخل فيه بولُ الفَرس عنده أيضاً.

ولهما: أنّه استحال إلى نتنٍ وخبثٍ، فيكون نجساً كبولِ ما لا يؤكل لحمه، إلاّ أنّا قلنا: بتخفيفه للتَّعارض، وحديث العُرنيين نسخُ كالمثلة.

ودمُ السَّمك ليس بدم حقيقةً؛ لأنّه يبيضُ بالشَّمس، وعن أبي يوسف ﵁: أنه نجس[1]، فقلنا: بخفّتِهِ لذلك.

ولعابُ البَغل والحمار؛ لتعارض النُّصوص.

وخرءُ ما لا يؤكل لحمُه من الطُّيورِ؛ لعموم البلوى، فإنَّه لا يُمكن الاحتراز عنه؛ لأنَّها تزرق من الهواء.

فصحوا، ثم مالوا على الرعاة فقتلوهم وارتدوا عن الإسلام وساقوا ذود رسول الله ﷺ فبلغ ذلك النبي ﷺ فبعث في إثرهم فأتي بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وتركهم في الحرّة حتى ماتوا» في صحيح البخاري ٦: ٢٤٩٥.

(١) عند أبي يوسف ﵁: هو مخفَّف، وهو ضعيف، نهاية، وما روى الحسن عن أبي حنيفة ﵁ في الكبار التي يسيل منها الدم الكثير أنَّه نجس، الاعتماد عليها، برهان، كما في نفع المفتي ص١٠٣، وعن أبي يوسف ﵁: أنَّ السمكَ الكبير إذا سال منه شيء فاحش يكون نجساً مغلظاً، وفيه إشكال؛ لأنَّه لا يقول بالتغليظ مع وجود الاختلاف فيه، وعنه أنَّه قَدَّره بالكثيرِ الفاحشِ لاختلاف العلماءِ فيه، والصحيحُ ظاهر الرِّواية؛ لأنَّه ليس بدم على التحقيق؛ لأنَّ الدموي لا يَسْكُنُ الماء؛ ولهذا اكتفى مُحمّد ﵁ في تعليل المسألة بقوله؛ لأنَّ هذا مما يعيش في الماء، والدليل على أنَّه ليس بدم أنَّه يبيض بالشّمس والدم يسودّ بها فلا يكون دماً، كما في التبيين١: ٧٥.

وعند **مُحمَّد** ﷺ: نجاستُه غليظة؛ لأنّها لا تُخالط النَّاس فلا بلوى.

وجوابه ما قُلنا.

قال: (**وخرء ما يؤكل لحمه من الطُّيور طاهرٌ**)؛ لإجماع المسلمين على ترك الحمامات في المساجد، ولو كان نجساً لأخرجوها خصوصاً في المسجد الحرام.

قال: (**إلا الدَّجاج والبطّ الأهليّ**[1] **فنجاستُهما غليظةٌ**) بالإجماع.

قال: (**وإذا انتضح عليه البول مثل رؤوس الإبر فليس بشيء**)؛ لأنّه لا يُمكن الاحتراز عنه، وفيه حرجٌ فينتفي[2].

وليس بول الخفافيش وخرؤها، ولا دم البقّ والبراغيث بشيءٍ؛ لما ذكرنا.

قال الكَرْخيُّ ﷺ: وما يَبقى من الدَّم في اللَّحم والعُروق طاهرٌ، وعن أبي يوسف ﷺ: أنّه معفوٌ في الأكل دون الثِّياب[3].

---

(١) لوجود معنى النجاسة فيه، وهو كونه مستقذراً لتغيّره إلى نتن وفساد رائحة فأشبه العذرة، وفي الإوز عن أبي حنيفة ﷺ روايتان، روى أبو يوسف ﷺ عنه: أنَّه ليس بنجس، وروى الحسن ﷺ عنه: أنَّه نجس، كما في البدائع ١: ٦٣.

(٢) لأنَّه لا يستطاع الامتناع عنه فسقط حكمه، وعن أبي يوسف ﷺ: يجب غسله؛ لأنَّه نجس حقيقة، كما في التبيين ١: ٧٥، والوقاية ص١٣٢، والهدية ص٤٩.

(٣) الباقي في اللحم المهزول والسمين والباقي في عروق المُذكّى ودم الكبد والطِّحال

فصل

(ويجوزُ إزالةُ النَّجاسة بالماء)، ولا خلاف فيه، قال ﷺ: «ثم اغسليه بالماء»(١).

قال: **(وبكلّ مائع طاهر)** ينعصر بالعصر **(كالخلّ وماء الورد)**، وما يعتصر من الشَّجر والوَرق.

والقلب، وما لا ينقضُ الوضوء في الصحيح، كما في المراقي، هذا عند أبي يوسف رضي الله عنه، وصحّحه في الهداية والكافي والدر المختار١: ٩٥، وفي شرح الوقاية ص٨٨: وعن محمد في غير رواية الأصول: إنَّه نجس؛ لأنَّه لا أثر للسيلان في النجاسة، فإذا كان السائل نجساً فغير السائل يكون كذلك. وفي الجوهرة: يفتىٰ بقول محمّد رضي الله عنه لو المصاب مائعاً: أي كالماء ونحوه، أما في الثياب والأبدان فيفتىٰ بقول أبي يوسف رضي الله عنه، كما في الدر المختار ورد المحتار ١: ٩٥.

(١) قال المخرّجون: لم نجده بهذا اللفظ، فعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها، «أنها قالت: سألت امرأة رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله، أرأيت إحدانا إذا أصاب ثوبها الدَّم من الحيضة كيف تصنع؟ قال: إذا أصاب إحداكن الدَّم من الحيض فلتقرصه، ثم لتنضحه بالماء، ثم لتصل» في سنن أبي داود١: ٩٩، وبلفظ: «حتيه، ثم اقرصيه بالماء، ثم انضحيه» في صحيح ابن خزيمة١: ١٣٩، والمعجم الكبير٢٤: ١٠٩، وبلفظ: «تحته، ثم تقرصه بالماء، وتنضحه» في صحيح البخاري١: ٥٥.

وقال مُحمّد وزُفر ﵄: لا يجوز إلا بالماء.

وعن أبي يوسف ﵁ في البدن روايتان[1].

لُمحمّدٍ ﵁: قوله ﷺ: «ثمّ اغسليه بالماء»، ولو جاز بغير الماء لما كان في التَّعيين فائدة، وبالقياس على الحكميّة.

ولهما: قوله تعالى: {وَثِيَابَكَ فَطَهِّر}[المدثر: ٤]، وتطهيرُ الثَّوب إزالةُ النَّجاسة عنه، وقد وُجد في الخلّ حقيقة، والمرادُ من الحديث الإزالةُ مُطلقاً حتى
لو أزالها بالقطع جاز، والإزالة تتحقَّق بما ذكرنا، كما في الماء لاستوائهما في الموجب للزَّوال، من ترقيقِ النَّجاسة واختلاطها بالمائع بالدَّلك وتقاطرها بالعصر شيئاً فشيئاً إلى أن تفنى بالكلية.

وذُكر الماء في الحديث وَرَدَ على ما هو المعتاد غالباً لا للتَّقييد به؛ لما ذكرنا.

والقياس على الحكميةِ لا يستقيم؛ لأنّها عبادةٌ لا يُعقل معناها، ألا ترى أنه يجب غسل غير موضع النَّجاسة، فيقتصر على موردِ الشَّرع وهو الماء.

---

(١) وروى الحسن عن أبي يوسف ﵁: لا يجوز في البدن إلا بالماء؛ لأنَّ غسلَ البدن طريقه العبادة، فاختصّ بالماء كالوضوء، وغسل الثوب طريقه إزالة النجاسة فلم يختص بالماء كالحت، وهو ضعيف؛ لأنَّ الكلامَ فيما إذا كانت عينُ النجاسة قائمة بالبدن، ولا فرق بين إزالتها منه وإزالتها من الثوب، كما في العناية١: ١٩٥.

أمّا الحقيقة فالمقصود إزالةُ النَّجاسة، وقد زالت؛ لما بيّنا.

قال: **(فإن كان لها عينٌ مرئيةٌ فطهارتُها زوالها)**؛ لأنّ الحكمَ بالنَّجاسةِ بقيام عينها، فينعدمُ بزوالها، فلو زالت بالغَسلةِ الواحدةِ طَهُرَت عند بعضِهم، وهو مقتضىٰ ما ذكره في «الكتاب»، وعند بعضِهم: يُشترط غسلُه بعدها مَرَّتين اعتباراً بغير المرئية.

قال: **(ولا يضرّ بقاء أثر يشقّ زواله)**[(١)]؛ لقوله ﷺ في دم الحيض: «اغسليه ولا يضرك أثره»[(٢)]، ودفعاً للحرج.

قال: **(وما ليس بمرئية، فطهارتُها أن يغسله حتى يغلب على ظنّه طهارته)**؛ لأنّ غلبةَ الظنّ دليلٌ في الشرعيات لا سيما عند تعذر اليقين.

قال: **(ويُقدَّر بالثَّلاثِ أو بالسَّبع قطعاً للوسوسة، ولا بُدّ من العصر في كلِّ مرّة[(٣)]، وكذلك يُقدَّر على الاستنجاء)**، ....

---

(١) أي: لا يضر بقاؤه، ويغسل إلىٰ أن يصفو الماء علىٰ الراجح، والمشقّة: أن يحتاج في إزالته إلىٰ غير الماء القُراح: كحرض، أو صابون، أو ماء حار، كما في اللباب ١: ٤٥.

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه: «إن خولة بنت يسار أتت النبي ﷺ، فقالت: يا رسول الله إنه ليس لي إلا ثوب واحد، وأنا أحيض فيه فكيف أصنع؟ قال: إذا طهرت فاغسليه، ثمّ صلِّي فيه، فقالت: فإن لم يخرج الدم؟ قال: يكفيك غسل الدم، ولا يضرُّك أثره» في سنن أبي داود ١: ١٥٣، ومسند أحمد ٢: ٣٦٤، وقال الأرنؤوط: حسن، وسنن البيهقي الكبير٢: ٤٠١.

(٣) في «الأصل»: يطهر بغسلها ثلاثاً وعصرها في كلّ مرّة فيما ينعصر بشرط أن يبالغَ في

وذكر في «المبسوط»[1]: لا يحكم بزوالها قبل الثّلاث؛ لحديث المستيقظ[2].

وفي «المنتقى»[3] عن أبي يوسف رضي الله عنه: إذا غسله مرّةً سابغةً طَهُر.

العصر في المرّة الثالثة قدر قوته أو يغسل ويترك حتى ينعدم التقاطر منه، ثم وثم هكذا، كما في هدية الصعلوك ص٢٨، والمشكاة ص١١٩، وإنّما قدّروا بالثلاث؛ لأنّ غالب الظنِّ يحصل عنده، فأقيم السببُ الظاهر مقامه تيسيراً، كما في الهداية١: ٢٠٩-٢١٠، وذكر في المنية ص١٨٣: أنَّ المفتى به هو اعتبارُ غلبةِ ظنّ غاسلٍ بزوالِ النجاسة من غير اشتراطِ العدد، وبه صرّح الكرخيّ والاسبيجابي، وذكر في «السراجِ الوهّاج»: إنّ اعتبارَ غلبةِ الظنّ مختار العراقيين، والتقدير بالثلاث مختارُ البُخاريين، والظاهرُ الأوّل إن لم يكن موسوساً، وإن كان موسوساً فالثاني، وهذا توفيقٌ حسن، كذا في النهر الفائق ١: ١٥٠. وظاهر عبارة الخانية ١: ٢٢ اشتراط العصر كلّ مرّة، قال ابن عابدين في رد المحتار١: ٣٣١-٣٣٢: «جعل المبالغة في «الدرر» شرطاً للمرة الثالثة فقط، وكذا في «الايضاح» لابن الكمال و«صدر الشريعة» و«كافي النَّسفيّ»، وعزاه في «الحلبة» إلى «فتاوي أبي الليث»، وغيرها، تأمل».

(١) وهو محمد بن أحمد بن أبي سهل السَّرَخْسِيّ، أبو بكر، شمس الأئمة، قال الكفوي: كان إماماً علامة حجَّة متكلماً مناظراً أصولياً مجتهداً، ومن مؤلَّفاته: «شرح السير الكبير»، و«أصول السرخسي»، و«شرح مختصر الطحاوي»، (ت نحو ٥٠٠)، ينظر: تاج التراجم ص٢٣٤، الجواهر المضية٣: ٧٨.

(٢) سبق تخريجه: «إذا استيقظ أحدكم من منامه فلا يغمسنّ يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً» في صحيح البخاري ر١٦٢

(٣) لعله لعمر بن عبد العزيز بن مازه، المعروف بالصدر الشهيد، أبي محمد برهان

وما لا ينعصر بالعصر: كالآجر والخَزَف والحنطة إذا تشرَّبت فيها النَّجاسة، والجلد إذا دُبغ بالدُّهن النَّجس، والسِّكين إذا مُوِّه بالماء النَّجس، واللَّحم إذا طُبخ بالماء النَّجس، قال محمد ﵁: لا يطهر أبداً؛ لعدم العصر. وقال أبو يوسف ﵁: طهارتُه أن يغسل ثلاثاً، وتُموّه السِّكين بالماء الطَّاهر ثلاثاً[١]، وتُطبخ الحنطة واللحم بالماء الطَّاهر ثلاثاً، ويُجفَّف في كلِّ مرّة[٢].

الأئمة، حسام الدين، من مؤلفاته: «شرح الجامع الصغير»، و«الفتاوى الصغرى»، و«الفتاوى الكبرى»، (٤٨٣-٥٣٦هـ). ينظر: الجواهر٢: ٦٤٩-٦٥٠، والنجوم الزاهرة٥: ٢٦٨-٢٦٩.

(١) قال في المنية: ولو موه الحديد النجس بالماء النجس، ثم يموه بالماء الطاهر ثلاث مرّات فيطهر، قال البرهان الحلبي: عند أبي يوسف ﵁ خلافاً لمحمد ﵁، فإنَّ عنده لا يطهر أبداً، وإنَّما تظهر ثمرة ذلك في الحمل في الصلاة، أما في حقّ الاستعمال وغيره، فإنَّه لو غسل بعد التمويه بالنجس ثلاثاً ولو ولاء، ثم قطع به بطيخ أو غيره لا يتنجس المقطوع، وكذا لو وقع في ماء قليل أو غيره لا ينجسه: كما في الخضاب ونحوه، أما لو صلَّى معه، فإن كان قبل التمويه ثلاثاً بالطاهر لا تجوز صلاته بالاتفاق، وإن كان بعده جاز عند أبي يوسف ﵁، فالغسل يطهر ظاهره إجماعاً، والتمويه يطهر باطنه أيضاً عند أبي يوسف ﵁ وعليه الفتوى، بل لو قيل: يكفي التمويه مَرّة لكان له وجه؛ لأنَّ النارَ تزيل أجزاء النجاسة بالكلية، ثم يخلفها الماء الطاهر ولكن التكرار يزيل الشبهة عن أصل، كما في رد المحتار١: ٢٥١.

(٢) وفي «التجنيس»: طبخت الحنطة في الخمر، قال أبو يوسف: تطبخ بالماء ثلاثاً، وتجفف كلّ مرة، وكذا اللحم وقال أبو حنيفة: إذا طبخت بالخمر لا تطهر أبداً، وبه يفتى، والكل عند محمد لا يطهر أبداً، كما في البحر١: ٢٥١.

فصل

(والاستنجاءُ سنّةٌ[1] من كلِّ ما يخرج من السَّبيلين إلا الرِّيح).

اعلم أنّ الاستنجاءَ على خمسةِ أوجهٍ[2]:

واجبان:

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال صلى الله عليه وسلم: (مَن استجمر فليوتر، مَن فعل ذلك فقد أحسن، ومَن لا فلا حرج) في سنن ابن ماجة ١: ١٢١، وسنن أبي داود ١: ٥٦، وسنن الدارمي ١: ١٧٧، ومسند أحمد ٢: ٣٧١، وشرح معاني الآثار ١: ١٢١.

(٢) قال ابن نجيم في البحر الرائق ١: ٢٥: «وفي «السراج الوهاج» من أنَّ الاستنجاءَ خمسة أنواع: أربعة فريضة، وواحد سنة، فالأول من الحيض، والنفاس، والجنابة، وإذا تجاوزت النجاسة مخرجها، وواحد سنة، وهو ما إذا كانت النجاسة مقدار المخرج فتسامح، فإنَّ الثلاثة الأُول من باب إزالة الحدث إن لم يكن شيء على المخرج، وإن كان شيءٌ فهو من بابِ إزالة النجاسةِ الحقيقيةِ من البدن غير السبيلين فلا يكون من باب الاستنجاء، وإن كان على أحد السبيلين شيء فهي سنة لا فرض، وأما الرابع فهو من باب إزالة النجاسة عن البدن، وقد علمت أنَّه ليس من باب الاستنجاء، فلم يبق إلا القسم المسنون». فكان في هذا التقسيم تكلف، والأولى عدمه، ففي المراقي: «وما ذكره بعضُهم من تقسيمه إلى فرض وغيره، فهو توسُّع».

أحدُهما: غَسلُ نجاسة المخرج في الغُسل عن الجنابة والحيض والنِّفاس كي لا يشيع في بدنه.

والثَّاني: إذا تجاوزت مخرجَها يجب عند محمّد ﵁ قلَّ أو كَثُرَ، وهو الأحوط؛ لأنّه يزيدُ على قدر الدِّرهم.

وعندهما: يجبُ[1] إذا تجاوز قدرَ الدِّرهم؛ لأنَّ ما على المخرج سَقَطَ اعتباره لجواز الاستجمار فيه، فيَبْقى المعتبر ما وراءه.

والثَّالثُ: سُنّةٌ، وهوإذا لم تتجاوز النَّجاسة مخرجها، فغسلُها سُنّةٌ.

والرَّابعُ: مستحبٌّ، وهو إذا بال ولم يتغوّط يَغسل قُبله.

والخامسُ: بدعةٌ، وهو الاستنجاءُ من الرِّيح إذا لم يظهر الحدث من السَّبيلين.

قال: (**ويجوز بالحجر وما يقوم مقامه يمسحه حتى يُنقيه**)؛ لأنّ المقصود الإنقاء، فبأيِّ شيءٍ حصل جاز.

(**والغُسل**) بالماء (**أفضل**)؛ لأنَّه أبلغُ في الإنقاء والنَّظافة[1].

---

(١) المعروف أنّ الوجوبَ إن ساوى قدر الدرهم لا إن جاوز، فإن إزالته فرض، قال في المراقي: «وإن تجاوزت النجاسة مخرجَها، وزاد المتجاوز بانفراده على قدر الدرهم وزناً في المتجسِّدة، ومساحةً في المائعة، لا تَصِحُّ معه الصّلاة؛ لزيادته عن القدرِ المعفوِّ عنه إذا وُجِدَ ما يُزيلُه من مائعٍ أو ماء».

قال: (**وإذا تعدَّت النَّجاسة المخرج لم يجز إلا الغَسل**)، وقد بيَّناه.

قال: (**ولا يَستنجي بيمينِهِ**[٢] **ولا بعظمٍ ولابروثٍ**)؛ لنهيه ﷺ عن ذلك[٣].

(**ولا بطعام**)؛ لما فيه من إضاعةِ المال، وقد نَهَىٰ عنه، فإن استنجىٰ بهذه الأشياء جاز ويُكره؛ لأنّ المنعَ لمعنىٰ في غيرِه فلا يمنع حصولَ الطهارة كالاستنجاء بثوب الغير ومائه.

قال: (**ويُكره استقبال القبلة واستدبارها في الخلاء**) في البيوت والصّحارىٰ؛ لقوله ﷺ: «لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «نزلت هذه الآية في أهل قباء: {فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَن يَتَطَهَّرُواْ وَاللهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِين}[التوبة: ١٠٨]»في سنن الترمذي ٥: ٢٨٠، وسنن أبي داود ١: ٥٨، وسنن ابن ماجة ١: ١٢٨.

وعن أنس رضي الله عنه: «إنَّ رسول الله ﷺ دخل حائطاً وتبعه غلام معه ميضأة ـ الإناء الذي يتوضأ به ـ، هو أصغرنا، فوضعها عند سدرة ـ شجرة النبق ـ، فقضىٰ رسول الله ﷺ حاجته، فخرج علينا وقد استنجىٰ بالماء» في صحيح مسلم ١: ٢٢٧.

وعن علي رضي الله عنه: «إنَّهم كانوا يبعرون بعراً وأنتم تثلطون ثلطاً فاتبعوا الحجارة الماء» في سنن البيهقي الكبرىٰ ١: ١٠٦، والآثار ١: ٧، ومصنف ابن أبي شيبة ١: ١٤٢.

(٢) فعن أبي قتادة رضي الله عنه، قال ﷺ: «إذا بال أحدكم فلا يأخذن ذكره بيمينه، ولا يستنج بيمينه، ولا يتنفس في الإناء» في صحيح البخاري ١: ٦٩، وصحيح مسلم ١: ٢٢٥.

(٣) فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال ﷺ: «لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام، فإنَّها زاد إخوانكم من الجنّ» في سنن النسائي الكبرىٰ ١: ٧٢، وسنن الترمذي ١: ٢٩.

غرّبوا»[١].

وعن أبي حنيفة ﷺ في الاستدبار: لا بأس به؛ لأنَّه غيرُ مقابل للقبلة، وما ينحطُّ ينحطُّ نحو الأرض.

ولا يُستعمل في الاستنجاء أكثر من ثلاثة أصابع[٢]، ويستنجي بعرضها لا برؤوسها، وكذلك المرأة؛ وقيل: تستنجي برؤوس أصابعها.

---

(١) فعن أبي أيوب ﷺ قال ﷺ: «إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة، ولا تستدبروها ببول، ولا غائط، ولكن شرقوا أو غربوا» في صحيح مسلم ١: ٢٤٤.
وعن أبي هريرة ﷺ قال ﷺ: «إذا جلس أحدكم على حاجته، فلا يستقبل القبلة، ولا يستدبرها» في صحيح مسلم ١: ٢٢٤.

(٢) أي: يستنجي بأصبع أو أصبعين أو ثلاث، ولا يستعمل جميع الأصابع؛ لأنّ ذلك الموضع لا تتسع فيه الأصابع كلها، فلو استعمل الأصابع كلها يخرج الماء النجس من بين أصابعه، ويسيل على فخذيه فينجس به فخذاه وعسى لا يشعر به، أو نقول المقصود يحصل بالثلاث، ففي الزِّيادة على الثلاث استعمال النجاسة بلا ضرورة، وإن كان المستنجي رجلاً يستنجي بأوساط أصابعه، وإن كان امرأة تستنجي برؤوس الأصابع عند بعض المشايخ، وعند بعضهم: تستنجي بأوساط الأصابع، كما في المحيط ١: ٤٤.

كتاب الصَّلاة

الصَّلاةُ في اللغة[١]: الدعاء، قال الله تعالى: {وَصَلِّ عَلَيۡهِمۡ}[التوبة: ١٠٣]: أي ادع لهم، وقال ﷺ: «وصلت عليهم الملائكة»[٢]: أي دعت لكم، وقال الأعشى[٣]: وصلّى على دنها وارتسم[٤]: أي دعا.

---

(١) الصلاة: فعالة من صلى، واشتقاقها من الصلا، وهو العظم الذي عليه الأليتان؛ لأنّ المصلي يحرك صلويه في الركوع والسجود، وسمي الدعاء صلاة؛ لأنه منها، كما في المغرب ص٢٧٢. والدعاء؛ لقوله جَلَّ جَلالُه: {وَصَلِّ عَلَيۡهِم}[التوبة: ١٠٣]: أي ادع لهم. ومشتركة بين الدعاء والتعظيم والرحمة والبركة، ومنه قوله ﷺ: «اللهم صلّ على آل أبي أوفى» في صحيح مسلم ٢: ٧٥٦، وصحيح البخاري ٢: ٥٤٤: أي بارك عليهم، أو ارحمهم، كما في المصباح المنير ص٣٤٧.

(٢) فعن أنس رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ جاء إلى سعد بن عبادة، فجاء بخبز وزيت، فأكل، ثم قال النبي ﷺ: أفطر عندكم الصائمون، وأكل طعامكم الأبرار، وصلت عليكم الملائكة» في سن أبي داود٣: ٣٦٧، والسنن الكبرى للنسائي٩: ١١٩، وسنن ابن ماجة١: ٥٥٦، وصحيح ابن حبان١٢: ١٠٧.

(٣) وهو ميمون بن قيس بن جندل الوائلي، أبو بصير، المعروف بأعشى قيس، ويُقال له: والأعشى الكبير: من شعراء الطبقة الأولى في الجاهلية، وأحد أصحاب المعلقات، كان كثير الوفود على الملوك من العرب والفرس، غزير الشِّعر، يسلك فيه كل مسلك، وليس أحد ممن عرف قبله أكثر شعراً منه، (ت٧هـ). ينظر: الأعلام٧: ٣٤١.

(٤) ينظر: المعاني الكبير١: ٤٤٧، وأدب الكاتب١: ١٢١.

وفي الشَّرع: عبارةٌ عن أركانٍ مخصوصةٍ وأذكارٍ معلومةٍ بشرائط محصورةٍ في أوقاتٍ مقدَّرةٍ.

وهي فريضةٌ محكمةٌ يَكفر جاحدُها[1]، ولا يسع تركُها[2].

ثبتت فرضيتُها بالكتاب والسُّنة وإجماع الأمّة.

---

(١) أما تارك الصلاة كسلاً يفسق، ويحبس حتى يصلي؛ لأنَّه يحبس لحق العبد فحق الله ﷻ أحق؛ فعن عبادة ﵁، قال ﷺ: «خمس صلوات افترضهن الله على عباده، فمن جاء بهن وقد أكملهن ولم ينتقصهن استخفافاً بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة، ومَن جاء بهن وقد انتقصهن استخفافاً بحقهن لم يكن له عند الله عهد، إن شاء عذبه وإن شاء رحمه» في صحيح ابن حبان ٥: ٢٣، والأحاديث المختارة ٨: ٣٦٥، وسنن أبي داود ٢: ٦٢.

(٢) أي على البالغين العقلاء، فلا تجب الصَّلاة على المجنون؛ لأنَّه غير مكلف، لكن تصح منه الصلاة؛ فعن علي ﵁ قال ﷺ: «رفع القلم عن ثلاثة: عن الصبي حتى يبلغ، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن المعتوه حتى يبرأ» في سنن أبي داود ٤: ١٤٠، وسن النسائي الكبرى ٤ : ٣٢٤، ومسند الطيالسي ١: ١٥.

ولا تجب الصلاة على الصغير؛ إذ لا خطاب عليه، لكن تصح منه، ويؤمر الصغار بالصلاة إذا وصلوا في السن لسبع سنين، ويضربون عليها لعشر سنين باليد ولا يزيد عن ثلاث ضربات بيده؛ رفقاً بهم، والضرب لهم باليد لا بالعصى؛ لأنَّ الضرب بالعصى يكون بجناية صدرت من مكلّف، ولا جناية من الصغير، فعن سبرة ﵁، قال ﷺ: «عَلِموا الصبي الصلاة ابن سبع سنين، واضربوه عليها ابن عشر» في سنن الترمذي ٢: ٢٥٩، وصحيح ابن خزيمة ٢: ١٠٢.

أمّا الكتاب: فقوله تعالى: {إِنَّ الصَّلاَةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا} [النساء: ١٠٣]: أي فرضاً موقتاً.

وأمّا السُّنّة فقوله ﷺ: «بُني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأنّ محمّداً رسول الله، وإقام الصَّلاة، وإيتاء الزَّكاة، وحَجِّ البَيت، وصومِ رمضان»(١).

وعليه إجماع الأمّة.

وسببُ وجوبها: الوقتُ بدليلِ إضافتها إليه، وهي دلالةُ السَّببية: كحدِّ الزِّنا وكفَّارة اليمين.

---

(١) فعن ابن عمر رضي الله عنهما في صحيح البخاري١: ١١.
ويحمل ما روي عن جابر رضي الله عنه، قال ﷺ: «إنَّ بين الرَّجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة» في صحيح مسلم ١: ٨٨، على التهويل والتعظيم لمكانة الصلاة، قال اللكنوي في نفع المفتي ص١٧٧: «والأحاديث الدالة على كفر التارك محمولة على الزجر والتوبيخ».
وتحمل على معنى الكفر لغةً، قال الطحاوي: «إنَّ الكفر المذكور في هذا الحديث خلاف الكفر بالله، وإنَّما هو عند أهل اللغة: أنَّه يغطي إيمان تارك الصلاة، ويغيبه حتى يصير غالباً عليه مغطياً له، ومن ذلك...قول الله جل جلاله: {كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ} [الحديد: ٢٠]: يعني الزراع الذين يغيّبون ما يزرعون في الأرض لا الكفار بالله جل جلاله، قوله ﷺ: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» في صحيح مسلم ١: ٦١، ولم يكن ذلك على الكفر بالله عز وجل، ولكنَّه غطاه إيمانه من قبيح فعله».

ويجب في جزءٌ من الوقتِ مطلقٌ للمُكلَّفِ تعيينه بالأداء، إلاّ أنّه إذا لم يصل حتىٰ ضاق الوقت تعيّن ذلك الجزءُ للوجوب، حتىٰ لو أخّرها عنه أثم؛ لأنّه تعالىٰ أمر بالصَّلاة في مطلق الوقت فلا يتقيَّد بجزءٍ معيّن.

قال: (**وقتُ الفجر إذا طَلَع الفجر الثَّاني المعترض إلى طلوع الشَّمس**).

الفجر فجران:

١. كاذبٌ: وهو الذي يبدو طولاً، ثمّ تعقبه ظلمةٌ، فلا يخرج به وقت العشاء، ولا يَحرُمُ الأكلُ علىٰ الصَّائم.

٢. وصادقٌ: وهو البياضُ المعترضُ في الأُفق، فيَحرُمُ به السَّحور، ويدخل به وقت الفجر، قال ﷺ: «لا يغرنكم أذان بلال ولا الفجر المستطيل، ولكن الفجر المستطير»[1].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: إنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «إنّ للصَّلاة أوّلاً وآخراً، وإنّ أوّلَ وقتِ صلاةِ الفَجر حين يطلع الفجر، وآخر وقتها حين تطلع الشَّمس»[2].

---

(١) فعن سمرة بن جندب رضي الله عنه، قال ﷺ: (لا يغرنَّكم من سحوركم أذان بلال، ولا بياض الأفق المستطيل هكذا حتىٰ يستطير ـ أي ينتشر وينبسط ـ هكذا)، وحكاه حماد: بيديه، قال: يعني معترضاً، في صحيح مسلم٢: ٧٧٠.

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «إن للصلاة أولاً وآخراً...وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر وإن آخر وقتها حين تطلع الشَّمس» في سنن الترمذي١: ٢٨٤.

قال: (**ووقتُ الظُّهر من زَوالِ الشَّمس إلى أن يَبلغَ الظِّلُّ مثلَيْه سوى فيء الزَّوال**)، ولا خلاف في أوّل الوقت، واختلفوا في آخره، فالمذكورُ قول أبي حنيفة رضي الله عنه[١].

وقال أبو يوسف ومحمّد رضي الله عنهما: إذا صار الظِّلّ مثلَه، وهو روايةُ الحَسَن عن أبي حنيفة رضي الله عنه[٢].

وذَكَرَ في «المنتقى»: رواية أَسَد[١] عن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنّه إذا صار ظلّ كلّ شيءٍ مثلَه خرجَ وقتُ الظُّهر، ولا يدخل وقتُ العصر حتى يصير مثلَيه، فيكون بينهما وقتٌ مهملٌ[٢].

---

(١) واختار هذه الرواية أصحاب المتون كالنسفي في الكَنْز ص٨، والمختار ١: ٥٢، وغرر الأحكام ١: ٥١، وصححه صاحب المراقي ص٢٠٢، والبحر ١: ٢٥٧-٢٥٨، وفيه: قال في البدائع: أنها المذكورة في الأصل، وهو الصحيح، وفي النهاية: إنها ظاهر الرواية عن أبي حنيفة، وفي غاية البيان: وبها أخذ أبو حنيفة وهو المشهور عنه،وفي الينابيع: وهو الصحيح، وفي تصحيح قاسم: إنّ برهان الشريعة المحبوبي اختاره وعوَّل عليه النسفي، ووافقه صدر الشريعة، ورجح دليله، وفي الغياثية: وهو المختار، وصححها الكرخي. ينظر: المحيط ص٦٧.

(٢) اختارها الطحاوي في مختصره ص٢٣، واستظهره الشرنبلالي في حاشيته على الدرر ١: ٥١، واختاره صاحب الدر المختار ص٢٤٠،وقال:وفي غرر الأذكار وهو المأخوذ به، وفي البرهان: وهو الأظهر لبيان جبريل،وهو نص في الباب،وفي الفيض: وعليه عمل الناس اليوم وبه يفتى.

لهما: إمامةُ جبريل عليه السلام، وهو ما رَوَىٰ ابنُ عبَّاس رضي الله عنهما عن النَّبيِّ ﷺ أنّه قال: «أمني جبريل عليه السلام مرّتين عند البيت، فصلَّىٰ بي الظُّهر في اليوم الأَوَّل حين زالت الشَّمس، والعصر حين صار ظلّ كلّ شيءٍ مثله، وصلىٰ بي في اليوم الثَّاني الظُّهر حين صار ظلُّ كلُّ شيءٍ مثلَه، والعصر حين صار ظِلّ كلّ شيءٍ مثلَيه، وقال: ما بين هذين الوقتين وقتٌ لك ولأُمّتك»(٣).

---

(١) وهو أسد بن عمرو بن عامر القشيري البجلي، أبو المنذر، قاض من أهل الكوفة، من أصحاب الإمام أبي حنيفة، وهو أول من كتب كتب أبي حنيفة، (ت١٨٨هـ). ينظر: الأعلام١: ٢٩٨، وطبقات ابن الحنائي ص٦١.

(٢) استحسن صاحب رد المحتار ١: ٢٤٠ أن الاحتياط أن لا يؤخر الظهر إلى المثل، وأن لا يصلي العصر حتىٰ يبلغ المثلين؛ ليكون مؤدياً للصلاتين في وقتهما بالإجماع. وينظر: فتح القدير ١: ١٩٣.

(٣) فعن ابن عبَّاس أن النبي ﷺ، قال: «أمّني جبريل عليه السلام عند البيت مرَّتين فصلَّىٰ الظهر في الأولىٰ منهما حين كان الفيء مثل الشِّراك، ثم صلّىٰ العصر حين كان كلّ شيء مثل ظلّه، ثم صلّىٰ المغرب حين وجبت الشمس وأفطر الصائم، ثم صلّىٰ العشاء حين غاب الشفق، ثم صلّىٰ الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام علىٰ الصائم، وصَلَّ المرّة الثانية الظهر حين كان ظلّ كلّ شيء مثله لوقت العصر بالأمس، ثم صلّىٰ العصر حين كان ظلّ كلّ شيء مثليه...» في سنن أبي داود ١: ٢٨٠، وصحيح ابن خزيمة ١: ١٦٨.

ولأبي حنيفة ﵁: قوله ﷺ: «أبردوا بالظُّهر، فإنَّ شدّة الحرّ من فَيح جهنم»[1]، ولا إبراد قبل أن يصيرَ ظِلُّ كلِّ شيءٍ مثلَيه؛ لأنّ شدّةَ الحرّ قبله خصوصاً في الحجاز.

وكذا آخر حديث الإمامة حجّةٌ له؛ لأنَّ إمامتَه الظُّهر حين صار الظِّلّ مثلَه دليل أنّه وقت الظُّهر لا وقت العصر، وهو محلُّ الخلاف، وإذا وَقَعَ التَّعارضُ في خروجِهِ لا يخرج بالشَّكِّ.

---

(١) فعن أبي هريرة وأبي ذر وأبي سعيد ﵃، قال ﷺ: «أبرِدوا بِالصلاة، فإنَّ شِدَّة الحرِّ من فَيحِ جَهَنَّم» في صحيح البُخاري ٣: ١١٨٩.
وعن سليمان بن بريدة عن أبيه ﵁، قال ﷺ: «إن رجلاً سأله عن وقت الصلاة؟ فقال له: صَلِّ معنا هذين ـ يعني اليومين ـ فلما زالت الشمس أمر بلالاً فأذن، ثم أمره فأقام الظهر، ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية، ثم أمره فأقام المغرب حين غابت الشمس، ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق، ثم أمره فأقام الفجر حين طلع الفجر، فلمّا أن كان اليوم الثاني أمره فأبرد بالظهر فأبرد بها، فأنعم أن يبرد بها...» في صحيح مسلم ١: ٤٢٨، وسنن النسائي الكبرى ١: ٤٧٣، والمجتبى ١: ٢٥٩، وسنن ابن ماجة ١: ٢١٩، ومستخرج أبي عوانة ٣: ١، ولا تكون الشمس بيضاء نقية إلا ببلوغ مثليه.
وعن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة زوج النبي ﷺ أنه سأل أبا هريرة ﵁ عن وقت الصلاة، فقال أبو هريرة ﵁: «أنا أخبرك صل الظهر إذا كان ظلك مثلك، والعصر إذا كان ظلك مثليك، والمغرب إذا غربت الشمس، والعشاء ما بينك وبين ثلث الليل، وصل الصبح بغبش يعني الغلس» في موطأ مالك ١: ٨، ومصنف عبد الرزاق ١: ٤٥٠، وإسناده صحيح كما في إعلاء السنن ٢: ٩، وغيره.

(وإذا خَرَجَ وقتُ الظُّهر على الاختلاف دَخَلَ وقتُ العَصر، وآخر وقتها ما لم تغرُبْ الشَّمْس)؛ لقوله ﷺ: «مَن فاتته العصرُ حتى غابت الشَّمس، فكأنّما وُتِرَ أهله ومالُه»[١]، جعلها فائتةً بالغروب فدلَّ أنّه آخر وقتها.

(وإذا غابت الشَّمسُ دَخَلَ وقتُ المغرب)؛ لرواية أبي هريرة رضي الله عنه أنّ النَّبيَّ ﷺ قال: «أوّل وقت المغرب حين تسقط الشَّمس»[٢]، ولا خلاف فيه.

(وآخرُه ما لم يغب الشَّفق)؛ لقوله ﷺ: «وقتُ المغرب ما لم يغب الشَّفق»[٣]، والشَّفَق: البَياضُ الذي يبقى بعد الحُمْرة.

---

(١) فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال ﷺ: «مَن ترك العصر متعمداً حتى تغرب الشَّمس، فكأنما وُتِر أهلَه ومالَه» في مسند أحمد٨: ٤٢٨، ولفظ صحيح البخاري١: ١١٥: «الذي تفوته صلاة العصر، كأنما وتر أهله وماله».

(٢) فعن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه: «فرأيت رسول الله ﷺ صلَّى الظُّهر حين تزول الشَّمس، ورُبما أخرها حين يشتدّ الحرّ، ورأيته يُصلِّي العصر والشَّمس مرتفعةٌ بيضاء قبل أن تدخلها الصُّفرة، فينصرف الرَّجل من الصَّلاة، فيأتي ذا الحليفة قبل غروب الشمس، ويُصلي المغرب حين تسقط الشَّمس» في سنن أبي داود١: ١٠٧، وصحيح ابن خزيمة١: ١٨١، قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٨٣: «رواية أبي هريرة رضي الله عنه تقدَّم في حديث: «أن للصلاة أولاً وآخراً»».

وعن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه: «إن رسول الله ﷺ كان يصلي المغرب إذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب» في صحيح مسلم ١: ٤٤١.

(٣) فعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال ﷺ: «وقت الظهر إذا زالت الشمس، وكان ظل الرّجل كطوله، ما لم يحضر العصر، ووقت العصر ما لم تصفر الشَّمس، ووقت صلاة

وقالا: هو الحُمْرة[1]، وهو روايةُ أَسد عن أبي حنيفة ﵁ كذلك نُقِل عن الخليل[2]، وعن ابن عُمر ﵄ كذلك[3].

ولأبي حنيفة ﵁: قوله ﷺ: «وآخر وقت المغرب إذا اسودّ الأفق»[4].

المغرب ما لم يغب الشفق، ووقت صلاة العشاء إلى نصف الليل الأوسط، ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس، فإذا طلعت الشمس فأمسك عن الصلاة، فإنها تطلع بين قرني شيطان» في صحيح مسلم١: ٤٢٧.

(١) قال في الوقاية ٢: ١٠٥: «وبه يفتى»، وقال الحصكفي في الدر المنتقى ١: ٧٠، والدر المختار١: ٢٤١: هو المذهب، وقال صاحب رمز الحقائق ١: ٢٩، والمراقي ص٢٠٤، والمواهب ق١٩/ أ: «وعليه الفتوى»، وقال صاحب الجوهرة النيرة ١: ٤١: «قولهما أوسع للناس وقوله أحوط». واختاره صاحب الهدية العلائية ص٥٤، وقال ابن عابدين في رد المحتار ١: ٣٦١: «لكن تعامل الناس اليوم في عامة البلاد على قولهما، وقد أيّده في النهر تبعا للنقاية والوقاية والدرر والإصلاح ودرر البحار والإمداد والمواهب وشرحه البرهان وغيرهم مصرِّحين بأن عليه الفتوى».

(٢) وهو الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفَراهيدي الأزديّ اليَحْمَديّ، من مؤلفاته: «العين»، و«العروض»، و«الشواهد»، و«النقط والشكل»، و«النغم»، (ت١٧٠هـ). ينظر: مرآة الجنان١: ٣٦٢-٣٦٧، ووفيات٢: ٢٤٤-٢٤٨.

(٣) فعن ابن عمر ﵄، قال: «الشفق الحُمْرة» في سنن الدارقطني١: ٥٠٧.

(٤) قال المخرّجون: لم نقف عليه بهذا اللفظ من قوله ﷺ، ومعناه من فعله في حديث أبي مسعود ﵁: «ويُصلي المغرب حين تسقط الشَّمس، ويصلي العشاء حين يسود الأفق» في سنن أبي داود١: ١٠٧، وصحيح ابن خزيمة١: ١٨١، كما في الإخبار١: ٨٤.

وعن ثعلب[١]: أنَّه البَياض، وهو مذهب أبي بكر وعائشة ومعاذ ﭫ[٢].

---

(١) وهو أحمد بن يحيى بن زيد النحوي الشيباني بالولاء، أبو العباس، المعروف بثعلب النحوي، كان إمام الكوفيين في النحو واللغة، وكان ثقة حجة صالحاً مشهوراً بالحفظ وصدق اللهجة والمعرفة بالعربية ورواية الشعر القديم، مقدماً عند الشيوخ منذ هو حدث، (٢٠٠-٢٩١هـ). ينظر: وفيات الأعيان ١: ١٠٢، وسير أعلام النبلاء ١٤: ٥-٧.

(٢) قال ابن قطلوبغا في التصحيح ص١٥٤-١٥٦: «قال الإمام أبو المفاخر السديدي في «شرح المنظومة»: «وقد جاء عن أبي حنيفة في جميع التفاريق وغيره أنه رجع إلى قولهما وقال: إنه الحمرة، لما ثبت عنده من حمل عامة الصحابة ﭫ الشفق على الحمرة، وعليه الفتوى»، وتبعه المحبوبي وصدر الشريعة. قلت: ما ذكر من الرجوع فشاذ لم يثبت، لما نقله الكافة عن الكافة من لدن الأئمة الثلاثة وإلى الآن من حكاية القولين، ودعوى حمل عامة الصحابة ﭫ خلاف المنقول.

قال في «الاختيار»: «الشفق: البياض، وهو مذهب أبي بكر الصديق ومعاذ بن جبل وعائشة ﭫ»، قلت: ورواه عبد الرزاق عن أبي هريرة ﭬ وعن عمر بن عبد العزيز ﭬ، ولم يرو البيهقي: الشفق الحمرة إلا عن ابن عمر ﭫ.

وأما اختياره للفتوى، فبناء على ظنٍّ ضعيف وذلك أنه قال: «الشفق الحمرة، وعليه الفتوى؛ لأنّ في جعلِه اسما للبياض لكونه أشفق، إثبات اللغة بالقياس وأنه لا يجوز»، فظن أن هذا هو حجة الإمام، وليس كذلك، إنما حجته الحديث الصحيح مع تفسير الصحابة مع موافقة أصول النظر، على ما سنذكر إن شاء الله تعالى، فكان اختياراً مخالفاً لما هو الأصح رواية ودراية.

(وإذا خَرَج وقتُ المغرب دخلَ وقتُ العشاء) بلا خلاف.

(وآخره ما لم يطلع الفجر)؛ لقوله ﷺ: «وآخرُ وقتِ العشاء ما لم يطلع الفجر»(١).

أما الأول فلأن رواية: «الشفق البياض»، رواية «الأصل»، وهي ظاهر المذهب عنه، ورواية: «إنه الحمرة»، رواية أسد بن عمرو، وهي خلاف ظاهر الرواية عنه.

وأما الثاني ـ وهو ما وعدناه ـ؛ فروى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «... وإن أول وقت العشاء حين يغيب الأفق..»، وغيبوبته بسقوط البياض الذي يعقب الحمرة، وإلا كان بادياً.

وأما أقوال الصحابة الموافقة لهذا الحديث فما قدمناه، وأمّا موافقة أصول النظر؛ فإنه روي عن ابن عمر رضي الله عنهما وغيره «الشفق: الحمرة»، فقد روي ما قدمناه عن غيرهم، وإذا تعارضت الآثار لا يخرج الوقت بالشكّ، كما قاله في «الهداية» وغيرها، فثبت أن قولَ الإمام هو الأصح، كما اختاره النسفي»: أي في الكنز ص٩، وصاحب الملتقى ص١٠، والغرر١: ٥١، والفتح١: ١٩٦، والبحر١: ٢٥٨-٢٥٩، والطحاوي في مختصره ص٢٣، ومن المشايخ من قال: ينبغي أن يؤخذ بقولهما في الصيف وبقوله في الشتاء، كما في الدر المنتقى ١: ٧١.

(١) ذكر مخرجوا الهداية أن الحديث بهذا اللفظ، لم يرد؛ إذ يظهر من مجموع الأحاديث أنّ آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر، وذلك أن في حديث ابن عباس، وأبي موسى، والخُدْري رضي الله عنهم: «أنه ﷺ أخّرها إلى ثلث الليل»، وفي حديث أبي هريرة وأنس رضي الله عنهما: «أنه أخّرها حتى انتصف الليل»، وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «أنه أخّرها حتى ذهب ثلثا الليل»، وفي حديث عائشة رضي الله عنها: «أنه أعتم بها حتّى ذهب عامة الليل»، فثبت

(ووقتُ الوتر وقتُ العِشاء)، إلاّ أنّه مأمورٌ بتقديم العِشاء.

وقالا: أوّلُ وقتِ الوتر بعد العِشاء، وآخرُه ما لم يَطْلُعْ الفَجر.

وهذا الاختلاف بناءً على اختلافهم في صفتِها، فعنده هي واجبةٌ، والوقتُ إذا جمع صلاتين واجبتين، فهو وقتُهما، وإن أمر بتقديم إحداهما كالوقتية والفائتة، وعندهما: هي سنةٌ، فيدخل وقتُها بالفراغ من الفرض كسائر السُّنن[1].

والأصلُ فيه قوله ﷺ: «إنّ اللهَ تعالى زادكم صلاةً، فصلوها ما بين العشاء الآخرة إلى طلوع الفجر، ألا وهي الوتر»[2].

أنّ الليلَ كلّه وقت لها، ويؤيِّدُه كتاب عمر رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشْعَري رضي الله عنه: «وَصَلِّ العشاء أيَّ الليل شئت ولا تُغفلها»، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «لا تُفَوِّت صلاة حتى يجيء وقت الأخرى»، وفي مسلم عن قَتَادة: «والتفريط أن يؤخّر صلاة حتى يدخل وقت الأخرى»، يدل على بقاء الأولى إلى أن يدخل وقت الأخرى، كما في فتح باب العناية ١: ١٩٠، ونصب الراية ١: ٢٠١.

(١) وثمرةُ الخلاف تظهرُ فيمَن صلَّى الوتر قبل العشاء ناسياً، أو صلاهما مُرتبتين، ثم ظهر فساد العشاء دون الوتر، فعند أبي حنيفة رضي الله عنه تُعاد العشاء وحدها؛ لأن الترتيب يسقط بمثل هذا العذر، وعندهما: يعاد الوتر أيضاً؛ لأنه تبعٌ للعشاء، فلا يصح قبلها، كما في فتح باب العناية١: ١٨٢، وعمدة الرعاية١: ١٤٨.

(٢) فعن أبي بصرة الغفاري رضي الله عنه قال ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى قد زادكم صلاة فصلوها فيما بين صلاة العشاء إلى صلاة الصبح وهي الوتر» في المستدرك ٣: ٦٨٤، ومسند أحمد

فصل

(ويُستحبُّ الإسفارُ بالفجر)؛ لقوله ﷺ: «أسفروا بالفجر»[1]، وفي روايةٍ: «نوِّروا بالفجر، فإنّه أعظمُ للأجر»[2].

٦: ٧، وشرح معاني الآثار ١: ٦٨، والمعجم الكبير ٢: ٢٧٩، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢: ٢٣٩: رواه أحمد والطبراني في الكبير، وله إسنادان ثم أحدهما رجاله رجال الصحيح خلا علي بن إسحاق السلمي شيخ أحمد، وهو ثقة.

وعن أبي الوليد العدوي رضي الله عنه قال ﷺ: «إنَّ اللهَ عز وجل قد أَمَدَّكم بصلاةٍ هي خيرٌ لكم من حمرِ النعم، وهي الوتر، فجعلها لكم فيما بين العشاء إلى طلوع الفجر» في سنن أبي داود ٢: ٦١، ومسند الربيع ١: ٨٣، والمستدرك ١: ٤٤٨، وصححه.

(١) فعن رافع بن خديج رضي الله عنه، قال ﷺ: «أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر» في صحيح ابن حبان ٤: ٣٥٧، وسنن الترمذي ١: ٢٨٩، وسنن النسائي ١: ٤٧٨.

(٢) فعن رافع بن خديج رضي الله عنه، قال ﷺ: «نوروا بالفجر، فإنّه أعظم للأجر» في شرح معاني الآثار١: ١٧٩، والمعجم الأوسط٣: ٣٣٤، والمعجم الكبير٤: ٢٥١، وغيرها.

وعن إبراهيم النخعي رضي الله عنه قال: «ما اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ على شيء ما اجتمعوا على التنوير» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٢٨٤، والآثار ١: ٢٠، ٥٠، وشرح معاني الآثار١: ١٨٤، قال الزيلعي في نصب الراية ١: ٢٣٩: سنده صحيح. وقال الإمام الطحاوي في شرح معاني الآثار ١: ١٨٤: «ولا يصح أن يجتمعوا على خلاف ما كان رسول الله ﷺ».

وقال الطَّحاويُّ ﵁: يبدأ بالتَّغليس، ويختم بالإسفار جمعاً بين أحاديث التَّغليس والإسفار[1].

(والإبرادُ بالظُّهر في الصَّيف)؛ لما روينا.

(وتقديمُها في الشِّتاء)؛ لحديثِ أنس ﵁ كان النبيُّ ﷺ: «إذا كان الشِّتاءُ بَكَّرَ بالظُّهر، وإذا كان الصَّيفُ أبرد بها»[2].

قال: **(وتأخيرُ العصر ما لم تتغيّر الشّمس)**؛ لحديث رافع بن خديج ﵁: «أنّ النّبيّ ﷺ أمر بتأخير العصر»[3].

---

(١) قال الطحاوي في شرح معاني الآثار ١: ١٧٩: «ففي هذا الحديث أنّ علياً ﵁ دخل في الصَّلاة عند طلوع الفجر، وليس في ذلك دليل على وقت خروجه منها أي وقت كان، فقد يحتمل أن يكون أطال فيها القراءة، فأدرك التغليس والتنوير جميعاً، وذلك عندنا حسن».

(٢) بهذا اللفظ في شرح المعاني الآثار ١: ١٨٨، وعن أنس ﵁، «كان رسول الله ﷺ إذا كان الحرّ أبرد بالصّلاة، وإذا كان البرد عَجَّلَ» في سنن النسائي الكبرى ١: ٤٦٥، ورجاله ثقات من رجال الصحيح كما في إعلاء السنن ٢: ٣٥، وغيرها.

(٣) فعن رافع بن خديج ﵁: «كان يأمر بتأخير العصر» في المعجم الكبير ٤: ٢٦٧، والكنى والأسماء ٢: ٥٤٩، والصحيح عن رافع ضدّ هذا.

وعن أم سلمة رضي الله عنها، قالت: «كان رسول الله ﷺ أشد تعجيلاً للظهر منكم، وأنتم أشد تعجيلاً للعصر منه» في سنن الترمذي ١: ٣٠٣، ومسند أحمد ٦: ٢٨٩، ومسند أبي يعلى ١٢: ٤٢٦، وفي الجوهر النقي ١: ١١٢: رجاله على شرط الصحيح. كما في إعلاء السنن ٢: ٣٧.

وروى خالد الحَذَّاء عن أبي قِلابة رضي الله عنه أنّه قال: «ما اجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيءٍ كاجتماعهم على تأخير العصر، والتَّبكير بالمغرب، والتَّنوير بالفجر»[١].

والمعتبرُ تغيُّر القرص لا الضُّوء الذي على الحيطان[٢].

وعن عليّ بن شيبان رضي الله عنه قال: «قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فكان يؤخر العصر ما دامت الشمس بيضاء نقية» في سنن أبي داود١: ١١، وسكت عنه، فهو حسن عنده كما ذكره الزيلعي من عادته ناقلاً عن المنذري، كما في إعلاء السنن ٢: ٣٧.
وعن إبراهيم النخعي رضي الله عنه قال: «أدركت أصحاب ابن مسعود رضي الله عنه يؤخرون العصر إلى آخر الوقت» في الآثار لأبي يوسف ١: ٢٠.
(١) بيّض ابن قطلوبغا هاهنا، فعن إبراهيم النخعي قال: «ما اجتمع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على شيء من الصَّلاة، كما اجتمعوا على التنوير بالفجر، والتَّبكير بالمغرب، ولم يكونوا على شيءٍ من التَّطوع أشدّ مثابرةً منهم على أربع قبل الظهر، وركعتين قبل الفجر» في الآثار ص٢٠، وشرح معاني الآثار١: ١٧٩، ومصنف ابن أبي شيبة٣: ١٣٠.
(٢) اختلفوا في حدّ التغيير، قيل: هو أن يتغيّر الشعاعُ على الحيطان، وقيل: أن تتغير الشمس بصفرة أو حمرة ، وقيل: إذا بقي مقدار رمح لم تتغير ودونه قد تغيرت، وقيل: يوضع طست في أرض مستوية، فإن ارتفعت الشمس على جوانبه فقد تغيّرت وإن وقعت في جوفه لم تتغير، وقيل: إن كان يمكن النظر إلى القرص من غير كلفة ومشقة فقد تغيرت، وإلا فلا، قال الزيلعي في التبيين ١: ٨٣: «والصحيح أن يصير القرص بحال لا تحار فيه الأعين، روي ذلك عن الشعبي»، قال الشبلي في حاشيته ١: ٨٣: «قال

قال: **(وتعجيلُ المغرب)** في الزَّمان كلِّه لما تقدَّم، ولقوله ﷺ: «لا تَزال أُمتي بخير ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تشتبك النُّجوم»[١].

قال: **(وتأخير العِشاء إلى ما قبل ثلثِ الليل)**، قال ﷺ: «لولا أن أشق على أُمّتي لأمرتهم بتأخير العِشاء إلى ثلثِ الليل»[٢]، فدلَّ على أنّه أفضل، وتأخيرُها إلى نصف الليل مباحٌ، وإلى ما بعده مكروهٌ؛ لأنّه يُقلِّلُ الجماعة من غير عذرٍ[٣].

شمس الأئمة السَّرَخسيّ ﵁ أخذنا بقول الشعبي ﵁، وهو اعتبار تغيّر القرص، وهو رواية عن أبي حنيفة وأبي يوسف ﵄ في النوادر؛ لأنّ تغيّر الضوء يحصل بعد الزوال،«كاكي»»، وصحّحه أيضاً الشرنبلالي في المراقي ١: ٢٥٦.

(١) فعن العبّاس ﵁، قال ﷺ: «لا تزال أمتي بخير ما لم ينتظروا بالمغرب اشتباك النجوم» في سنن أبي داود١: ١٦٧، وسنن ابن ماجة ١: ٢٢٥، ومسند أحمد ٤: ١٤٧، وقال الأرناؤوط: إسناده حسن، وسنن الدارمي ١: ٢٩٧، والمعجم الكبير ٨: ٨٠.

(٢) فعن أبي هريرة ﵁، قال ﷺ: «لولا أن أشق على أمتي لأخرت العشاء إلى ثلث الليل أو شطر الليل» في صحيح ابن حبان ٤: ٤٠٦، وسنن الترمذي ١: ٣٥، وصححه.

وعن أبي برزة ﵁: «كان رسول الله ﷺ يؤخر العشاء إلى ثلث الليل، ويكره النوم قبلها» في صحيح مسلم ١: ٤٤٧.

(٣) في «مجمعِ الرِّوايات»: التأخير إلى النصفِ مباحٌ في الشتاء؛ لمعارضةِ دليلِ الندب، وهو قطعُ السَّمر المنهي عنه دليلَ الكراهة، فعن عائشة رضي الله عنها قالت: «ما نام رسول الله ﷺ قبل العشاء، ولا سمر بعدها» في سنن ابن ماجة١: ٢٣٠، وهو تقليل

قال: **(ويُستحبُّ في الوتر آخر الليل، فإن لم يثق بالانتباه أوتر أوَّله)**؛ لما روى جابر رضي الله عنه أن النَّبيّ صلى الله عليه وسلم قال: «مَن خاف أن لا يقوم آخر الليل فليوتر أوّله، ومَن طَمِع أن يقوم آخر الليل فليوتر آخره، فإن صلاة آخر الليل محضورة الملائكة»(١)، وذلك أفضل.

قال: **(ويُستحبُّ تأخير الفجر والظُّهر والمغرب، وتَعجيل العصر والعِشاء يوم الغيم)**.

أمّا الفجر؛ فلما روينا.

وأمّا الظهرُ؛ فلئلا يقع قبل الزوال.

وأمّا المغربُ؛ فلئلا يقع قبل الغروب.

الجماعة؛ لأنَّه أقلّ ما يقوم الناس إلى نصف الليل، فتعارضا فثبتت الإباحة، والتأخير إلى ما بعد النصف مكروه لسلامة دليل الكراهة عن المعارض، والكراهةُ تحريميّة، كما في المراقي.

(١) فعن جابر رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم: «مَن خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله، ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل، فإن صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل» في صحيح مسلم ١: ٥٢٠.

وعن أبي قتادة رضي الله عنه: «إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر رضي الله عنه: متى توتر؟ قال أوتر من أول الليل، وقال لعمر رضي الله عنه: متى توتر؟ قال: أوتر آخر الليل، فقال لأبي بكر: أخذ هذا بالحزم، وقال لعمر رضي الله عنه: أخذ هذا بالقوة» في سنن أبي داود ١: ٤٥٥، وصحيح ابن حبان ٦: ١٩٩، وصحيح ابن خزيمة ٢: ١٤٥.

وأمّا تعجيلُ العصر؛ فلئلا يقع في الوقت المكروه.

وأمّا العِشاءُ؛ فلئلا يؤدي إلى تقليلِ الجماعةِ؛ لمجيء المطر والثَّلج.

فصل

(لا تجوز الصَّلاةُ[١]**، وسجدةُ التِّلاوة**[٢]**، وصلاةُ الجَنازة**[٣] **عند طُلُوع الشَّمس وزوالها وغروبها)؛** لحديث عُقبة بن عامر الجُهنيّ رضي الله عنه، قال: «ثلاثةُ أوقات نهانا رسول الله ﷺ أن نُصلِّي فيها، وأن نقبرَ فيها موتانا: عند طُلُوع

---

(١) أي: سواء كان فرضاً أو نفلاً، إلا ما وجب ناقصاً، كما في عصر يومه فلا يُمنع عصرُ يومه، ولا يكره الأداء في وقت الغروب؛ لأنه أداها كما وجبت؛ لأن سبب الوجوب آخر الوقت إن لم يؤد قبله، وإلا فالجزء المتصل بالأداء فأداها كما وجبت فلا يكره فعلها فيه، وإنما يكره تأخيرها إليه، كما في تبيين الحقائق ١: ٨٥-٨٦.

(٢) أي: ما تلاها قبل هذه الأوقات؛ لأنها وجبت كاملة فلا تتأدّى بالناقص، وأما إذا تلاها في هذه الأوقات جاز أداؤها فيها من غير كراهة، لكن الفضل تأخيرها؛ ليؤديها في الوقت المستحب؛ لأنها لا تفوت بالتأخير بخلاف صلاة العصر، كما في تبيين الحقائق ١: ٨٥.

(٣) أي: ما حضرت قبل هذه الأوقات، فإن حضرت فيها جازت من غير كراهة؛ لأنها أديت كما وجبت؛ إذ الوجوب بالحضور، وهو أفضل، والتأخير مكروه، كما في الوقاية ص١٣٧، فعن علي رضي الله عنه قال ﷺ: «لا تؤخروا الجنازة إذا حضرت» في سنن ابن ماجة ١: ٤٧٦، وسنن الترمذي ٣: ٣٨٧، وقال: غريب وما أرى إسناده بمتصل.

الشَّمس حتى ترتفعَ، وعند زوالها حتى تزولَ، وحين تُضيف للغُروب حتى تَغْرُبَ»[١].

والمرادُ بقوله أن نقبرَ: صلاة الجنازة[٢].

وعن عَمْرو بن عَبَسَة ﵁ قال: «قلت: يا رسول الله هل من السَّاعات ساعات أفضل من الأُخرى؟ قال: جوف الليل الأخير أفضل، فإنّها متقبَّلة حتى يطلع الفجر، ثمّ انته حتى تطلع الشَّمس، وما دامت كالحَجَفة فأمسك حتى تشرق، فإنّها تطلع بين قَرْني الشَّيطان، ويَسجد لها الكُفّار، ثمّ صلِّ فإنّها مشهودةٌ متقبَّلةٌ حتى يقوم العمود على ظلِّه، ثمّ انته فإنّها ساعةٌ تُسْجَر فيها الجَحيم، ثمّ صلِّ إذا زالت إلى العصر ثمّ انته، فإنّها تغيب بين قَرْني شَيطان،

---

(١) فعن عقبة بن عامر الجهني ﵁، قال: (ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا أن نصلي فيهن أو أن نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة، حتى تميل الشمس، وحين تضيف الشمس للغروب حتى تغرب) في صحيح مسلم ١: ٥٦٨.

وعن ابن عباس ﵁ قال: «شهد عندي رجال مرضيون وأرضاهم عندي عمر إن النبي ﷺ نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس وبعد العصر حتى تغرب» في صحيح البخاري ١: ٢١١.

(٢) فسَّره ابنُ المبارك على ما نقله التِّرمذي، وقد جاءت رواية تصرح بذلك رواه أبو حفص عمر بن شاهين في كتاب الجنائز، ولفظه: قال: «نهانا رسول الله ﷺ أن نصلي على موتانا عند طلوع الشمس»، كما في الإخبار ١: ٩١.

ويسجدُ لها الكفّار»[1].

قال: **(إلاّ عصر يومه عند الغروب)**؛ لأنَّ السَّببَ هو الجزءُ القائم من الوقت كما بَيَّنَّا[2]، فقد أدّاها كما وَجَبَت، قال ﷺ: «مَن أدرك ركعةً من العصرِ قبل أن تغربَ الشَّمسُ فقد أدركها»[3].

وقال: **(ولا يتنفَّل بعد الفجر حتى تطلعَ الشَّمس، ولا بعد العَصر حتى تغرب)**[4]؛ لحديث أبي سعيد الخدري ﷺ: «إنّ النبيَّ ﷺ نهى عن الصَّلاة في

---

(١) فعن عمرو بن عبسة السلمي ﷺ، فقلت: «يا نبي الله أخبرني عمّا علمك الله وأجهله، أَخبرني عن الصَّلاة، قال: صلِّ صلاةَ الصُّبح، ثمّ أقصر عن الصَّلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع، فإنها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان، وحينئذٍ يسجد لها الكفّار، ثمّ صلّ، فإنّ الصَّلاة مشهودةً محضورةً حتى يستقل الظّل بالرُّمح، ثمّ أقصر عن الصَّلاة، فإنّ حينئذٍ تُسْجَر جهنم، فإذا أقبل الفيء فصل، فإنّ الصَّلاة مشهودةً محضورةً حتى تُصلّي العصر، ثمّ أقصر عن الصَّلاة حتى تغرب الشَّمس، فإنها تغرب بين قَرْني شيطان، وحينئذٍ يسجد لها الكفار» في صحيح مسلم١: ٥٦٩.

(٢) في بداية كتاب الصلاة.

(٣) فعن أبي هريرة ﷺ قال ﷺ : «مَن أدركَ ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس، فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغربَ الشمسُ فقد أدرك العصر» في صحيح البخاري ١: ٢٠٤، وصحيح مسلم ١: ٤٢٤.

(٤) الأوقات المكروهة نوعان:

الأول: الشروق والاستواء والغروب، فلا ينعقد فيه شيء من الصلوات إذا شرع بها فيه، وتبطل إن طرأ عليها، إلا صلاة جنازة حضرت فيها، وسجدة تليت آيتها فيها،

هذين الوقتين»[١].

ويجوز أن يُصلي في هذين الوقتين الفوائتَ ويَسجدُ للتِّلاوة، ولا يُصلي ركعتي الطَّواف؛ لأنَّ النَّهي لمعنىٰ في غيره، وهو شغلُ جميع الوقت بالفرض؛ إذ ثوابُ الفرض أعظمُ، فلا يَظْهَرُ النَّهي في حقِّ فرضٍ مثله، وظَهَرَ في ركعتي الطَّواف؛ لأنّه دونه.

قال: (**ولا بعد طلوع الفجر بأكثر من ركعتي الفجر**[٢]**، ولا قبل المغرب،**

وعصر يومه، والنفل، والنذر المقيّد بها، وقضاء ما شرع به فيها ثم أفسده، فتنعقد هذه الستّة بلا كراهة أصلاً في الأولىٰ منها، ومع الكراهة التنزيهية في الثانية، والتحريمية في الثالثة، وكذا في البواقي، لكن مع وجوب القطع والقضاء في وقتٍ غيرِ مكروه.
والثاني: ما بين الفجر والشمس، وما بين صلاة العصر إلىٰ الاصفرار، فإنَّه ينعقد فيه جميع الصلوات من غير كراهة إلا النفل الواجب لغيره ـ وهو ما يتوقَّفُ وجوبُه علىٰ فعلِه: كمنذورٍ وركعتي الطواف وسجدتي سهو ـ، فإنَّه ينعقد مع الكراهة، فيجب القطع والقضاء في وقت غير مكروه، كما في الدر المختار ورد المحتار ١: ٣٧٣.

(١) فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال ﷺ: «لا صلاة بعد صلاة العصر حتىٰ تغرب الشمس، ولا صلاة بعد صلاة الفجر حتىٰ تطلع الشمس» في صحيح مسلم ١: ٥٦٧، وصحيح البخاري ١: ٤٠٠.

(٢) فعن حفصة رضي الله عنها، قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا طلع الفجر لا يصلي إلا ركعتين خفيفتين» في صحيح مسلم ١: ٥٠٠.
وعن يسار مولىٰ ابن عمر رضي الله عنهما قال: «رآني ابن عمر وأنا أصلي بعدما طلع الفجر، فقال: يا يسار كم صليت؟ قلت: لا أدرىٰ. قال: لا دريت إن رسول الله ﷺ خرج علينا ونحن

ولا قبل صلاة العيد)؛ لأنّه ﷺ لم يفعل ذلك مع حرصِهِ على الصّلاة[1].

وفي الثَّاني تأخيرُ المغرب[2]، ....

نُصلِّي هذه الصلاة، فقال: ألا ليبلغ شاهدكم غائبكم أن لا صلاةَ بعد الصبح إلاّ سجدتان» في مسند أحمد ٢: ١٠٤، وسنن أبي داود ٢: ٢٥.

(١) فعن أبي سعيد الخدري ﷺ، قال: «كان رسول الله ﷺ لا يصلي قبل العيد شيئاً، فإذا رجع إلى منزله صلى ركعتين» في سنن ابن ماجة ١: ٤١٠، وغيرها.

وعن ابن عباس ﷺ: «أنَّ رسول الله ﷺ خرج يوم أضحى أو فطر فصلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدهما» في صحيح مسلم ٢: ٦٠٦، وصحيح البخاري ١: ٣٣٦، وغيرهما.

(٢) فعن بريدة ﷺ، قال ﷺ: «بين كل أذانين صلاة إلا المغرب»، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٣٩١: «رواه البَزّار، وفيه حيان بن عبيد الله ذكره ابن عدي، وقيل: إنه اختلط».

وعن طاوس ﷺ، قال: سئل ابن عمر ﷺ عن الركعتين قبل المغرب، فقال: «ما رأيت أحداً على عهد رسول الله ﷺ يصليهما» في سنن أبي داود ٢: ٢٦، قال النووي: إسناده حسن، كما في إعلاء السنن ٢: ٥٩.

وعن جابر ﷺ قال: «سألنا نساء رسول الله ﷺ هل رأيتن رسول الله ﷺ يُصلّي الركعتين قبل المغرب؟ فقلن: لا، غير أن أم سلمة قالت: صلاهما عندي مرة، فسألته ما هذه الصلاة؟ فقال: نسيت الركعتين قبل العصر فصليتهما الآن» رواه الطبراني في مسند الشاميين بإسناد حسن، كما في نصب الراية ٢: ١٤١.

وعن حماد ﷺ أنه سأل إبراهيم النخعي ﷺ عن الصلاة قبل المغرب قال: فنهاه عنها وقال: (إن رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر ﷺ لم يكونوا يصلونها) رواه محمد في الآثار كما في نصب الراية ٢: ١٤١، والدراية ١: ١٩٩، وقال التهانوي في إعلاء السنن ٢: ٦٤: رجاله ثقات مع إرساله.

وهو مكروهٌ[١].

(ولا إذا خَرَجَ الإمام يوم الجمعة)؛ لقوله ﷺ: «إذا خرج الإمامُ فلا صلاة ولا كلام»[٢].

---

(١) الكراهة تنزيهية كما في رد المحتار ينظر: إعلاء السنن ٢: ٥٩، وقال العلامة التهانوي في إعلاء السنن ٢: ٦٠-٦١: الجواب الصحيح المحققُ أنه لا ينكر جواز الركعتين قبل المغرب، وإنما ينكر وضعهما موضع السنة، ويدل على ذلك حديث البخاري ١١٨٣، وفيه: «صلوا قبل المغرب، ثم قال في الثالثة: لمن شاء كراهية أن يتخذها الناس سنة»، وصيغة الأمر فيه محمولٌ عنده على الجواز...ووجه قول الحنفية بكراهة التنفل قبل المغرب مع أن الجواز ثابت بالأحاديث هو أن الأحاديث في هذا الباب متعارضة، فقوله ﷺ: «صلوا المغرب لفطر الصائم وبادروا طلوع النجم» رواه أحمد ٥: ٤٢١، وغيره من الأحاديث الدالة على تأكيد التعجيل في المغرب تقتضي كراهة التنفل قبلها لما فيه من مظنة التأخير، وقد أجمعت الأمة على أن التعجيل في المغرب سنة.

(٢) فعن ابن عمر رضي الله عنه قال ﷺ: «إذا دخل أحدكم المسجد، والإمام على المنبر، فلا صلاة، ولا كلام، حتى يفرغ الإمام» في المعجم الكبير ٣٢٨٠، وحسنه في إعلاء السنن ٢: ٦٨.

وعن نبيشة الهذلي رضي الله عنه، قال ﷺ: «إن المسلم إذا اغتسل يوم الجمعة، ثم أقبل إلى المسجد لا يؤذي أحداً، فإن لم يجد الإمام خرج صلى ما بدا له، وإن وجد الإمام قد خرج جلس فاستمع وأنصت حتى يقضي الإمام جمعته وكلامه، إن لم يغفر له في جمعته تلك ذنوبه كلها أن تكون كفارة للجمعة التي قبلها» في مسند أحمد ٥: ٧٥، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢: ١٧١: «ورجاله رجال الصحيح خلا شيخ أحمد،وهو ثقة».

قال: (**ولا يُجمع بين صَلاتين في وقتٍ واحدٍ في حَضَرٍ ولا سَفَر**)[1]؛ لقوله تعالى: {إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا}[النساء: ١٠٣]: أي مؤقتاً، وفي الجمع تغيير الوقت، ويجوز الجمع فعلاً لا وقتاً، وهو تأويلُ ما

---

(١) للنصوص القطعية من القرآن والحديث الواردة بتعيين الأوقات، فلا يجوز تركها إلا بدليل مثلها، ومنها: عن أبي ذر ﵁ قال ﷺ: «صلِّ الصلاة لوقتها» في صحيح مسلم١: ٤٤٨.

وعن ابن مسعود ﵁ قال: «ما رأيت رسول الله ﷺ صلى صلاة إلا لميقاتها إلا صلاتين صلاة المغرب والعشاء بجمع وصلّى الفجر يومئذٍ قبل ميقاتها» في صحيح مسلم٢: ٩٣٨، وصحيح البخاري ٢: ٦٠٤.

وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «كان رسول الله ﷺ في السَّفر يؤخر الظهر ويُقَدِّمُ العصر ويؤخر المغرب ويُقدم العشاء» في شرح معاني الآثار ١: ١٦٤، ومسند أحمد ٦: ١٣٥، وإسناده حسن. كما في إعلاء السنن ٢: ٨٥، وغيرها.

وعن أبي قتادة ﵁، قال ﷺ: «إنَّه ليس في النوم تفريط، إنَّما التَّفريط على مَن لم يصل الصلاة حتى يجيء وقت الصلاة الأُخرى» في صحيح مسلم ١: ٤٧٣، وصحيح ابن خزيمة ٢: ٩٥، وغيرها.

وعن نافع ﵁ قال: «خرجت مع عبد الله بن عمر في سفر ... وغابت الشمس ... فلما أبطأ قلت: الصلاة يرحمك الله، فالتفت إلي ومضى حتى إذا كان في آخر الشفق نزل فصلى المغرب، ثم أقام العشاء وقد توارى الشفق فصلى بنا، ثم أقبل علينا فقال: إن رسول الله ﷺ كان إذا عجل به السير صنع هكذا» في سنن النسائي ١: ٤٩٠، والمجتبى ١: ٢٨٧، وإسناده صحيح كما في إعلاء السنن ٢: ٨٨، قال عبد الحق: «وهذا نص على أنه صلَّى كل واحدة منهما في وقتها»، كما في تبيين الحقائق ١: ٨٨.

روي: أنّه ﷺ «جمع بين صلاتين»[1]، وتفسيرُه: أنّه يؤخر الظُّهر إلى آخر وقتها، ويُقدِّم العَصر في أوّل وقتها[2].

وعن علي رضي الله عنه: «إنه كان إذا سافر سار بعدما تغرب الشَّمس حتى تكاد أن تظلم، ثم ينزل فيصلي المغرب، ثم يدعو بعشائه فيتعشى، ثم يصلي العشاء، ثم يرتحل ويقول هكذا كان رسول الله ﷺ يصنع» في سنن أبي داود ٢: ١٠، والأحاديث المختارة ٢: ٣١٢، وإسناده صحيح كما في إعلاء السنن ٢: ٨٦.

وعن نافع وعبد الله بن واقد إن مؤذن ابن عمر رضي الله عنه، قال: «الصلاة. قال: سر سر حتى إذا كان قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب، ثم انتظر حتى غاب الشفق وصلى العشاء، ثم قال: إن رسول الله ﷺ كان إذا عجل به أمر صنع مثل الذي صنعت» في سنن أبي داود ٢: ٦، وسنن البيهقي الكبير ١: ١١٤، وسنن الدارقطني ١: ٣٩٣، وغيرها، وإسناده صحيح كما في إعلاء السنن ٢: ٨٥، وغيرها.

(١) فعن ابن عباس رضي الله عنه قال: «صلى رسول الله ﷺ الظهر والعصر جميعاً بالمدينة بلا خوف ولا سفر، قال أبو الزبير: فسألت سعيداً لم فعل ذلك، فقال: سألت ابن عباس كما سألتني فقال: أراد أن لا يحرج أحداً من أمته» في صحيح مسلم ١: ٤٩٠.

(٢) وتأويل ما روي من الجمع إن صحّ أنه ﷺ صلى الظهر في آخر وقته، والعصر في أول وقته، وكذا فعل بالمغرب والعشاء، فيصير جامعا فعلاً لا وقتاً، ويحمل تصريح الراوي بخروج وقت الأولى على أنه تجوز لقربه منه كقوله جل جلاله: {فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ}[الطلاق: ٢] أي قاربن بلوغ الأجل؛ إذ لا يقدر على الإمساك بعد بلوغ الأجل، أو يحمل على أن الرّاوي ظن ذلك، أو ظنّ الرَّاوي أنهما وقعا في وقت واحد، وفعل ابن عمر وعلي وجابر وأبي عثمان وغيرهم رضي الله عنهم يدل على ذلك، كما في تبيين الحقائق ١: ٨٩.

قال: **(إلا بعرفة)** بين الظُّهر والعَصر، **(والمزدلفة)** بين المغرب والعِشاء[1]، ـ وسيأتيك في المناسك إن شاء الله تعالى ـ.

❦ ❦ ❦

---

(١) فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال ﷺ: «كان رسول الله ﷺ يصلي الصلاة لوقتها إلا بجمع وعرفات» في سنن النسائي الكبرى ٢: ٤٢٣، والمجتبى ٥: ٢٥٤، وإسناده صحيح كما في إعلاء السنن ٢: ٨٤.

باب الأذان

وهو في اللُّغة: مطلق الإعلام، قال تعالى: {وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ} [التوبة: ٣].

وفي الشَّرع: الإعلامُ بوقتِ الصَّلاةِ بألفاظٍ معلومةٍ مأثورةٍ على صفة مخصوصةٍ.

وهو سُنّةٌ[١] مُحْكَمةٌ[٢]، قال أبو حنيفة رضي الله عنه في قومٍ صلُّوا في المصر بجماعةٍ بغير أذانٍ وإقامةٍ: خالفوا السُّنّة وأثموا.

وقيل: هو واجبٌ؛ لقول مُحمّد رضي الله عنه: لو اجتمع أهل بلدٍ على ترك الأذان لقاتلتهم، وذلك إنّما يكون على الواجب[٣]، والجمعُ بين القولين أنّ السُّنةَ

---

(١) هذا ما عليه عامة المتون، وفي «المحيط» و«التحفة»: الأذان سنة مؤكدة، كما في البناية٢: ٧٧.

(٢) فعن مالك بن الحويرث رضي الله عنه، قال صلى الله عليه وسلم: «إذا حَضَرَت الصلاة فليؤذّن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم» في صحيح البُخاري١: ٢٢٦، وصحيح مسلم١: ٤٦٥.

(٣) وقيل: لا يدل قوله على الوجوب، فإنه روي عنه أنه قال لو تركوا سنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليها، ولو ترك واحد ضربته، وقيل: عن محمد فرض كفاية، وقيل: إذا كانت السنة من شعائر الدين يقاتل عليها، كما في التبيين١: ٩٠.

المؤكدة كالواجب في الإثم بتركها[١]، وإنّما يُقاتل على تركِه؛ لأنّه من خصائصِ الإسلام وشعائرِه.

(**وصفتُه معروفةٌ**)، وهي: الله أكبر الله أكبر، الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أنّ محمّداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله، حيّ على الصّلاة حيّ على الصّلاة، حيّ على الفلاح حيّ على الفلاح، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله، هكذا حَكَى عبد الله بن زيد بن عبد ربّه أذان النَّازل من السَّماء، ووافقه عمرُ وجماعةٌ من الصَّحابة ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: «علِّمه بلالاً، فإنّه أندى منك صوتاً»[٢]، وعلَّمَه فكان يؤذن به.

---

(١) وعبارة البدائع١: ١٤٦ أفضل وأدق، وهي: «ذكر محمّد ﷺ ما يدلّ على الوجوب، فإنّه قال: إن أهلَ بلدةٍ لو اجتمعوا على تركِ الأذان لقاتلتهم عليه، ولو تركه واحدٌ ضربته وحبستُه، وإنّما يُقاتل ويُضرب ويُحبس على ترك الواجب.
وعامّةُ مشايخنا قالوا: إنّهما سنّتان مؤكّدتان؛ لما رَوَى أبو يوسف عن أبي حنيفة ﷺ: أنه قال في قوم صلوا الظُّهر أو العَصر في المصر بجماعة بغير أذان ولا إقامة: فقد أخطؤوا السُّنّةَ وخالفوا وأثموا، والقولان لا يتنافيان؛ لأنّ السُّنّةَ المؤكَّدة والواجبَ سواءٌ، خصوصاً السُّنَّةُ التي هي من شعائر الإسلام، فلا يسع تركُه، ومَن تركها فقد أساء؛ لأنّ تركَ السُّنة المتواترة يوجب الإساءة، وإن لم تكن من شعائر الإسلام، فهذا أولى، ألا ترى أنّ أبا حنيفة ﷺ سمّاه سُنّ، ثمّ فسَّرَه بالواجب حيث قال: أخطؤوا السُّنّة وخالفوا وأثموا؟ والإثمُّ إنما يلزم بترك الواجب».
(٢) فعن محمد بن عبد الله بن زيد عن أبيه ﷺ قال: «كان رسول الله ﷺ قد هم بالبوق،

قال: (**ولا تَرجيع فيه**)؛ لأنَّ الجماعةَ الذين رووا أذانَ النَّازل من السَّماء الذي هو أصل الأذان لم يروُوا التَّرجيَع.

وأيضاً فإنّهم قالوا: «ثمّ صبر هنيهةً، ثمّ قال: مثلَ ذلك»، وزاد فيه: «قد قامت الصَّلاة مَرَّتين»[1]، ولا ترجيع في الإقامة إجماعاً.

وأمر بالناقوس ليضرب، فأري عبد الله بن زيد في المنام، قال: رأيت رجلاً عليه ثوبان أخضران يحمل ناقوساً، فقلت له: يا عبد الله تبيع الناقوس، قال: وما تصنع به؟ قلت: أنادي به إلى الصلاة، قال: أفلا أدلك على خير من ذلك، قلت: وما هو؟ قال تقول: الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر. أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله. حي على الصلاة، حي على الصلاة. حي على الفلاح، حي على الفلاح. الله أكبر، الله أكبر. لا إله إلا الله.
فخرج عبد الله بن زيد حتى أتى رسول الله ﷺ فأخبره بما رأى، قال: يا رسول الله: رأيت رجلاً عليه ثوبان أخضران يحمل ناقوساً فقص عليه الخبر، فقال رسول الله ﷺ: إن صاحبكم قد رأى رؤيا فاخرج مع بلال إلى المسجد فألقها عليه وليناد بلال، فإنه أندى صوتا منك، قال: فخرجت مع بلال إلى المسجد فجعلت ألقيها عليه، وهو ينادي بها، قال: فسمع عمر بن الخطاب بالصوت فخرج، فقال: يا رسول الله والله لقد رأيت مثل الذي رأى...» في سنن ابن ماجة ١: ٢٣٢، واللفظ له، وصحيح ابن خزيمة ١: ١٩٢، وصحيح ابن حبان ٢: ٥٧٢، وسنن أبي داود ١: ١٣٥، ومسند أحمد ٤: ٤٢، وغيرها.

(١) فعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: «جاء عبد الله بن زيد رجل من الأنصار رضي الله عنه، وقال فيه: فاستقبل القبلة قال: الله أكبر، الله أكبر، أشهد أنَّ لا إله إلا الله، أشهد أنَّ لا إله إلا الله

وما رُوِي أنّه ﷺ: «لقن أبا مَحْذُورةَ الأذان وأمره بالتَّرجيع»[1]، فإنّه كان تعليماً، والتَّعليمُ غالباً يُرجع فيه للحفظ، فظنَّه من الأذان.

والتَّرجيعُ أن يخفضَ صوتَه بالشَّهادتين أوّلاً، ثمّ يرفعُ بهما صوتَه.

قال: (**والإقامةُ مثلُه، ويزيدُ فيها بعد الفلاح قد قامت الصلاة مَرّتين**)؛ لما رَوينا، ولما رُوِي عن أبي مَحْذورة ﷺ أنّه قال: «علمني رسول الله ﷺ الأذان خمسَ عشرةَ كلمةً، والإقامةُ سبعَ عشرةَ كلمة»[2].

أشهد، أشهد أنَّ محمداً رسول الله أشهد أنَّ محمداً رسول الله، حي على الصلاة مرتين حي على الفلاح مرتين الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله، ثم أمهل هنية، ثم قام فقال مثلها إلا أنَّه قال زاد بعدما قال حي على الفلاح: قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة...» في سنن أبي داود ١: ١٤٠، وسكت عنه.

(١) فعن أبي محذورة ﷺ، قلت: «يا رسول الله علمني سنة الأذان؟، قال: فمسح مقدم رأسي، وقال: تقول: الله أكبر الله أكبر، الله أكبر الله أكبر، ترفع بها صوتك، ثم تقول: أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله، أشهد أن محمدا رسول الله، تخفض بها صوتك، ثم ترفع صوتك بالشهادة، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على الفلاح، فإن كان صلاة الصبح قلت: الصلاة خير من النوم، الصلاة خير من النوم، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله» في سنن أبي داود١: ١٣٦، ومسند أحمد٢٤: ٩٥.

(٢) فعن عبد الرحمن بن أبي ليلى ﷺ قال: «حدثنا أصحاب محمد ﷺ أن عبد الله بن زيد لَمَّا رأى الأذان أتى النبي ﷺ فأخبره، فقال: علمه بلالاً، فقام بلال فأذن مثنى مثنى

قال أئمة الحديث[١]: أصحُّ ما رُوِي في ذلك حديث أبي مَحْذورة[٢] رضي الله عنه.

وأقام مثنى مثنى وقعد قعدة» في صحيح ابن خزيمة١: ١٩٦، والآحاد والمثاني ٣: ٤٧٦، وشرح معاني الآثار ١: ١٣١، وإسناده صحيح. كما إعلاء السنن ٢: ٩٩.

وعن الشعبي عن عبد الله بن زيد الأنصاري رضي الله عنه: «سمعت أذان رسول الله ﷺ فكان أذانه وإقامته مثنى مثنى» في مسند أبي عوانة ١: ٢٧٦، وغيره، وهو مرسل قوي. كما في إعلاء السنن ٢: ١٠٠-١٠١.

(١) قال الطحاوي في شرح معاني الآثار١: ١٣٦: «فتصحيحُ معاني هذه الآثار يوجب أن يكون الإقامة مثل الأذان سواء على ما ذكرنا لأن بلالاً اختلف فيما أمر به من ذلك ثم ثبت هو من بعد على التثنية في الإقامة بتواتر الآثار في ذلك، فعُلِم أن ذلك هو ما أمر به».

(٢) قال ابن قطلوبغا في الإخبار ١: ٩٨: «هذا كلام عجيب؛ لأنّ بتقدير وجود هذا الحديث كما ذكره المصنف يُعارض ما قدَّمه عن أبي محذورة رضي الله عنه مما فيه التَّرجيع الذي أوَّله، ثمّ لا يخلو إمّا أن يكونا ضعيفين أو حجّتين من جهة السند، أو يكون أحدهما ضعيفاً، فإن كان الأوَّل ضعيفاً، فلا يحتاج إلى التَّأويل بأن الصحابي ظنّ خلاف الواقع، بل يُرَدُّ لضعفِه مع قوَّة ما يُعارضه، وإن كان هذا هو الضَّعيف لا يصحَّ الاحتجاج به ولا يتم قوله: إن أهل الحديث قالوا: إنّه أصحّ ما روي في ذلك. وخرج من هذا ما لو كانا ضعيفين وأنّ كلاً منهما حجّةٌ من جهةِ السَّند، فهذا اضطرابٌ في المتن وتعارض لا يُمكن معه التوفيق للتَّنصيص في هذا على عددِ كلمات الأذان، والجزم في الأول بأن الصّحابي جازم بأن التَّرجيع من الأذان، وليس لك أن تقول: يحتمل أن أحدهما صحيح والاخر أصحّ؛ لأنّ مثل هذا يتعارض عند النظار، والله أعلم».

قال: **(وهما سنتان للصَّلوات الخمس والجُمُعة)**؛ لأنّه ﷺ واظب عليهما فيها، ولأنّ لها أوقاتاً معلومةً، وتؤدَّىٰ في الجماعات، فتحتاج إلىٰ الإعلام، ولا كذلك غيرُها.

قال **محُمّد** رضي الله عنه: ومَن صلَّىٰ في بيتِهِ بغير أذانٍ ولا إقامةٍ جاز، وإن فعل فحسن.

أمّا الجواز، فرُوِي عن ابن عُمر رضي الله عنهما ذلك[1].

وعن ابنِ مسعود رضي الله عنه: «أنّه كان يُصلِّي في داره بغير أذان ولا إقامة ويقول: يجزينا أذان المقيمين حولنا»[2]، وفعلُه أفضل؛ لأنّهما أذكارٌ تتعلَّق

---

(١) قال ابن عمر: «إذا كنت في قرية يؤذن فيه ويقام أجزأك ذلك» في سنن البيهقي الكبرىٰ١: ٥٩٧.

(٢) فعن إبراهيم النخعي أن ابن مسعود رضي الله عنه: «صلَّىٰ بأصحابه في داره بغير إقامة، وقال: إقامة المصر تكفي» في مصنف عبد الرزاق١: ٥١٢، والمعجم الكبير٩: ٢٥٧.
ورویٰ: أن ابن مسعود وعثمان والأسود صلَّوا بغير أذان ولا إقامة قال سفيان: كفتهم إقامة المصر في مصنف ابن أبي شيبة١: ٥١٢، ونصب الراية١: ٢٩١، والدراية١: ١٢١.

فعن إبراهيم رضي الله عنه قال: دخل علقمة والأسود علىٰ ابن مسعود رضي الله عنه قال: «أصلىٰ هؤلاء من ورائكم قلنا: لا، قال: قوموا فصلوا، قال: فلم يأمرنا بأذان ولا بإقامة» في مسند أبي عوانة ٢: ١٦٥، وسنن البيهقي الكبير ١: ٤٠٦، ومسند الشاشي ١: ٤١٦، وإسناده صحيح كما في إعلاء السنن ٢: ١٢٥.

بالصَّلاة كغيره من الأذكار(١).

قال: **(ويزيد في أذان الفجر بعد الفلاح: الصَّلاةُ خيرٌ من النَّوم مرّتين)**؛ لما رُوِي أنّ بلالاً ﷺ أتى باب حجرة رسول الله ﷺ ليعلِّمه بصلاةِ الفجر وهو راقد، فقال: «الصَّلاةُ خيرٌ من النَّوم، الصَّلاةُ خيرٌ من النَّوم، فقال ﷺ: ما أحسن هذا، اجعله في أذانك»(٢)، وتوارثته الأمّةُ من لدن رسول الله ﷺ إلى يومنا هذا.

ولا تثويب في غير أذان الفجر؛ لقول بلال ﷺ: قال لرسول الله ﷺ: «يا بلال، ثوّب بالفجر، ولا تثوّب في غيرها»(٣)؛ ولأنَّ الفجرَ وقت نوم وغفلة، ولا كذلك غيرها.

---

(١) وفي شرح الوقاية٢: ١٤٧: «ويأتي بالأذان والإقامة المسافر، والمصلِّي في المسجدِ جماعة، أو في بيتِه في مصر، وكُرِه تَرْكُهما للأولين لا للثَّالِث): أي يكْرِهَ تركُ الأذان والإقامة للمسافر، وللمصلِّي في المسجدِ جماعةً. ويُكره تركُ واحدٍ منهما للمصلّي في مسجدٍ جماعةً، وأمَّا المسافر فيجوزُ له الاكتفاءُ بالإقامة. وأمَّا المصلِّي في بيتِهِ في مصرٍ إن تَرَكَ كلاً منهما فيجوز، وهذا إذا أُذِّنَ وأقيمَ في مسجدِ حيِّه. والمصلِّي في بيتِهِ يكفيه أذان المسجد وإقامتُه. وإن لم يَكُنْ فيها مسجد كذا، فمَن يُصلِّي في بيتِه حُكْمُه حُكْمُ المُسافر».

(٢) فعن بلال ﷺ: «أنّه أتى رسول الله ﷺ يوماً يُؤذِّنهُ لصلاة الصبح فوجده راقداً، فقال: الصَّلاةُ خيرٌ من النَّومِ مرّتين، فقال رسولُ الله: ما أحسنَ هذا يا بلال! اجعلْهُ في أذانك» في المعجم الكبير ١: ٣٥٥.

(٣) فعن بلال ﷺ قال ﷺ: «لا تُثَوِّبَنَّ في شيءٍ من الصلاة إلاَّ في صلاةِ الفجر» في سنن

وعن أبي يوسف ﵁: لا بأس بذلك للأمراء؛ لأنّ عمر ﵁ لمّا ولي الخلافة نصَّب مَن يُعلمه بأوقات الصَّلوات.

قيل: وكذلك القاضي والمفتي، وكلُّ مَن يشتغل بأمور المسلمين[1].

وقيل[2]: في زماننا يُثوِّبُ في الصَّلوات كلِّها لظهورِ التواني في الأمور الدينية.

الترمذي ١: ٣٧٨. قال الأرناؤوط: وأخرجه أحمد ٦: ١٤، والبيهقي ١: ٤٢٤ من طريق أبي إسرائيل عن الحكم، وإسناده ضعيف لضعف أبي إسرائيل وانقطاعه، لكن في الباب ما يقويه عن أبي محذورة عند أبي داود ٥٠٠، وفيه: إن النبي ﷺ قال له: «فإن كان الصبح، قلت: الصلاة خير من النوم، الصلاة خير من النوم»، وصحَّحه ابن حبان ٢٨٩، وعن أنس ﵁، قال: «من السنة إذا قال المؤذن في أذان الفجر: حي على الصلاة ، حي على الفلاح، قال الصلاة خير من النوم» أخرجه الدارقطني ص٩٠، والبيهقي ١: ٤٢٣، وصحَّحه ابن خزيمة ٣٨٦، والبيهقي، وروى البيهقي ١: ٤٢٣ من طريق ابن عجلان، عن نافع، عن ابن عمر ﵄، قال: «كان الأذان الأول بعد حي على الصلاة، حي على الفلاح: الصلاة خير من النوم مرتين»، وحسنه الحافظ في التلخيص ١: ٢٠١. انتهى من هامش تهذيب الكمال ٣: ٨٣.

(١) بأن يقولَ المؤذِّن: السَّلامُ عليكَ أيها الأمير ورحمةُ الله وبركاته، حيَّ على الصَّلاة، حيَّ على الفلاح ونحوه؛ لكونهم مشغولين بأمورِ الدِّين، فلعلَّهم لا يسمعونَ الأذان، وهذا في جميعِ الصلوات، ولا كذلكَ غيرهم من النَّاس، كما في المشكاة ص١٦٢.

(٢) استحسن المتأخرون التثويب لجميع الناس في جميع الصلوات إلا في صلاة المغرب؛ لَمَّا رأوا ظهورَ التَّكاسلِ والتواني في جميعِ الصَّلواتِ، فيثوَّب لتكثيرِ الجماعة، وظاهرٌ أنَّ

والتثويب: زيادة الإعلام بين الأذان والإقامة بما يتعارفه أهل كل بلدة.

قال: (**ويُرتلُ الأذان، ويَحدرُ الإقامة**) بذلك أمر رسول الله ﷺ بلالاً رضي الله عنه[1].

(**ويَستقبل بهما القبلة**)؛ لحديث النَّازل من السَّماء، فإنّه استقبل بهما القبلة[2].

هذا الأمرَ مفقودٌ في المغرب، فإنَّهُ يكرهُ فيه الجلوسُ بين الأذانين، على ما صرَّحوا به، فيكونُ التَّثويبُ فيه لغواً، فيبقى على ما كان عليه في الأصل، كما في الوقاية ق٩/ أ، ومنح الغفار في شرح تنوير الأبصار ق١: ٥٠/ أ، وجامع الرموز في شرح النقاية ١: ٧٨، وحاشية الطحطاوي على الدر المختار شرح تنوير الأبصار ١: ١٨٦،ودرر الحكام شرح غرر الأحكام١: ٥٦، وشرح أبي المكارم على النقاية ق٢٦/ أ، وشرح ابن ملك على الوقاية ق٢٣/ أ، وكمال الدراية في شرح النقاية ق٣٤/ ب، ورد المحتار على الدر المختار ١: ٢٦١، وغيرها.

(١) فعن جابر رضي الله عنه قال ﷺ لبلال: «إذا أذنت فترسل في أذانك، وإذا أقمت فاحدر، واجعل بين أذانك وإقامتك قدر ما يخلو الآكل من أكله، والشارب من شربه، والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته» في المستدرك ١: ٣٢٠، قال الحاكم: إسناده ليس فيه مطعون، وسنن الترمذي ١: ٣٧٣، ومسند عبد بن حميد ١: ٣١٠، والمعجم الأوسط ٢: ٢٧٠.

و عن أبي الزبير رضي الله عنه مؤذن بيت المقدس قال: «جاءنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: إذا أذنت فترسل، وإذا أقمت فاحدر» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ١٩٥، وسنده محتج به كما إعلاء السنن ١: ١٠٤.

(٢) وعليه إجماع الأمة، ولو ترك الاستقبال يجزئه لحصول المقصود، وهو الإعلام،

(**ويَجعل إصبعيه في أذنيه**) بذلك أمر رسول الله بلالاً ﷺ، وقال: «إنّه أندىٰ لصوتك»[1].

(**ويُحوّل وجهَه يَميناً وشمالاً بالصَّلاة والفَلاح**)،وقَدَماهُ مكانَهما، هكذا نُقِل من فعل بلال[2] ﷺ، ولأنّهَ خطابٌ للنَّاس، فيواجههم به، وما عدا ذلك تكبيرٌ وتهليلٌ.

قال: (**ويجلس بين الأذان والإقامة**[3] **إلا في المغرب**).

لكن يكره تركه تنْزيهاً؛ لتركه السُّنة المتواترة، ولو قدَّم في الأذان والإقامة مؤخراً أعاد ما قدَّم فقط، كما لو قدم الفلاح على الصلاة يعيده فقط ولا يستأنف الأذان من أوله، كما في رد المحتار ١: ٢٦٠.

(١) فعن سعد القرظ ﷺ، «إن رسول الله ﷺ أمر بلالاً أن يدخل إصبعه في أذنه، وقال: إنه أرفع لصوتك» في المستدرك ٣: ٧٠٣.

وعن بن أبي جحيفة ﷺ، قال: «رأيت بلالا ً يؤذن ويدور، ويتبع فاه ها هنا وها هنا وأصبعيه في اليسرىٰ» في سنن الترمذي ١: ٣٧٥، وقال: حسن صحيح، والمستدرك ١: ٣١٨، ومصنف عبد الرزاق ١: ٤٦٧، ومسند أحمد ٤: ٣٠٨، والمعجم الكبير ٢٢: ١٠١

(٢) فعن أبي جحيفة ﷺ: «أنّه رأىٰ بلالاً يؤذن فجعلت أتتبع فاه ها هنا وههنا بالأذان» في صحيح البخاري١: ١٢٩، وعنه ﷺ قال: «أذن فلما بلغ حي على الصلاة حي على الفلاح لوىٰ عنقه يميناً وشمالاً، ولم يستدر» في سنن أبي داود ١: ١٤٢، وسكت عنه، وسنن البيهقي الكبير ١: ٣٩٥.

(٣) لأنّ الأذان لاستحضار الغائبين فلا بد من الإمهال ليحضروا. ولم يذكر في ظاهر

وقالا: يجلس في المغرب جلسةً خفيفةً؛ لأنَّ الفصلَ بينهما سنةٌ في سائر الصَّلوات، إلاّ أنه يكتفي في المغرب بالجلسة الخفيفة تحرّزاً عن التَّأخير.

ولأبي حنيفة ﵁: إنَّ المستحبَّ المبادرةَ، وفي الجلسة التَّأخير، والفصل يحصل بالسُّكوت بينهما مقدار ثلاث آيات، وهو رواية الحَسَن ﵁ عنه[1]، وكذلك يحصل باختلاف الموقف والنَّغمة[2].

(ويُكره التَّلحين[3] في الأذان)؛ ....

الرواية مقدار الفصل، وروى الحسن ﵁ عن أبي حنيفة ﵁ في الفجر قدر ما يقرأ عشرين آية، وفي الظهر قدر ما يصلي أربع ركعات يقرأ في كل ركعة نحواً من عشر آيات، وفي العصر مقدار ما يصلي ركعتين يقرأ في كل ركعة نحوا من عشر آيات، وفي المغرب يقوم مقدار ما يقرأ ثلاث آيات، وفي العشاء كما في الظهر، وهذا ليس بتقدير لازم، فينبغي أن يفعل مقدار ما يحضر القوم مع مراعاة الوقت المستحب، كما في المشكاة ص١٥٤.

(١) اتفقوا على أن الفصل لا بُدّ منه في المغرب لكنهم اختلفوا في مقداره، فعند أبي حنيفة: يستحب أن يفصل بينهما بسكتة قائماً مقدار ما يتمكن فيه من قراءة ثلاث آيات قصار أو آية طويلة. وفي رواية عنه: مقدار ما يخطوا ثلاث خطوات، ثم يُقيمُ عندهما يفصل بينهما بجلسةٍ خفيفةٍ مقدار الجلسة بين الخطبتين، كما في العناية١: ٢٤٦.

(٢) أي باختلاف مكان الأذان والإقامة عادة، وكذلك النّغمة من التّرسيل في الأذان والحدر في الإقامة، فهما شيئان مختلفان، فيقع الفصل بينهما بالسكتة؛ لوقوعها بين شيئين، كما في البناية٢: ١٠٣.

(٣) لَحَّنَ في القراءة: طربَ وتَرَنَّمَ، مأخوذٌ من ألحان الأغاني، فلا يُنْقِصُ شيئاً من

لأنّه بدعةٌ[(١)].

(**وإذا قال: حيَّ على الصَّلاة قام الإمام والجماعة**) إجابةً للدعاء.

(**وإذا قال: قد قامت الصَّلاة كبروا**)[(٢)] تصديقاً له؛ إذ هو أمين الشّرع.

وعن أبي يوسف ﵁: لا يكبروا حتى يفرغ[(٣)]؛ ليدرك المؤذن تكبيرة الإحرام.

حروفِه، ولا يزيد في أثنائِه حرفاً، وكذا لا يُنْقِص، ولا يزيدُ من كيفيات الحروف: كالحركاتِ والسَّكنات، والمدَّات، وغيرِ ذلك؛ لتحسين الصَّوت، فأمَّا مجرَّدُ تحسينِ الصَّوتِ بلا تغييرِ لفظٍ فإنَّه حَسَن، والتَّرجيعُ في الشَّهادتين أن يخفضَ بهما، ثُمَّ يرفعُ الصَّوت بهما، كما في اللسان ٦: ٤٠١٣، وشرح الوقاية ص١٤٠.

(١) فعن يحيى البكاء ﵁ قال رجل لابن عمر: «إني لأحبك في الله، فقال ابن عمر: لكني أبغضك في الله، قال: ولم؟ فقال: إنك تنقي في أذانك وتأخذ عليه أجراً» في المعجم الكبير ١٢: ٢٦٤، ومصنف عبد الرزاق ١: ٤٨١، يعني التلحين، أما التفخيم فلا بأس به؛ لأنه إحدى اللغتين.

(٢) وهو قول أبي حنيفة ومحمد، ومشى عليه في الوقاية ص١٤٢، والملتقى ص١١، والنقاية ١: ٢١١، وقال الحلواني: هو الصحيح. ينظر: جامع الرموز ١: ٧٩، وفتح باب العناية ١: ٢١١.

(٣) هذا على قول أبي يوسف ﵁ وفي الخلاصة: هو الأصح، واختاره ابن ملك في شرح الوقاية ق٢٧/ أ، وابن كمال باشا في الإيضاح ق١٣/ ب، وقال الحصكفي في الدر المنتقى ١: ٧٨: وهو أعدل المذاهب قاله ابن الساعاتي، وقال القاري في فتح باب العناية ١: ٢١١: الجمهور على قول أبي يوسف؛ ليدرك المؤذن أول الصلاة. وعليه عمل أهل

(**وإذا كان الإمامُ غائباً أو هو المؤذنُ لا يقومون حتى يحضر**)؛ لقوله ﷺ: «لا تقوموا حتى تروني قمتُ مقامي»[1]؛ ولأنّه لا فائدة في القيام.

(**ويُؤذن للفائتة ويُقيم**)[2]، هكذا فعل رسول الله ﷺ حين فاتته صلاة الصّبح ليلة التّعريس[3].

الحرمين، وذكر في الخزانة: إنه لو لم يشرع حتى فرغ من الإقامة فلا بأس به، والكلام في الاستحباب لا في الجواز.

(١) فعن أبي قتادة رضي الله عنه، قال ﷺ: «إذا أقيمت الصلاة، فلا تقوموا حتى تروني» في صحيح البخاري١: ١٢٩.

(٢) أي: إنّ فاتته صلواتٌ أَذَّنَ للأُولى وأَقام، وكان مُخَيَّراً في الثانيةِ إن شاء أَذَّنَ وأَقام، وإن شاءَ اقتصرَ على الإقامة؛ لأنها صلوات فائتة، فيُسَنَّ لها الأذان كالأولى، كما خلاصة الدلائل، فعن جابر رضي الله عنه: «إن النبي ﷺ شغل يوم الخندق عن صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء فأمر بلالاً فأذن وأقام، فصلى الظهر، ثم أمره فأذن وأقام، فصلى العصر، ثم أمره فأذن وأقام، فصلَّى المغرب، ثمّ أمره فأذن وأقام، فصلى العشاء» في المعجم الأوسط ٢: ٧٢.

وإن اقتصر على الإقامة جاز، فعن ابن مسعود رضي الله عنه: «إن المشركين شغلوا رسول الله ﷺ عن أربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ما شاء الله فأمر بلالاً فأذن، ثم أقام فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر، ثم أقام فصلى المغرب، ثم أقام فصلى العشاء» في سنن الترمذي ١: ٣٣٧، ومسند أحمد ١: ٣٧٥، وقال الأرناؤوط: حسن لغيره.

(٣) فعن عمران بن حصين رضي الله عنه: «كان رسول الله ﷺ في مسير له، فناموا عن صلاة الفجر فاستيقظوا بِحَرِّ الشمس، فارتفعوا قليلاً حتى استعلت، ثم أمر المؤذن فأذن ثم

قال: (**ولا يؤذن لصلاة قبل دخول وقتها**)؛ لأنّه شُرِع للإعلام بالوقت، وفي ذلك تضليل، وإن أذّن أعاد.

وقال أبو يوسف ﵁: لا يُعيد في الفجر خاصة؛ لأنّ بلالاً ﵁ كان يؤذن بليل[1].

ولنا: قوله ﷺ لبلال ﵁: «لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا، ومَدّ يدَه عرضاً»[2]، وأذانُ بلال ﵁ لم يكن للصَّلاة؛ لقوله ﷺ: «إنّ بلالاً يؤذن بليل ليرجع قائمكم، ويوقظ نائمكم، ويتسحر صائمكم»[3]، والكلامُ في الأذان للصَّلاة.

صَلَّى الرَّكعتين قبل الفجر، ثم أقام المؤذن فصلى الفجر وجهر بالقراءة» في صحيح مسلم ١: ٤٧٣.

(١) فعن ابن مسعود ﵁ قال ﷺ: «لا يمنعن أحدكم أو أحداً منكم أذان بلال من سحوره، فإنّه يؤذِّن أو ينادي بليل ليرجع قائمكم ولينبّه نائمكم...» في صحيح البخاري ١: ٢٢٤.

(٢) فعن بلال ﵁، قال له ﷺ: «لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا ومَدّ يديه عرضاً»، في سنن أبي داود١: ١٤٧، قال أبو داود: «شداد مولى عياض لم يدرك بلالاً».
وعن بلال قال: «دخلت على رسول الله، وهو يتسحر بتمر، فقال: يا بلال؛ ادن فكل، يا بلال لا تؤذن حتى يطلع الفجر» في مسند الروياني٢: ١٦، ورواه البيهقي، قال في الإمام: رجال إسناده ثقات، كما في الإخبار١: ١٠٤.
(٣) سبق تخريجه قبل أسطر.

قال: **(ولا يتكلَّم في الأذانِ والإقامة)**، ولا يَردَّ السَّلام؛ لأنّه يخلُّ بالتَّعظيم ويُغيّر النَّظم.

(ويؤذّن ويقيم على طهارة)؛ لأنّه ذكرٌ، فتُستحبُّ فيه الطَّهارة كالقرآن، فإذا أذن على غير وضوء جاز لحصول المقصود ويُكره[1]، وقيل: لا يُكره، وقيل: لا تُكره الإقامة أيضاً، والصحيحُ أنّها تكره؛ لئلا يفصل بين الإقامة والصّلاة[2].

وإن أذّن وأقام على غير وضوء لا يعيد[3].

---

(١) طهارة المحدث في الأذان مستحبّة فلا يكره أذانه محدثاً، كما هو ظاهر الرواية والمذهب، ومشى عليه في الوقاية ١: ١١٣، وتحفة الملوك ص٥٤، والتنوير والدر المختار ١: ٢٥١، وقال صاحب البحر١: ٢٧٧ ومجمع الأنهر١: ٧٧: لا يكره في الصحيح. وأما الكراهة فهي رواية الحسن كما في القُهُستاني عن التحفة إلا أنَّ النقص بالجنابة أفحش، كما في حاشية الطحطاوي ١: ٢٧٩.

(٢) لأنها لم تشرع إلا متصلة بصلاة من يقيم، ويروى عدم كراهتها كالأذان، والمذهب الأوّل، كما في البحر١: ٢٧٧.

(٣) أي يستحب إن مَن أذن فهو الذي يقيم، وإن أقام غيره، فإن كان يتأذى بذلك يكره؛ لأن اكتساب أذى المسلم مكروه، وإن كان لا يتأذى به لا يكره، فعن زياد الصدائي ﵁ قال: «أمرني رسول الله ﷺ أن أُؤَذِّن في صلاة الفجر، فأذنت فأراد بلال أن يقيم فقال رسول الله ﷺ: إن أخا صداء قد أذن، ومن أذن فهو يقيم» في سنن الترمذي ١: ٣٨٣، والسنن الصغرى ١: ٢٠٧، وسنن البيهقي الكبير ١: ٣٨١، وسنن أبي داود

ويستحبُّ إعادةُ أذان الجنب[١] والصّبيُّ الذي لا يعقل[٢] والمجنون والسّكران[٣] والمرأة[٤]؛ ليقع على الوجهِ المسنون[٥].

١: ١٤٢، وسنن ابن ماجة ١: ٢٣٧، وشرح معاني الآثار ١: ١٤٢، ومسند أحمد ٤: ١٦٩، وغيرها.

(١) أي: إنّ الأذان مع الجنابة يكره حتى يعاد؛ لأنّ أثر الجنابة ظهر في الفم فيمنع من الذكر المعظَم كما يمنع من قراءة القرآن بخلاف الأذان مع الحدث، فلا يعاد، وكذا الإقامة مع الجنابة تكره لكنها لا تعاد؛ لأنه لم يُشْرَعْ تكرارُ الإقامة؛ لأنَّها لإعلام الحاضرين، فتكفي الواحدة، والأذانُ لإعلامِ الغائبين، فيحتملُ سماعُ البعضِ دون البعض، كما في فتح باب العناية ١: ٢٠٠.

(٢) فلو أذن الصبي العاقل فهو جائز حتى لا يعاد ؛ لحصول المقصود وهو الإعلام، لكن أذان البالغ أفضل؛ لأنه في مراعاة الحرمة أبلغ، كما في المشكاة ص ١٥٥.

(٣) يكره أذان المجنون والسكران الذي لا يعقل؛ لأن الأذان ذكر معظم، وتأذينهما ترك لتعظيمه، ولعدم الوثوق بقولهما ولفقد تميزهما، فيتعين إعادة أذانهما وإقامتهما، كما في فتح باب العناية ١: ٢٠٩.

(٤) يكره أذان المرأة؛ لأنها إن رفعت صوتها فقد ارتكبت معصية، وإن خفضت فقد تركت سنة الجهر، ولم ينقل عن السلف حين كانت الجماعة مشروعة في حقهن، فيكون من المحدثات ولا سيما بعد انتساخ جماعتهن، ولأنها منهية عن رفع صوتها؛ لأنه يؤدي إلى الفتنة، كما في التبيين ١: ٩٤، والبحر ١: ٢٧٧.

(٥) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم: «لا يؤذن إلا متوضى»، وفي رواية: «لا ينادي بالصلاة إلا متوضئ» في سنن الترمذي ١: ٣٩٠، وقال: هذا أصح من الحديث الأول.

ولا تُعاد الإقامة؛ لأنّ تكرارها غيرُ مشروع.

ويُكره الأذانُ قاعداً؛ لأنّه خلاف المتوارث[1].

وكُره أبو حنيفة ﵁ أن يكون المؤذنُ فاجراً، أو يأخذ على الأذان أجراً[2].

ويستحبُّ أن يكون المؤذن صالحاً تقياً[3] عالماً بالسُّنة[4] وأوقات الصَّلوات، مواظباً على ذلك[5]، والله أعلم.

وعن عبد الجبار بن وائل عن أبيه قال: «حق وسنة مسنونة أن لا يؤذن الرجل إلا وهو طاهر، ولا يؤذن إلا وهو قائم» في سنن البيهقي الكبير ١: ٣٩٢، ومصنف عبد الرزاق ١: ٤٦٥، وفي التلخيص ١: ٢٠٥: إسناه حسن إلا أن فيه انقطاعاً.

(١) لأن الناس توارثوا ذلك فعلاً، فكان تاركه مسيئاً لمخالفته إجماع الخلق، ولأن تمام الإعلام بالقيام ويجزئه لحصول أصل المقصود. كما في المشكاة ص١٥٦.

(٢) لأنّه استئجار على الطاعة، وذا لا يجوز؛ لأن الإنسان في تحصيل الطاعة عامل لنفسه، فلا يجوز له أخذ الأجرة عليه، وإن علم القوم حاجته فأعطوه شيئاً من غير شرط فهو حسن؛ لأنه من باب البر والصدقة والمجازاة على إحسانه بمكانهم، وكل ذلك حسن، كما في البدائع ١: ١٤٩-١٥٢.

(٣) فعن أبي هريرة ﵁، قال ﷺ: «الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة، واغفر للمؤذنين» في صحيح ابن خزيمة ٣: ١٥، وصحيح ابن حبان ٤: ٥٥٩، وسنن الترمذي ١: ٤٠٢، وغيرها.

(٤) لينال الثواب الذي وعد به المؤذنين، فعن ابن عباس ﵄، قال ﷺ: «ليؤذن لكم خياركم وليؤمكم قراؤكم» في سنن أبي داود ١: ١٦١، وسكت عنه، وسنن ابن ماجة ١: ٢٤٠، ومصنف عبد الرزاق ١: ٤٨٧، والمعجم الكبير ١١: ٢٣٧، سنن البيهقي الكبير ١: ٤٢٦، وغيرها.

(٥) لأنّ حصول الإعلام لأهل المسجد بصوت المواظب أبلغ من حصوله بصوت مَن

باب ما يفعل قبل الصّلاة

(وهي ستٌّ فرائض: طهارةُ البَدَن من النَّجاستين، وطهارةُ الثَّوب، وطهارةُ المكان، وسترُ العَوْرة، واستقبالُ القبلة، والنيّةُ).

أمّا طهارةُ البّدن؛ فلقوله ﷺ: «لا يقبل الله صلاة امرئ حتى يضع الطَّهور مواضعه»[1] الحديث، وأنّه يوجب الطَّهارة من النَّجاسة الحكمية، وقوله ﷺ: «اغسلي عنك الدَّم وصلّي»[2]، يوجب الطَّهارة عن النَّجاسة الحقيقية.

لا عهد لهم بصوته، فكان أفضل، كما في المشكاة ص١٥٦.

(١) فعن رفاعة بن رافع رضي الله عنه قال ﷺ: «إذا أردت أن تصلي فتوضأ، فأحسن وضوءك، ثم استقبل القبلة فكبر، ثم اقرأ، ثم اركع حتى تطمئن راكعا، ثم ارفع حتى تعتدل قائما، ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا، ثم ارفع حتى تطمئن قاعدا، ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا، ثم ارفع، فإذا أتممت صلاتك على هذا فقد تمت، وما انتقصت من هذا فإنما تنتقصه من صلاتك» في سنن النسائي٢: ٦٦، وصحيح ابن خزيمة٤: ٣٣٥.

وعنه رضي الله عنه قال ﷺ: «إنها لا تتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله عز وجل، فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين، ويمسح برأسه ورجليه إلى الكعبين» في سنن أبي داود١: ٢٢٧، وسنن النسائي٢: ٢٢٥.

(٢) فعن عائشة رضي الله عنها: «إنّ فاطمة بنت أبي حبيش كانت تستحاض فسألت

وأمّا طهارةُ؛ الثَّوب فلقوله تعالىٰ: {وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ}[المدثر : ٤].

وأمّا المكان؛ فلقوله تعالىٰ: {وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ}[الحج : ٢٦].

وأمّا سترُ العَورة؛ فلقوله تعالىٰ: {يَا بَنِي آدَمَ خُذُواْ زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ }[الأعراف: ٣١]، قال أئمة التفسير(١): هو ما يُواري العَوْرة.

والمستحبُّ أن يُصلِّي في ثلاثةِ أثوابٍ: قميصٌ وإزارٌ وعمامة، ولو صلَّىٰ في ثوبٍ واحدٍ يتوشَحُ به جاز(٢)، قال ﷺ: «أوكلكم يجد ثوبين»(٣)؟ حين سُئل عن الصَّلاة في ثوب واحد. وقال أبو الدَّرداء رضي الله عنه: «صلىٰ بنا رسول الله ﷺ في ثوبٍ واحدٍ متوشحاً به قد خالف بين طَرَفيه»(٤).

النبي ﷺ، فقال: ذلك عرق، وليست بالحيضة، فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة، وإذا أدبرت فاغتسلي وصلي» في صحيح البخاري ١: ١٢٢، والمستدرك ١: ٢٨١، وبلفظ: «فإذا ذهب قدرها، فاغسلي عنك الدم وصلي» في صحيح البخاري ١: ٦٨.

(١) ذكره ابن الجوزي في «تفسيره» عن مجاهد، والزجاج، كما في الإخبار ١: ١٠٨.

(٢) بشرك أن يكون ساتراً، والسَّاترُ الرقيقُ الذي لا يَمْنَعُ رؤيةَ العورة لا يكفي، كما في تحفة الملوك، وهذا إذا وجد غيره، أما إذا لم يجد غير ذلك فله أن يصلي فيه؛ لأنّه لا يكون حاله أدنىٰ من العاري، وصلاة العاري جائزة فهذا أولىٰ. ينظر: المنحة ١: ١٦٧.

(٣) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قام رجل إلىٰ النَّبيِّ ﷺ فسأله عن الصَّلاة في الثَّوب الواحد، فقال: «أوكلكم يجد ثوبين» في صحيح البخاري ١: ٨٢.

(٤) فعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: «خرج علينا رسول الله ﷺ ورأسه يقطر ماء، فصلّىٰ بنا في

ولا يجوز للمرأة إلا أن تسترَ بالثَّوب الواحد رأسَها وجميعَ بدنها.

ويُكره أن يُصلِّي في السَّراويل وحدَه؛ لما رُوِي: «أنّه ﷺ نهى أن يُصلِّي الرَّجل في ثوبٍ ليس على عاتقِهِ منه شيءٌ»[1].

قال أبو حنيفة رضي الله عنه: الصَّلاةُ في السَّراويل يُشبُه فعل أهل الجفاء، وفي الثَّوب يتوشح به أبعد من الجفاء، وفي قميص ورداءٍ عادةُ النَّاس[2].

قال: (**وعورةُ الرَّجلِ ما تحت سُرّتِهِ إلى تحت رُكبتِه**)[3]؛ لقوله ﷺ: «عورةُ

ثوبٍ واحدٍ متوشحاً به، قد خالف بين طَرَفيه، فلمّا انصرف قال عمر بن الخطاب: يا رسول الله، تُصلِّي بنا في ثوبٍ واحدٍ؟ قال: نعم، أُصلي فيه وفيه»: أي قد جامعت فيه في سنن ابن ماجة١: ١٨٠، ومسند الشاميين٢: ٢٠٧.

وعن جابر رضي الله عنه، قال: «رأيت النَّبيُّ ﷺ يُصلِّي في ثوبٍ واحدٍ متوشحاً به» في صحيح مسلم١: ٣٦٩.

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «لا يصلين أحدكم في الثوب الواحد، ليس على عاتقه منه شيء» في سنن النسائي الكبرى١: ٤١٥، وصحيح ابن خزيمة١: ٣٧٦، ومسند أحمد١٦: ٦٠.

(٢) روى الحسن عن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنّ الصَّلاةَ في إزار واحد فعل أهل الجفاء، وفي ثوب واحد متوشحاً به أبعد عن الجفاء، وفي إزار ورداء من أخلاق الكرام، كما في المبسوط١: ٣٤.

(٣) فالسُّرّة ليست بعورة، والركبة عورة؛ لأنّ الركبة عضو مركّب من عظم السّاق

الرَّجل ما دون سرَّته حتى يُجاوز ركبتيه»(١)، وقوله ﷺ: «الرُّكبةُ من العورة»(٢)؛ ولأنّ الرُّكبة ملتقى عظم السَّاق والفخذ، فقلنا: بكونها عورة احتياطاً.

والفخذ على وجه يتعذر تمييزه، والفخذ من العورة والساق ليس من العورة، فعند الاشتباه يجب العمل بالاحتياط؛ لاجتماع المحرّم والمبيح، وفي مثله يغلبُ المحرّم. كما في المبسوط ١٠: ١٤٧، والبدائع ٥: ١٢٤.

(١) قال مخرجو أحاديث الهداية: «لم نقف عليه»، كما في الإخبار ١: ١٠٧، فعن عمير بن إسحاق قال كنت مع أبي هريرة رضي الله عنه فقال للحسن بن عليّ أرني المكان الذي رأيت رسول الله ﷺ يقبِّلُه منك، قال: فكشف عن سرّته فقبَّلَها، فقال شريك: لو كانت السرّة من العورة ما كشفَها في صحيح ابن حبان ١٢: ٤٠٥، ومسند أبي حنيفة ١: ٩٠.

وعن عبد الله بن جعفر رضي الله عنه، قال رسول الله ﷺ: «ما بين السرة إلى الركبة عورة» في المستدرك ٣: ٦٥٧، والمعجم الصغير ٢: ٢٠٥، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢: ٥٣: فيه أصرم ابن حوشب وهو ضعيف.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال ﷺ: «عورة المؤمن ما بين سرته وركبته» قال ابن الملقن في خلاصة البدر المنير ١: ١٥٣، وابن حجر في الخلاصة ١: ١٥٣: رواه الحارث ابن أبي أسامة بإسناد ضعيف.

(٢) فعن عليّ رضي الله عنه: قال ﷺ: «الركبة من العورة» في الدارقطني، ١: ٤٣١، وقال: ضعيف.

وقال ﷺ لجرهد وقد انكشف فخذه: «أما علمتَ أنّ الفخذَ عورة» في سنن أبو داود ٤: ٤٠، وجامع الترمذي ٥: ١١٠، وحسنه، وصحيح البخاري ١: ١٤٥ معلقاً، هذا نصٌّ على كونِ الفخذِ عورة.

قال: (**وجميعُ بدنِ المرأة عورةٌ**)، قال ﷺ: «الحرةُ عورةٌ مستورة»[1]، قال: (**إلاّ وجهها وكفيها**)[2]؛ لقوله تعالىٰ: {وَلاَ يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلاَّ مَا ظَهَرَ مِنْهَا} [النور: ٣١]، قال ابنُ عَبّاس رضي الله عنه: «الكحل والخاتم»[3]، ومن ضرورةِ إبداءِ

---

(١) فعن ابن مسعود رضي الله عنه، قال ﷺ: «المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان»: في سنن الترمذي١: ٤٦، وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب»، وصحيح ابن خزيمة١: ٧٣، وصحيح ابن حبان١٢: ٤١٢.

(٢) فعن ابن عمر رضي الله عنه، قال ﷺ: «لا تنتقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين» في صحيح البخاري ٢: ٦٥٣، ولو كانا عورة لما حرم سترهما.

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه: «أتىٰ رسول الله ﷺ النساء فوعظهن وذكرهن، فقال: تصدقن فإن أكثركن حطب جهنم، فقامت امرأة من سطة النساء ـ أي جالسة وسطهن ـ سفعاء الخدين ـ أي من السفع، وهو السواد والشحوب ـ، فقالت: لِمَ يا رسول الله؟ قال: لأنكن تكثرن الشكاة وتكفرن العشير ... » في صحيح مسلم ٢: ٦٠٣، وصحيح ابن خزيمة ٢: ٣٥٧.

وعن بريدة رضي الله عنه قال: «خرج رسول الله ﷺ في بعض مغازيه فلمَّا انصرف جاءت جارية سوداء، فقالت: يا رسول إني كنت نذرت إن ردّك الله صالحاً أن أضرب بين يديك بالدف وأتغنىٰ، فقال لها رسول الله ﷺ: «إن كنت نذرت فاضربي وإلا فلا، فجعلت تضرب فدخل أبو بكر وهي تضرب ثم دخل علي وهي تضرب ثم دخل عثمان وهي تضرب ثم دخل عمر فألقت الدف تحت أستها ثم قعدت عليه ... » في سنن الترمذي ٥: ٦٢٠، وصححه، وسنن البيهقي الكبير ١٠: ٧٧، ومعلوم بالعادة بدو كف من يضرب الدف، كما في أحكام النظر ص٥٦.

(٣) فعن ابن عباس وابن عمر وعائشة ومكحول وسعيد بن جبير ومجاهد رضي الله عنهم: «الوجه

الزِّينةِ إبداءُ موضعِها، فالكحلُ زينةُ الوجه، والخاتمُ زينةُ الكفّ، ولأنّها تحتاج إلى كشفِ ذلك في المعاملات، فكان فيه ضرورةً.

(**وفي القدم روايتان**)[1] الصَّحيحُ[2] أنّها ليست بعورةٍ في الصَّلاةِ وعورةٍ خارج الصَّلاة.

والكفين» في سنن البيهقي الكبير ٢: ٢٢٦، ٧: ٨٥،٩٤، ومصنف ابن أبي شيبة ٣: ٥٤٦ – ٥٤٧، والسنن الصغرى ١: ٢٢٤، وشرح معاني الآثار ٤: ٣٣٢، والدراية ١: ١٢٣، وتفسير الطبري ١٧: ١١٨.

(١) الروايتان هما:

الأولى: أنها ليست عورة في رواية الحسن بن زياد عن أبي حنيفة ﷺ: أنه يباح النظر إلى قدمها، فهي ليست بعورة، وبه قال الكرخي؛ لأنه تبتلى بإبداء قدميها إذا مشت حافية أو متنعلة وربما لا تجد الخف في كلِّ وقت، على أن الاشتهاء لا يحصل بالنظر إلى القدم كما يحصل بالنظر إلى الوجه، فإذا لم يكن الوجه عورة مع كثرة الاشتهاء فالقدم أولى، ومشى عليه الوقاية ص١٤٢، وصححه صاحب الهداية ١: ٤٣، والمحيط ص٨٤، والتبيين ١: ٩٦، وقال صاحب مجمع الأنهر ١: ٨١: وهو الأصح، وقال الحصكفي في الدر المنتقى ١: ٨١: وهو المعتمد من المذهب.

والثانية: أنه عورة، صححه قاضي خان في فتاواه ١: ١٣٤، والأقطع، واختاره الاسبيجابي، كذا في البناية ٢: ٦٣، ولما روي عن أمِّ سلمة رضي الله عنها أنَّها سألت النبي ﷺ: «أتصلي المرأة في درع وخمار؟ قال: نعم؛ إذا كان سابغاً يغطي ظهور قدميها» في سنن أبي داود١: ٢٢٩، والسنن الصغرى ١: ٢٠٨، وسنن الدارقطني ٢: ٦٢.

(٢) وهذا القول بالتفصيل صححه في السراجية ١: ٤٧. وقال اللكنوي في حاشية

ولو انكشف ذراعُها جازت صلاتُها[1]؛ لأنّها من الزِّينةِ الظَّاهرة، وهو السِّوار، وتحتاج إلى كشفِهِ في الخدمةِ كالطَّبْخِ والخبزِ، وسترُه أَفضل.

والعورةُ عورتان:

١. غليظةٌ: وهي السَّوأتان.

٢. وخفيفةٌ: وهي ما سواهما.

الهداية ١: ١٧٤: «والتحقيقُ ما ذكره الطَّحاوي أنَّها عورة في الصلاة للحديث، غير عورة خارجها للحاجة، وهذا وإن كان مخالفاً للأكثر لكن بعد وضوح الدليل يجب أن يعوّل عليه».

(١) هذا عن أبي يوسف رضي الله عنه: إن الذراع ليس بعورة؛ لأنها تحتاج إلى كشفه في الخدمة وستره أفضل؛ ولأنّها من الزينة الظاهرة وهو السوار، فيكون في وقت الحاجة، وليست الصلا منها، وإن صحح بعضهم: أنه عورة في الصلاة لا خارجها.

وفي ظاهر الرواية عورة، وقال ابن الهمام: في فتح القدير١: ٢٦٠: وهو الأصح، قال في البحر الرائق١: ٢٨٤: وصحح في «المبسوط»: أنه عورة.

والمذهب ما في المتون ؛ لأنّه ظاهر الرواية، كما في شرح المنية ص٢١١، وفي الدر المختار١: ٤٠٦: «إنّ الذراع ليس بعورة على المرجوح، وفي «خزانة الروايات»: في «الظهيرية»: والذراع في كونه عورة روايتان، الأصح أنها عورة».

وقالوا: ترفعُ المرأةُ حذاءَ منكبيها، وعللوا: لأن مبنى حالها على الستر، وهو أستر لها؛ ولأن ذراعها عورة، كما في المنحة ١: ١٧٦، والمشكاة ص١٨٤.

فالمانعُ من الغليظةِ ما تبدو زيادةً على قدرِ الدرهم[١].

وفي الخفيفةِ ربعُ العضو كما في النَّجاسات، والذَّكرُ عضوٌ بانفرادِه، وكذلك الأُنثيان[٢].

---

(١) أي: في حكم الانكشاف المانع لجواز الصلاة وغير المانع، والعورة الغليظة: هي القبل والدبر والخصية من الرجل، والخفيفة: هي العانة والفخذان والإليتان والركبتان من الرجل، وما عدا القبل والدبر من النساء خفيفة. كما في الهدية ص٥١ .
وما ذكره المصنف على اختيار الكرخي حيث ذكر في كتابه أنه يعتبر في السوأتين قدر الدرهم، وفيما عدا ذلك الربع، وإنما قال ذلك؛ لأن العورة نوعان غليظة وخفيفة كالنجاسة، ثم في النَّجاسة الغليظة يعتبر الدرهم، وفي الخفيفة الربع، فكذا في العورة، وأما على اختيار عامة العلماء يعتبر انكشاف الربع مانعاً.
وما ذهب إليه الكرخيّ وهمٌ؛ لأنه قصد به التَّغليظ في العورة الغليظة خفف؛ لأنه اعتبر في الدبر قدر الدرهم، وهو لا يكون أكثر من قدر الدرهم، فهذا يقتضي جواز الصلاة وإن كان جميع الدُّبر مكشوفاً، وهو تناقض، كما في العناية١ : ٢٦٢.
وهذا في حق صحة الصلاة وعدمها أما في حق النظر، فإن حكم العورةِ في الركبةِ أَخفُّ منه في الفخذ، وفي الفخذ أخفُّ منه في السوءة، حتى أنّ كاشفَ الركبة ينكرُ عليه برفق، وكاشفُ الفخذِ يعنَّف عليه، وكاشفُ السوءةِ يؤدَّب ويضرب إن أصرّ، وما يباح إليه النظر من الرجل فكذلك المس؛ لأن ما ليس بعورة يجوز مسه كما يجوز النظر إليه، كما في المبسوط ١٠: ١٤٧،والتبيين ٦: ١٨، والهداية ١٠: ٢٩، ودرر الحكام ١: ٣١٣، ورد المحتار ٦: ٣٦٦، وغيرها.
(٢) ففي شرح الوقاية: وكشفُ ربعِ ساقِها وبطنِها، وفخذِها، ودُبُرِها، وشعرٍ نَزَلَ من

قال: (**ومَن لم يَجد ما يُزيل به النَّجاسةَ صَلَّى معها ولم يُعد**)؛ لأنّ التَّكليفَ بقدرِ الوسع، فإن كان الطّاهرُ ربعَ الثَّوبِ أو أكثرَ صَلَّىٰ فيه ولا يُصلِّي عُرياناً؛ لأنّ الرَّبعَ قائمٌ مَقام الكلِّ شرعاً علىٰ ما عُرِف[1]، وإن كان دون الرُّبع فكذلك عند مُحمّد رضي الله عنه؛ لأنّه ترك فرضاً واحداً، والعريان يترك فروضاً.

وقالا: يتخيّر، والصّلاةُ فيه أفضل؛ لأنّ كلَّ واحد من الصَّلاةِ عرياناً ومع النَّجاسة مانعٌ عند الاختيار، إلاّ أنّه إذا صَلَّىٰ في الثَّوبِ النَّجسِ يسترُ عورتَه، وأنّه واجبٌ في الصَّلاةِ وخارجها، فكان أَولىٰ.

قال: (**ومَن لم يجد ثوباً صلَّى عرياناً قاعداً مومياً، وهو أفضل من القيام**)؛ لأنّه ابتلي ببليتين فيختار أيّهما شاء، إلا أنّ القعود أولىٰ؛ لأنّ الإيماءَ خلفٌ عن

رأسِها، وربعِ ذَكَرِهِ منفرداً، و الأُنْثَيين يمنع صحة الصلاة، فالحاصلُ أنَّ كشفَ ربعِ العضو الذي هو عورةٌ يمنعُ جوازَ الصَّلاة، فالرَّأسُ عضوٌ، والشَّعرُ النَّازِلُ عضوٌ آخر، والذَّكرُ عضو، والأنثيان آخر.

(١) نقلوا الإجماع علىٰ إيجاب الصلاة بثوب ربعه طاهر، وإنَّما الخلاف فيما دون الربع، ففي الكفاية ١: ٤٥٠: «لو لم يكن معه إلا ثوب واحد وربعه طاهر، يُصَلِّي فيه بالإجماع، وإن كان ثلاثةُ أرباعه نجساً، وأمّا إذا كان الطاهرُ أقلَّ من الربع فكذلك عند محمّد رضي الله عنه، وعند أبي حنيفةَ وأبي يوسفَ رضي الله عنهما يتخيَّر بين أن يصلِّي فيه وبين أن يصلِّي عرياناً قاعداً بالإيماء، فلمَّا جازت الصلاة في ثوب نجسٍ حالةَ الضرورة، فلأن يجوز بالتحرّي حالة الاشتباه أولىٰ».

الأركان، ولا خلف عن سترِ العورة، وقد رُوِي أنّ الصّحابة ﷺ صلُّوا كذلك[١].

(و)أمّا (**استقبالُ القبلة**)، فلقوله تعالى: {فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ} [البقرة: ١٥٠]، فكلُّ(**مَن كان بحضرةِ الكعبةِ يتوجَّه إلى عينِها**[٢].

وإن كان نائياً عنها يتوجَّه إلى جهتِها)[١]؛ لقيام الجهةِ عند العجزِ مقام عينها؛ لأنّ التَّكليفَ بقدرِ الطَّاقة.

---

(١) فعن ابن عبّاس ﷺ قال: «الذي يُصلِّي في السفينة، والذي يُصلِّي عرياناً يُصلِّي جالساً» في مصنف عبد الرزاق ٢: ٥٨٤.
وعن أنس ﷺ: «أنَّ بعض أصحاب رسول الله ﷺ رَكِبُوا في سفينة فانْكَسَرت بهم، فخرجوا من البحر عُرَاةً، فصلَّوا قعوداً بإيماء»، قال سِبْطُ ابنُ الجوزيّ: رواه الخلاّل، كما في فتح باب العناية ١: ٢٤٠.
وقال قتادة: «إذا خرج ناس من البحر عُرَاةً فَأَمَّهُمْ أَحدُهم، صَلَّوا قاعدين، وكان إمَامُهم مَعَهُم في الصَّفِ يُومِئُونَ إيماءً» في مصنف عبد الرزاق ٢: ٥٨٣.
وعن عليّ ﷺ : «أنَّه سُئِلَ عن صلاة العُرْيَان، فقال: إن كان حيث يراه الناس صلَّىٰ جالساً، وإذا كان حيث لا يراه الناس صلّىٰ قائماً» في مصنف عبد الرزاق ٢: ٥٨٤.
(٢) الفرض للمكي المشاهد للكعبة إصابة عينها؛ لقدرته عليه يقيناً، وفرض غير المشاهد البعيد والقريب إصابة جهة الكعبة. وهو اختيار صاحب الدراية وصاحب الهداية في التجنيس كما في حاشية الشلبي ١: ١٠٠

قال: **(وإن كان خائفاً يُصلِّي إلى أي جهة قدر)**؛ لقوله تعالى: {فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَثَمَّ وَجْهُ اللهِّ}[البقرة: ١١٥]، ويستوي فيه الخوف من العدو والسَّبُع، أو أن يكون على خَشبة في البحر يخاف إن توجّه إلى القبلة غَرق لتحقّق العجز بالعذر.

والقبلةُ موضع الكعبة، والهواءُ من هناك إلى عنان السَّماء، ولا اعتبار بالبناء؛ لأنّه ينقل، ولا تجوز الصَّلاة إلى حجارته.

ولو صلَّى على جبل أعلا من الكعبة جاز[٢]، فدلَّ أنّه لا اعتبار بالبناء.

قال: **(وإن اشتبهت عليه القبلة، وليس له مَن يسأل اجتهد وصلَّى، ولا يُعيد وإن أخطأ)**؛ لما رُوي أنّ «جماعة من الصّحابة - رضي الله عنهم - اشتبهت عليهم القبلة في ليلة مظلمة، فصلّى كلُّ واحدٍ منهم إلى جهةٍ وخطَّ بين يديه خطّاً»، فلَمَّا

---

(١) وجهة الكعبة: هي التي إذا توجه إليها الإنسان يكون مسامتاً للكعبة، أو لهوائها تحقيقاً، أو تقريباً. ومعنى التحقيق أنه لو فرض خط من تلقاء وجهه على زاوية قائمة إلى الأفق يكون مارّاً على الكعبة أو هوائها. ومعنى التقريب أن يكون ذلك منحرفاً عن الكعبة أو هوائها انحرافاً لا تزول به المقابلة بالكلية بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامتاً لها أو لهوائها. ينظر: مراقي الفلاح ص٢١٢-٢١٣.

(٢) مع الكراهة؛ لترك التعظيم، كما في الهداية١: ٩٤، فعن ابن عمر - رضي الله عنهما -: «إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى أن يُصَلَّى في سبعة مواطن: في المزبلة، والمجزرة، والمقبرة، وقارعة الطريق، وفي الحمام، وفي معاطن الإبل، وفوق ظهر بيت الله» في سنن الترمذي ٢: ١٧٧، وسنن ابن ماجة ١: ٢٤٦، ومسند الروياني ٤: ١٢٦، وشرح معاني الآثار ١: ٣٨٤.

أَصبحوا وجدوا الخطوط إلى غير القبلة، فأخبروا بذلك رسول الله ﷺ فقال: «تمّت صلاتكم»(١)، وفي رواية: «لا إعادة عليكم»؛ ولأنّ الواجبَ عليهم التَّوجُّه إلى جهةِ التحرِّي؛ إذ التَّكليفُ بقدرِ الوسع.

قال: (**فإن عَلِم بالخطأ وهو في الصَّلاةِ استدار وبَنَى**)؛ لما روي: «أنّ أهل قباء لما بلغهم نسخ القبلة وهم في صلاة الفجر استداروا إليها»(٢)، وهذا لأنّه لمّا علم بالقبلة، صار فرضُه التَّوجه إليها، فيستدير؛ لأنّ النبيّ ﷺ «استحسن فعل أهل قُباء ولم يأمرهم بالإعادة»(٣).

---

(١) فعن عامر بن ربيعة رضي الله عنه، قال: «كنا مع رسول الله ﷺ في سفر، فتغيمت السماء وأشكلت علينا القبلة، فصلينا وأعلمنا، فلمّا طلعت الشمس إذا نحن قد صلينا لغير القبلة، فذكرنا ذلك للنَّبيِّ ﷺ، فأنزل الله: {فأينما تولوا فثم وجه الله} [البقرة: ١١٥]» في سنن ابن ماجة١: ٣٢٥، ومسند البزار٩: ٢٦٨، ومسند الحارث١: ٢٥٨، وسنن الترمذي٢: ١٧٦، وقال: حديث غريب. قال البيهقي: وبالجملة فلا نعلم لهذا الحديث إسناداً صحيحاً، وقال العقيلي: لا يروى هذا من وجه يثبت،
وأخرج الدارقطني، عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أنزلت هذه الآية في التطوع خاصة حيث توجه بك بعيرك»، وإسناده صحيح، كما في الإخبار٥: ٢٠٥.

(٢) فعن ابن عمر رضي الله عنه: «بينا الناس يُصلُّون الصبح في مسجد قباء إذ جاء جاءٍ، فقال: أنزل الله على النبيّ ﷺ قرآناً أن يستقبلَ الكعبة فاستقبلوها، فتوجَّهوا إلى الكعبة» في صحيح البخاري ٤: ١٦٣٢.

(٣) قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ١١: «لا أعلم في حديث أنّ النَّبيَّ ﷺ بلغه فعل أهل قباء».

قال: (**وإن صَلَّى بغيرِ اجتهادٍ فأخطأ أَعاد**)، وكذلك إن كان عنده مَن يسألُه فلم يَسألْه؛ لأنّه تَرَكَ واجب الاستدلال بالتَّحرِّي والسُّؤال[١]، فإن عَلِمَ أنّه أصاب فلا إعادةَ عليه؛ لوجود التَّوجه إلى القبلة[٢].

ولو شَرَعَ لا بالتَّحرِّي ثمّ عَلِم في الصَّلاةِ أنّه أَصاب يستأنف التَّحريمة.

---

(١) فلا يتحرىٰ من كان في الصحراء إذا كانت السماء منكشفة غير متغيمة؛ لإمكان الوصول إلى القبلة بواسطة القمر والنجوم، فمن عرف الاستدلال بها على القبلة لا يجوز له التحري؛ لأن الاستدلال بها فوق التحري، كما في الهدية ص٥٣، والمنحة ١٦٩.

(٢) لأنَّ جهةَ التحرّي وإن كانت هي القبلة حال الاشتباه، لكن التحرّي لم يقصد لذاته، وإنَّما قصد للإصابة، فإذا حصلت أغنت عنه، كما في الطحطاوي١: ٣٣٥.

لكن في الوقاية ٢: ١١٦: وإن شرع بلا تحرّ لم يجز وإن أصاب؛ لأنَّ قبلته جهة تحريه، ولم يوجد، كما شرح الوقاية ٢: ١١٦، قال اللكنوي في عمدة الرعاية: «ظاهر هذا التعليل يقتضي عدم الجواز مطلقاً، سواء علم بالإصابة في الصلاة أو بعدها، وكذا ظاهر كلام صاحب الوقاية وإن أصاب، وظاهر قول صدر الشريعة في النقاية لم يعد مخطئ تحرىٰ، بل مصيب لم يتحر، وإليه مال ابن الهمام في بعض تحريراته».

وقال تلميذه قاسم ابن قطلوبغا في رسالته الفوائد الجلّة في اشتباه القبلة بعد نقل هذه العبارات، وعبارة مختارات النوازل لصاحب الهداية: لو صلىٰ بلا تحر لَتَرَك ما هو الواجب عليه، وهو التحري، وإن أصاب. انتهىٰ. المفهوم من هذه العبارات ما هو الظاهر منها وهو أن من اشتبهت عليه القبلة فصلىٰ بلا تحر ثم علم بعد الفراغ أنَّه أصاب لم تجز صلاته، وعليه الاعتماد.

وقال أبو يوسف ﷺ: يَمضي فيها؛ لأنّه لو قطعَها يَستأنف إلىٰ هذه الجهةِ فلا فائدة فيه.

ولهما: إنّ حالَه بعد العلم أَقوىٰ لتيقُّنه بجهة القبلة، وبناءُ القويِّ علىٰ الضَّعيف لا يجوز، ولهذا قلنا: المومئ إذا قدر علىٰ الرُّكوع والسُّجود لا يبن؛ لأنّه بناء القويّ علىٰ الضَّعيف كذا هنا.

أدّاه اجتهاده إلىٰ جهةٍ فصلَّىٰ إلىٰ غيرِها فسدت وإن عَلِم أنّه أصاب القبلة.

وقال أبو يوسف ﷺ: هي جائزةٌ؛ لحصول المقصودِ وهو إصابة القبلة.

ولهما: أنه تَرَكَ فرضاً لزمه عند الافتتاح، وهو الصَّلاةُ إلىٰ جهةِ التَّحرِّي، فصار كما إذا تَرَكَ النيّة ونحوها.

وأمّا النيّةُ؛ فلقوله ﷺ: «إنّما الأعمال بالنية»[1]؛ ولأنّه لا إخلاصُ إلا بالنِّيَة، وقد أُمرنا بالإخلاص، قال تعالىٰ: {وَمَا أُمِرُوا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا اللهَّ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ} [البينة : ٥].

قال: (**وينوي الصّلاةَ التي يدخل فيها نيّةً متصلةً بالتَّحريمة، وهي أن يعلمَ بقلبه أيُّ صلاةٍ هي**[2]**، ولا معتبرَ باللِّسان**)؛ لأنّ النيّةَ عملُ القلب.

---

(١) فعن عمر ﷺ في صحيح البخاري ١ : ٣، وصحيح مسلم ٣: ١٥١٥.
(٢) بأن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، وأدناه ما لو سئل أي صلاة تصلي؟ أمكنه أن يجيب

قال محمدُ بنُ الحَسَن ﷺ: النِّيةُ بالقلبِ فرضٌ، وذكرها باللسان سُنّةٌ[١]، والجمعُ بينهما أفضل.

والأحوطُ أن ينوي مقارناً للشُّروع: أي مخالطاً للتَّكبير كما قاله الطَّحاويّ[٢].

وعن مُحمّد ﷺ: فيمَن خرجَ مَن منزلِه يُريد الفَرضَ في جماعةٍ، فلَمّا انتهى إلى الإمامِ كَبَّر ولم تحضره النيّة يجوز؛ لأنّه باق على نيّته بالإقبال على تحقيق ما نَوَى.

ثمّ إن كان يُريد التَّطوّع يكفيه نيّة أصل الصَّلاة[٣]، وفي القضاء يُعيّن الفرض، وفي الوقتية يَنوي فرض الوقت أو ظهر الوقت.

على البداهة، وإن لم يقدر على أن يجيب إلا بتأمل لم تجز صلاته، كما في المنحة ١: ١٧٠، والمشكاة ١٧٠.

(١) لما فيه من استحضار نيته؛ لاختلاف الزمان، وكثرة الشَّواغل على القلوب فيما بعد زمن التابعين كما في الدر المختار ١: ٤١٥، ونفع المفتي ص٢٣٧، والمراقي ص٢١٧، ولأن فيه إعانة على أمر معروف، وهو تصحيح الصلاة؛ إذ أنها لا تكون إلا بالنية، وذكرها في اللسان يعين على استحضارها في القلب. والله أعلم وعلمه أحكم.

(٢) أي وبه قال الطحاوي، لكن عندنا هذا الاحتياط مستحبّ، وليس بشرط، كما في البحر ١: ٢٩١.

(٣) بأن يعيّنها كالظهر مثلاً، ولو نوى فرض الوقت يجوز أيضاً؛ لأنه مشروع الوقت،

(وإن كان مأموماً ينوي فرضَ الوقت والمتابعة) أو ينوي الشروع في صلاة الإمام، أو ينوي الاقتداء بالإمام في صلاته.

والفائت غير مشروع الوقت فانصرف مطلق النية إليه إلا في الجمعة، كما في منحة السلوك ١: ١٧٠.

باب الأفعال في الصّلاة

قال: (**وينبغي للمصلِّي أن يخشعَ في صلاته**)؛ لقوله تعالى: {قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُون الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاَتِهِمْ خَاشِعُون}[المؤمنون: ١-٢]، و«كان ﷺ إذا صلى كان لجوفه أزيزٌ كأزيز المِرْجَل»[١].

(**ويكون نظرُه إلى موضع سجوده**)؛ لما رُوِي أنّه ﷺ: «كان لا يُجاوزُ بصرُه في صلاتِهِ موضع سجودِهِ تخشعاً لله تعالى»[٢]، وهو أقربُ إلى التَّعظيمِ من إرسالِ الطرفِ يميناً وشمالاً.

---

(١) فعن عبد الله بن الشخير رضي الله عنه، قال: «دخلت على النَّبيِّ ﷺ المسجد، وهو قائم يُصلِّي، وبصدره أزيزٌ كأزيز المِرْجَل» في سنن النسائي الكبرى١: ٢٩٢، وصحيح ابن خزيمة٢: ٥٣، وصحيح ابن حبان٣: ٣٠.

(٢) فعن عائشة رضي الله عنها: «عجباً للمرء المسلم إذا دخل الكعبة كيف يرفع بصره قبل السقف، يدع ذلك إجلالا لله وإعظاماً، دخل رسول الله ﷺ الكعبة ما خلف بصره موضع سجوده حتى خرج منها» في صحيح ابن خزيمة٤: ٣٣٢، والمستدرك١: ٦٥٢، وصححه.

قال: (**ومَن أراد الدُّخول في الصَّلاة كبَّر**)؛ لقوله تعالىٰ: {وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ}[الأعلىٰ: ١٥]، وقال ﷺ: «لا يَقبلُ الله صلاةَ امرئ حتىٰ يضع الطهور مواضعه، ويستقبل القبلة، ويقول: الله أكبر»(١).

وإن افتتح بلفظ آخر يشتمل علىٰ الثَّناء والتَّعظيم كالتَّهليل والتَّسبيح أو باسم آخر: كقوله: «الرَّحمنُ أكبر» أجزأه.

وقال أبو يوسف ﷺ: لا يجوز إلاّ بلفظ التَّكبير، وهو قوله: اللهُ أكبر، اللهُ الأكبر، اللهُ الكبير، الله كبير، إلاّ أن لا يحسنَه؛ لأنّ المتوارثَ: اللهُ أكبر، وأفعل وفعيل سواء في صفاته تعالىٰ.

ولهما: قولُه تعالىٰ: {وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ}[الأعلىٰ: ١٥] نزلت في تكبيرة الافتتاح، فقد اعتبر مطلق الذّكر، وتقييد الكتاب بخبر الواحد لا يجوز.

ولو افتتح بقوله: الله أو الرحمن جاز عند أبي حنيفة ﷺ؛ لوجود الذّكر.

وعن ابن عباس ﷺ، قال ﷺ: «كان رسول الله ﷺ إذا قام إلىٰ الصلاة لم ينظر إلا موضع سجوده» في الكامل لابن عدي٦: ٣١٣، وفي سنده القوسني: مجهول، كما في الإخبار١: ١١٣.

(١) سبق تخريجه عن رفاعة بن رافع ﷺ قال ﷺ: «إذا أردت أن تصلي فتوضأ، فأحسن وضوءك، ثم استقبل القبلة فكبر» في سنن النسائي٢: ٦٦، وصحيح ابن خزيمة٤: ٣٣٥.

وقال مُحمد ﷺ: لا يجوز إلا أن يضمّ إليه الصّفة كقوله: أجلّ أو أعظم.

ولو قال: اللهمّ؛ الأصحُّ[1] أنّه يجوز، ومعناه: يا ألله، والميم المشدَّدة خلفٌ على النِّداء.

ولو قال: اللهمَّ اغفر لي لا يجوز؛ لأنّه ليس بتعظيم خالص.

ولو افتتح الأخرسُ والأُميُّ بالنيّة جاز.

والأفضلُ أن يُكبرَ المأمومُ مقارناً لتكبير الإمام، وعندهما بعده، وفي السَّلام بعده بالاتفاق[2].

والفرقُ لأبي حنيفة ﷺ: أنّ التكبيرَ شروعٌ في العبادة، فالمسارعةُ إليه أفضلُ، والسَّلام خروج منها، فالإبطاء أفضل.

---

(١) ومشى عليه في تحفة الملوك، وفي التبيين١: ١١٠: «ولو افتتح باللهم لا يصير شارعاً في رواية؛ لأنّ معناه اللهم أمنا بخير عند الكوفيين، ويصير شارعاً في أخرى؛ لأن معناه يا الله عند البصريين، فيكون تعظيماً خالصاً».

(٢) أي: على رواية عن أبي حنيفة ﷺ، وهو قول أبي يوسف ومحمد.

والقول الثاني: رواية أخرى عن الإمام أبي حنيفة ﷺ يسلم مقارناً للإمام، وعليها مشى في بدائع الصنائع ١: ٢١٥، والكنز ١: ١٢٥، وتابعه في تبيين الحقائق ١: ١٢٥.

ويَحذف التَّكبير[1]، وهو السُّنّة[2]، ولأنّ المدَّ في أوَّلِهِ كفرٌ؛ لكونه استفهاماً، وفي آخرِه لحنٌ من حيث العربية.

قال: (**وَيرفعُ يديه ليحاذي إبهاماه شحمتي أُذنيه**)؛ لقوله ﷺ لوائل بن حجر رضي الله عنه: «إذا افتتحت الصَّلاة فارفع يديك حذاءَ أُذنيك»[3]، وهو أن

---

(١) أي لا يمدّ همزاً فيها، ولا باء أَكبر؛ لأَنَّ المدَّ إن كان في أوله، وهي همزةُ الله تفسد صلاته؛ لأَنَّه استفهام وإن تعمده يكفر لأجل الشكّ في الكبرياء، وإن كان في همزة أكبر فكذلك الجواب لما ذكرنا، وإن كان في باء أكبر فقد قيل تفسد؛ لأَنَّه خطأ من حيث اللغة؛ لأنَّ أفعلَ التفضيل لا يحتمل المدّ لغة؛ ولأَنَّ أكبار جمع كِبْر، وهو الطبل، فيخرج من معنى التكبير، كما في التبيين١: ١١٤.

(٢) فعن عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه رضي الله عنه: «أَنَّه صَلَّى مع رسول الله ﷺ، وكان لا يُتِمُّ التكبير» في سنن أبي داود١: ٢٨٢، ومسند أحمد ٣: ٤٠٦، ومسند الطيالسي١: ١٨١، وشرح معاني الآثار١: ٢٢٠، ومسند ابن الجعد ١: ٣٣.

(٣) فعن وائل بن حجر رضي الله عنه: «أنّه رأى النَّبيَّ ﷺ رفع يديه حين دخل في الصلاة كبر، ـ وصف همام حيال أذنيه ـ) في صحيح مسلم١: ٣٠١.

وعن مالك بن الحويرث رضي الله عنه: «إن رسول الله ﷺ كان إذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما أذنيه» في صحيح مسلم ١: ٢٩٣.

وعن أنس رضي الله عنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ كبر فحاذى بإبهاميه اليسرى» في المستدرك ١: ٣٤٩ وصححه، ومسند الروياني ١: ٢٣٩.

وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ إذا كبر لافتتاح الصلاة رفع يديه حتى يكون إبهاماه قريباً من شحمتي أذنيه» في شرح معاني الآثار١: ١٩٦.

يرفعَهما منصوبتين حتى تكون الأصابع مع الكفِّ نحو القِبلة، ولا يُفَرِّجُ بين الأصابع[1].

وهكذا تكبيرةُ القُنوت وصَلاة العيدين[2].

(ولا يرفعهما في تكبيرةٍ سواها)[3]؛ لقوله ﷺ: «لا ترفع الأيدي إلا في

---

(١) بأن لا يضم كل الضمّ ولا يفرج كل التفريج، بل يتركها على حالها منشورة، كما في الوقاية ص١٤٧، والتبيين ١: ١٠٧.

(٢) بخلاف المرأة ترفع حذاءَ منكبيها؛ لأن مبنى حالها على الستر، وهو أستر لها، كما في المنحة ١: ١٧٦

(٣) فعن علقمة رضي الله عنه، قال ابن مسعود رضي الله عنه: «ألا أصلي بكم صلاة رسول الله ﷺ فصلى فلم يرفع يديه إلا في أول مرة» في سنن الترمذي ٢: ٤٠،وحسنه،وسنن أبي داود ١: ١٩٩، وسنن البيهقي الكبير ٢: ٧٨، وغيرها وصححه ابن حزم، ينظر: إعلاء السنن ٣: ٦٢، وغيره.

وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: «خرج علينا رسول الله ﷺ، فقال: مالي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذناب خيل شمس، اسكنوا في الصلاة» في صحيح مسلم١: ٣٢٢، فإنه يدل على وجوب السكون، وأن رفع الأيدي في الصلاة ينافيه كما في إعلاء السنن ٣٠: ٦٠.

وعن الأسود رضي الله عنه قال: «رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا يعود، قال: ورأيت إبراهيم والشعبي يفعلان ذلك» في شرح معاني الآثار ١: ٢٢٧، وصححه، قال الإمام الطحاوي في شرح معاني الآثار١: ٢٢٧: «فهذا عمر رضي الله عنه لم يكن يرفع يديه أيضاً إلا في التكبيرة الأولى في هذا الحديث، وهو حديث صحيح؛ لأن

سبع مواطن»[١]، وذَكَرَ هذه الثَّلاثة، وأربعاً في الحجِّ نذكرُها إن شاء الله تعالى[٢].

قال: (**ثمّ يعتمدُ بيمينِهِ على رُسْغِ يَسارِه تحت سُرَّته**)؛ لقوله ﷺ: «ثلاث من أخلاق الأنبياء: تعجيل الإفطار، وتأخير السَّحور، ووضع اليمين على

الحسن بن عياش وإن كان هذا الحديث إنما دار عليه، فإنه ثقة حجة، قد ذكر ذلك يحيى بن معين وغيره، أفترى عمر بن الخطاب رضي الله عنه خفي عليه أن النبي ﷺ كان يرفع يديه في الركوع والسجود وعلم بذلك من دونه ومن هو معه يراه ما رأى رسول الله ﷺ يفعل، ثم لا ينكر ذلك عليه، هذا عندنا محال، وفعل عمر رضي الله عنه هذا وترك أصحاب رسول الله ﷺ إياه على ذلك دليل صحيح أن ذلك هو الحق الذي لا ينبغي لأحد خلافه».

(١) فعن ابن عبّاس رضي الله عنهما، قال ﷺ: «لا ترفع الأيدي إلا في سبع مواطن حين يفتتح الصلاة، وحين يدخل المسجد الحرام، فينظر إلى البيت، وحين يقوم على الصفا، وحين يقوم على المروة، وحين يقف مع الناس عشية عرفة، وبجمع، والمقامين حين يرمي الجمرة» في المعجم الكبير١١: ٣٨٥، وفي مصنف ابن أبي شيبة ١: ٢١٤ موقوفاً.

وعن إبراهيم النَّخَعي رضي الله عنه: «ترفع الأيدي في سبعة مواطن: في افتتاح الصلاة، وفي التكبير للقنوت في الوتر، وفي العيدين، وعند استلام الحجر، وعلى الصفا والمروة، وبجمع، وعرفات، وعند المقامين، وعند الحجرتين» في شرح معاني الآثار٢: ١٧٨، وآثار أبي يوسف١: ١٠٥.

(٢) قال محمد في الأصل١: ١٦٤: «ترفع الأيدي في سبع مواطن: في افتتاح الصلاة، وفي القنوت في الوتر، وفي العيدين، وعند استلام الحجر، وعلى الصفا والمروة، وبعرفات، وبجمع، وعند المقام، وعند الجمرتين».

الشِّمال تحت السُّرّة»[1].

والمرأةُ تضعُ يدها على صدرها[2]؛ لأنّه أسترُ لها.

ويقبضُ بكفِّه اليُمنى رسغ اليُسرى، كما فَرَغ من التكبير فهو أبلغُ في التَّعظيم.

وهكذا في تكبيرة القنوت والجنازة؛ لأنّه قيام ممتدٌّ كالقراءة[3].

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها قالت: «ثلاث من النبوة: تعجيل الإفطار، وتأخير السحور، ووضع اليد اليمنى على اليسرى في الصلاة» في سنن البيهقي الكبير٢: ٤٥، وسنن الدارقطني٢: ٣٠، ومعرفة السنن٦: ٢٨٥، وتمام الكلام على السند في الإخبار١: ١٢٠.

وعن وائل بن حجر ﵁، قال: «رأيتُ رسول الله ﷺ وضعَ يمينه على شمالِهِ في الصلاةِ تحت السرة» في مصنف ابن أبي شيبة٣: ٣٢٠ بتحقيق الشيخ محمد عوامة، وقد سقطت لفظة: «تحت السرة» من الطبعات السابقة للمصنّف، وسنده جيد، ورواتُهُ كلّهم ثقات، كما في التعريف والإخبار ١: ١٢١.

وعن علي ﵁ قال: «السنة وضع الكفّ على الكفّ تحت السُّرّة» في سنن أبي داود ١: ٢٠١، وهو حسن، كما في إعلاء السنن ٢: ١٨٢.

وعن أبي هريرة ﵁: «أخذ الأكف على الأكف في الصلاة تحت السرّة» في سنن أبي داود ١: ٢٠١.

وعن إبراهيم ﵁ قال: «يضع يمينه على شماله في الصلاة تحت السرة» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٣٤٣، قال ابن قطلوبغا: إسناده جيد، كما في إعلاء السنن ٢: ١٨٥.

(٢) أي: بلا تحليق؛ لأنّه أستر لها، كما في الوقاية ص١٤٧.

(٣) أي: يضع في القنوت وصلاة الجنازة عندهما؛ لأنّ فيهما ذكراً مسنوناً، خلافاً لمحمّد

وروى الحَسَن عن أبي حنيفة رضي الله عنه الإرسال فيهما، وهو قول **محمّد** رضي الله عنه، وهو اختيارُ مشايخنا رضي الله عنهم[1]؛ لأنّها قومةٌ لا قراءة فيها كما بين الرُّكوع والسُّجود.

وبين تكبيرات العيدين يُرسلُهما؛ لأنّ الوضعَ لا يفيد؛ لتتابع التَّكبيرات.

قال: (**ويقول: سبحانك اللهم... إلى آخره**)، وزاد **مُحمّد** رضي الله عنه: «وجلّ ثناؤك»، ولا يَزيد عليه.

وقال أبو يوسف رضي الله عنه: يجمع بينه وبين قوله ـ وجهت وجهي ـ إلى آخره؛ لأنّ الأخبارَ وردت بهما، فيجمع بينهما.

ولهما: ما روى ابن مسعود وأنس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ: «أنّه كان إذا كَبّر لافتتاح الصّلاة قرأ: سبحانك اللهم... إلى آخره»[2]، وهكذا رُوي عن أبي

فيرسل فيهما عنده؛ لعدم القراءة، ويرسل في قومة الرُّكوع وبين تكبيرات العيد اتفاقا؛ لأنّه ليس فيهما ذكر مسنون ممتد وقراءة، كما في مجمع الأنهر ١: ٩٤.

(١) عند محمد رضي الله عنه: يعتمد في كلّ قيام شرع فيه قراءة؛ لأنّ الوضعَ إنما شرع مخافة اجتماع الدم في رءوس الأصابع، وإنما يخاف حالة القراءة؛ لأن السُّنة تطويلها.

والمختار قول أبي حنيفة ومحمد؛ لأن الوضع يكون في كل قيام سُنّ فيه ذكر؛ لأن الوضع شرع للخضوع، وهو مطلوب في حالة الذكر، قال شمس الأئمة الحلواني: إن كل قيام ليس فيه ذكر مسنون فالسنة فيه الإرسال، وكل قيام فيه ذكر مسنون، فالسنة فيه الوضع، وبه كان يفتي شمس الأئمة السَّرَخسيّ والصّدرُ الكبيرُ برهانُ الأئمة والصدرُ الشَّهيد، كما في مجمع الأنهر ١: ٩٤.

(٢) فعن ابن مسعود قال: «كان رسول الله ﷺ يعلّمنا إذا استفتحنا الصلاة أن نقول:

بكر وعُمر[١] رضي الله عنهم.

وما رُوي من حديث التَّوجُّه كان في ابتداءِ الإسلام، فلَمَّا شُرِع التَّسبيحُ نُسِخ كما رُوي أنّه كان يقول في الرُّكوع: رَكَعَ لك ظَهْري، وفي السُّجود: سَجَدَ لك وجهي[٢]، فلمّا نَزَلَ: {فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ}[الواقعة: ٧٤]

سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك، ولا إله غيرك» في المعجم الأوسط١: ٣٠٥، قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ١٢٢: «إسناده صحيح إلا أن أبا عبيدة قيل: لم يسمع من أبيه».

وعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أنّه كان إذا كبّر رفع يديه حتى يحاذي أُذنيه، يقول: سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك، ولا إله غيرك» في المعجم الأوسط٣: ٢٤٢. قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ١٢٢: «ورجاله موثقون. وأخرجه الدَّارقطنيّ، وقال: إسناده كلهم ثقات».

وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «كان صلى الله عليه وسلم إذا اسفتتح الصلاة قال: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك... ثم يقول: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه» في سنن الترمذي ٢: ١٠، والمستدرك ١: ٤٦٥، وصحَّحه، وسنن أبي داود ١: ٢٠٦، وغيرها.

(١) أخرج أثر الصِّديق رضي الله عنه سعيد بن منصور في «سننه» عنه أنه كان يقول: «سبحانك اللهم وبحمدك»، وأخرج أثر عمر رضي الله عنه: ابن أبي شيبة، كما في الإخبار١: ١٢٢.

(٢) فعن عليٍّ رضي الله عنه: «أنه كان إذا قام إلى الصَّلاة، قال صلى الله عليه وسلم: «وجهت وجهي للذي فطر السّماوات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له، وبذلك أمرت، وأنا من المسلمين، اللهم أنت الملك، لا إله

جَعَلوه في الرُّكوع، ونزل: {سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى}[الأعلى : ١]، فجعلوه في السُّجود(١)، ونُسخ ما كانوا يقولونه قبله، فكذلك فيما نحن فيه توفيقاً بين الحديثين(٢).

إلا أنت، واهدني لأحسن الأخلاق، لا يهدي لأحسنها إلا أنت، واصرف عنّي سيئها لا يصرف عَني سيئها إلا أنت، لبيك وسعديك، والخيرُ كلُّه في يديك، والشرُّ ليس إليك، أنا بك وإليك تباركت وتعاليت، أستغفرك وأتوب إليك، وإذا ركع قال: اللهمّ لك ركعت، وبك آمنت ولك أسلمت، خشع لك سمعي وبصري، ومخي وعظمي وعصبي، وإذا رفع قال: اللهم ربنا لك الحمد ملءَ السماوات، وملءَ الأرض، وملء ما بينهما، وملءَ ما شئت من شيء بعد، وإذا سجد قال: اللهم لك سجدت وبك آمنت، ولك أَسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوَّره، وشقّ سمعه وبصره، تبارك اللهُ أحسنُ الخالقين ... » في صحيح مسلم١ : ٥٣٦.

(١) فعن عقبة بن عامر ﵁ قال: «لما نزلت: {فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ}[الحاقة: ٥٢]، قال رسول الله ﷺ: اجعلوها في ركوعكم، فلما نزلت {سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى}[الأعلى: ١]، قال: اجعلوها في سجودكم» في سنن أبي داود١ : ٢٩٢، وسنن ابن ماجة ١ : ٢٨٧، ومسند أحمد ٤ : ١٥٥، وصحيح ابن حبان ٥: ٢٢٥، وصحيح ابن خزيمة ١ : ٣٣٤.

(٢) قال صاحب البدائع ١ : ٢٠٢: «تأويل ذلك كله أنه كان يقول ذلك في التطوعات، والأمر فيها أوسع، فأما في الفرائض فلا يزاد على ما اشتهر فيه الأثر، أو كان في الابتداء، ثم نسخ بالآية أو تأيّد ما روينا بمعاضدة الآية، ثم لم يرو عن أصحابنا المتقدمين أنّه يأتي به قبل التكبير، وقال بعض مشايخنا المتأخرين: إنه لا بأس به قبل التكبير لإحضار النية؛ ولهذا لقنوه العوام».

قال: (**ويتعوَّذُ**) إن كان إماماً أو منفرداً؛ لقوله تعالى: {فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيم}[النحل : ٩٨]: أي إذا أردت قراءةَ القرآن.

وإن كان مأموماً لا يتعوَّذُ، وقال أبو يوسف ﵁: يتعوَّذُ؛ لأنَّ التَّعوُّذ تبعٌ للثَّناء، وهو للصَّلاة عنده، فإنَّ التَّعوُّذ وَرَدَ به النَّصُّ صيانةً للعبادةِ عن الخلل الواقع فيها بسبب وسوسة الشَّيطان، والصَّلاةُ تشتمل على القراءةِ والأذكارِ والأفعالِ، فكانت أولى.

وعندهما: الافتتاحُ للقراءة بالنَّصِّ، ولا قراءةَ على المأموم، وعلى هذا إذا قام المسبوقُ للقضاء يتعوَّذُ عندهما لحاجته إلى القراءة، وعنده لا؛ لأنه تعوَّذ بعد الثَّناء.

وفي صلاة العيد يتعوَّذُ الإمامُ عنده قبل التَّكبير، وعندهما بعده.

ويُخفي التَّعوّذ؛ لحديث ابن مسعود ﵁: «خمسٌ يخفيهنّ الإمام: التَّعوُّذ، والتَّسمية، والتَّأمين، وربنا لك الحمد، والتشهد»(١).

---

(١) فعن أبي وائل ﵁ قال: «كان عليٌّ وابنُ مسعود ﵄ لا يجهران ببسم الله الرحمن الرحيم ولا بالتعوّذ ولا بآمين» في المعجم الكبير ٩: ٢٦٢، وفي رواية: «كان عمر وعلي ﵄ لا يجهران ببسم الله الرحمن الرحيم ولا بالتعوذ ولا بالتأمين» في شرح معاني الآثار ١: ٢٠٣.

وعن ابن مسعود ﵁: «أنَّه كان يخفي بسم الله الرحمن الرحيم، والاستعاذة، وربنا لك الحمد» في مصنف ابن أبي شيبة، كما في نصب الراية ١: ٤٠١، والبناية٢: ٢٢٥.

قال: (**ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم**)؛ **لأنّ النبيَّ ﷺ كان يقرؤها.**

قال:(**ويخفيها**)؛ **لحديث** أنس رضي الله عنه قال: «صليت خلف النبيّ ﷺ وخلف أبي بكر وعمر وعثمان، وكانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين»[1]، وفي رواية: «كانوا يخفون بسم الله الرحمن الرحيم»[2].

وعن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه أنّه سمع ابنه يجهر بها فقال: «يا بُني إيّاك والحدث في الإسلام، صليت خلفَ رسول الله ﷺ وخلف أبي بكر وعمر وكانوا لا يجهرون بالتَّسمية، فإذا أردت القراءة، فقل: الحمد لله رب

وعن إبراهيم رضي الله عنه قال: «أربع لا يجهر بهنّ الإمام: بسم الله الرحمن الرحيم، والاستعاذة، وآمين، وربّنا لك الحمد» في مصنف ابن أبي شيبة ٢: ٢٦٧، ومصنف عبد الرزاق ٢: ٨٧، وغيرها، وإسناده صحيح، كما في إعلاء السنن ٢: ٢٣٣، وغيره.

(١) فعن أنس رضي الله عنه: «صليت وراء رسول الله ﷺ وخلف أبي بكر وعمر وعثمان، فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين...» في صحيح مسلم رقم ٦٠٦، وصحيح البخاري رقم ٩٤١، وفي رواية: (كانوا يجهرون بالحمد لله رب العالمين) في مسند أحمد رقم ١٢٣٨٠، وغيره، وفي رواية: (فكانوا يفتتحون القراءة فيما يجهر به بالحمد لله ربّ العالمين) في مسند أبي يعلى ٥: ٤٣٤، فالروايات تفسر بعضها البعض، وبحصل بها المقصود من سنية القراءة سراً لا جهراً، وزيادة التفصيل في أدلة الإسرار بالبسملة ورد أدلة الجهر بها مبسوطة في إحكام القنطرة بأحكام البسملة للكنوي ص١٠٥-١٦٦.

(٢) وفي رواية: «فكانوا يسرون ببسم الله» في شرح معاني الآثار ١: ٢٣، وصحيح ابن خزيمة ١: ٢٤٩، وغيرها

العالمين»[1].

قال: (**ثمّ إن كان إماماً جَهَرَ بالقراءة في الفجر والأُوليين من المغرب والعِشاء، وفي الجمعة والعيدين**)، هذا هو المأثورُ عن رسول الله ﷺ، والمتوارث من لدن الصَّدر الأوَّل إلى يومنا هذا[2].

ويخفي في الظُّهر والعَصر؛ لقوله ﷺ: «**صلاة النهار عجماء**»[3]؛ ولأنّه المأثور المتوارث.

---

(١) فعن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه، قال: «سمعني أبي وأنا أقرأ، { بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيم الْحَمْدُ للهِ رَبِّ الْعَالَمِين}[الفاتحة: ١-٢] ، فلما انصرف، قال: يا بني إياك والحدث في الإسلام، فإني صليت خلف رسول الله ﷺ، وخلف أبي بكر، وخلف عمر، وعثمان، فكانوا لا يستفتحون القراءة ببسم الله الرحمن الرحيم، ولم أر رجلا قط أبغض إليه الحدث منه» في مسند أحمد٣٤: ١٧٥، وسنن النسائي٢: ١٣٥، والمستدرك١: ٣٥٩.

(٢) نقل الإجماع على ذلك غيرُ واحد من أئمة النقل منهم محي الدين النووي، كما في الإخبار١: ١٢٦.

(٣) هذا كلام بعض التَّابعين: كمجاهد وأبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، كما نقله الزَّيلعي والسَّخاوي في المقاصد الحسنة١: ١٤٥، وذكره عبد الرزاق في مصنف عبد الرزاق٢: ٤٩٣ من كلام الحسن البصري، وقد عبروا به بما تواتر عن النبي ﷺ بمعناه، ومنه:

فعن خباب رضي الله عنه: «أنه سئل: هل كان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر، قال نعم، قلنا: بم كنتم تعرفون ذلك؟ قال: باضطراب لحيته» في صحيح البخاري١: ١٥٠.

(وإن كان منفرداً إن شاء جهر)؛ لأنّه إمامُ نفسه، **(وإن شاء خافت)**؛ لأنّه ليس عليه أن يُسمع غيرَه، والجهرُ أفضلُ؛ لقوله ﷺ: «مَن صلَّىٰ وحدَه علىٰ هيئةِ الجماعة صلّىٰ خلفَه صفوف من الملائكة»[١].

قال: **(وإن كان مأموماً لا يقرأ)**؛ لقوله تعالىٰ: {وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا}[الأعراف: ٢٠٤]، قال ابنُ عبَّاس وأبو هريرة[٢] ﵃ وجماعةٌ من المفسّرين[٣]: نزلت في الصَّلاةِ خاصّة حين كانوا يقرؤون خلفه ﷺ.

وعن أبي سعيد الخدري ﵁: «كنا نحزر قيام رسول الله ﷺ في الظهر والعصر فحزرنا قيامه في الركعتين الأولين من الظهر قدر قراءة {الم تنزيل} السجدة، وحزرنا قيامه في الأخريين قدر النصف من ذلك، وحزرنا قيامه في الركعتين الأوليين من العصر على قدر قيامه في الأخريين من الظهر، وفي الأخريين من العصر على النصف من ذلك» في صحيح مسلم١: ٣٣٣.

(١) فعن سلمان الفارسي ﵁، قال ﷺ: «إذا كان الرجل بأرض قي، فحانت الصلاة فليتوضأ، فإن لم يجد ماء فليتيمم، فإن أقام صلَّىٰ معه ملكان، وإن أذّن وأقام، صلَّىٰ خلفه جند من جنود الله ما لا يرىٰ طرفاه» في مصنف عبد الرزاق١: ٥١٠، وغيره، وتمامُ الآثار الواردة في هذا في «تدوير الفلك في حصول الجماعة بالجنّ والملك» للكنوي بتحقيقي.

(٢) نسبه الطحاوي لأبي هريرة ﵁ كما في الإخبار١: ١٢٧.

(٣) قال العيني في المنحة١: ١٨٧: «وأكثر أهل التفسير على أن هذا خطاب للمقتدي، وقال أحد: أجمع الناس على أن هذه الآية نزلت في الصلاة».

وعن أبي هريرة ﵁ قال: قال رسول الله ﷺ: «إنّما جُعِل الإمامُ ليؤتمّ به، فإذا قرأ فأنصتوا»[1].

وقال ﷺ: «مَن كان مأموماً فقراءةُ الإمام له قراءة»[2].

وروى الشَّعبيُّ عن النَّبيِّ ﷺ: «لا قراءة خلف الإمام»[3].

---

(١) فعن أبي موسى وأبي هريرة ﵄، قال ﷺ: «إنما جعل الإمام ليؤتم به، إِذَا كَبَّرَ الإِمَامُ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا» في سنن أبي داود ١: ١٦٥، وسنن النسائي الكبرى ١: ٣٢٧، والمجتبى ٢: ١٤١، وسنن ابن ماجه ١: ٢٧٦، وزيادة: «وإذا قرأ فأنصتوا»، قال مسلم في صحيحه١: ٣٠٤: هي عندي صحيحة، وصحَّح الحديث أحمد والنسائي وابن حزم والتهانوي، كما في إعلاء السنن ٤: ٦٢.

(٢) فعن أنس وابن عباس وأبي هريرة وابن عمر ﵃، قال ﷺ: «مَن كَان له إِمَامٌ فقراءةُ الإمام له قراءة» في سنن ابن ماجه١: ٢٧٧، وسنن الدارقطني ١: ٣٥٣، وشرح معاني الآثار ١: ٢١٧، ومسند أبي حنيفة ١: ٨٢، وموطأ محمد ١: ١٤٦-٤١٩، صححه العيني وابن الهمام واللكنوي والتهانوي وغيرهم، كما في التعليق الممجد١: ١٤٦-٤١٩، وإعلاء السنن ٤: ٦٨-٦٩.

وعن أبي هريرة ﵁ إن رسول الله ﷺ انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة، فقال: «هل قرأ معي أحدٌ منكم آنفاً؟ فقال رجل: نعم يا رسول الله، قال: إني أقول مالي أنازع القرآن قال فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله ﷺ فيما جهر فيه رسول الله ﷺ من الصّلوات بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ» في سنن الترمذي ٩: ١١٨-١١٩، وحسنه، وسكوتُ الإمام ليقرأ المؤتمُّ قَلْبُ الموضوع.

(٣) فعن جابر ﵁، قال ﷺ: «من صلى خلف إمام، فإن قراءة الإمام له قراءة» في الآثار

لأبي يوسف ١: ١١٩، والآثار لمحمد ١: ١١٤، ومعرفة السنن ٣: ١٣٠، وسنن الدارقطني ١: ٣٢٤، والمعجم الأوسط ٨: ٤٣.

وعن علقمة بن قيس ﵁ قال: «لأن أعضّ على جمرة أحبّ إلي من أن أقرأ خلف الإمام» في موطأ محمد ر١٢٣، ومثله عن الأسود في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٣٣١.

وعن سعيد بن أبي وقاص ﵁ قال: «وددت أن الذي يقرأ خلف الإمام في فمه جمرة»، وعن عمر بن الخطاب ﵁ قال: «ليت في فم الذي يقرأ خلف الإمام حجراً» في موطأ محمد ١: ٤٣٠، وعن أبي وائل، قال سُئِلَ ابن مسعود ﵁ عن القراءة خلف الإمام، قال: «أنصت، فإن في الصلاة شغلاً سيكفيك ذاك الإمام» في موطأ محمد ١: ٤٢٣، والمعجم الأوسط ٨: ٨٧، والمعجم الكبير ٨: ٨٧، وشرح معاني الآثار ١: ٢١٩، ومصف عبد الرزاق ١: ١٣٨، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢: ١١: «رجاله موثقون».

وعن زيد بن ثابت ﵁ قال: «لا تقرأ خلف الإمام في شيء من الصّلوات»، وعن أبي حمزة قال: قلت لابن عباس ﵁: «اقرأ والإمام بين يدي فقال: لا»، وعن نافع: «إن ابن عمر ﵁ كان إذا سئل هل يقرأ أحد خلف الإمام يقول: إذا صلَّى أحدكم خلف الإمام فحسبه قراءة الإمام، وكان ابن عمر ﵁ لا يقرأ خلف الإمام»، قال الطحاوي في شرح معاني الآثار ١: ٢٢٠ بعد نقل هذه الآثار وغيرها: «فهؤلاء جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ قد أجمعوا على ترك القراءة خلف الإمام، وقد وافقهم على ذلك ما قد روى عن رسول الله ﷺ مما قدمنا ذكره، وشهد لهم النظر بما قد ذكرنا، فذلك أولى مما خالفه»، وقال في الكافي: ومنع المقتدي عن القراءة مأثور عن ثمانين نفراً من الصحابة منهم المرتضى والعبادلة، وقد دوّن أهل الحديث أساميهم، كما في الطحطاوي ١: ٣١٣؛ لذلك قال ابن الهُمام في فتح القدير ١: ٣٤١: «لا يخفى أن الاحتياطَ في عدم القراءة خلف الإمام؛ لأنّ الاحتياطَ هو العملُ بأقوى الدليلين، وليس مقتضى أقواهما القراءة بل المنع».

(وإذا قال الإمامُ: ولا الضَّالين، قال: آمين، ويقولها المأموم ويُخفيها)، قال ﷺ: «إذا قال الإمام: ولا الضَّالين، فقولوا: آمين، فإنّ الإمامَ يقولها»[1]، ورَوَىٰ وائلُ بنُ حجر رضي الله عنه عن النَّبيّ ﷺ الإخفاء، ولما روينا من حديث ابن مسعود[2] رضي الله عنه.

قال: **(فإذا أراد الرُّكوع كبّر)**؛ لأنَّه ﷺ: «كان يُكبِّرُ عند كلِّ خفض ورفع»[3].

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «إذا أمن الإمام فأمنوا، فإنه مَن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه» في صحيح مسلم ١: ٣٠٧

وعن وائل رضي الله عنه: «قرأ ﷺ المغضوب عليهم ولا الضالين، فقال: آمين وخفض بها صوته» في سنن الترمذي ٢: ٢٨، والمستدرك ٢: ٢٣٢، وصحّحه، وفي رواية: «صلَّى بنا رسول الله ﷺ فلَمَّا قرأ المغضوب عليهم ولا الضالين، قال: آمين؛ وأخفى بها صوته» في مسند أحمد ٤: ٣١٦، وسنن البيهقي الكبير ١: ٣٣٤، والمعجم الكبير ٢٢: ٤٤.

(٢) فعن ابن مسعود رضي الله عنه: «أنه كان يخفى بسم الله الرحمن الرحيم، والاستعاذة، وربنا لك الحمد» في مصنف ابن أبي شيبة، كما في نصب الراية ١: ٤٠١، والبناية٢: ٢٢٥.

(٣) فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يُكبّر في كلّ خفض ورفع وقيام وقعود، وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما» في سنن الترمذي ٢: ٣٣، وسنن النسائي الكبرى ١: ٢٢٩.

قال: **(وركع)**؛ لقوله ﷺ للأعرابيِّ حين علَّمه الصَّلاة: «ثم اقرأ ما تيسَّر من القرآن ثمّ اركع»[1].

والرُّكوعُ يتحقَّقُ بما ينطلق عليه الاسم؛ لأنّه عبارةٌ عن الانحناء[2]، وقيل: إن كان إلى حال القيام أقرب لا يجوز، وإن كان إلى حال الرُّكوع أقرب جاز.

قال: **(ووضع يديه على ركبتيه، ويفرّج أصابعه)**؛ لقوله ﷺ لأنس رضي الله عنه: «إذا ركعت فضع يديك على ركبتيك وفرّق بين أصابعك»[3]؛ ولأنّه أمكن في أخذ الرُّكبة.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: «كان يُصلِّي لهم فيكبّر كلَّما خفض ورفع، فلمّا انصرف، قال: والله إنّي لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ» في صحيح مسلم ١: ٢٩٣.

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه: «واقرأ بما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راكعاً» في صحيح البخاري ٦: ٢٤٥٥.

(٢) وأدنى الركوع أن يكون إلى الركوع أقرب من القيام، حتى لو مد يديه ينال ركبتيه، وتمام الركوع: أن يبسط ظهره ويساوي رأسه بعجزه. كما في حاشية الطحطاوي ص٢٢٩.

(٣) فعن عقبة بن عمرو رضي الله عنه قال: «ألا أريكم صلاة رسول الله ﷺ قال: فقام وكبّر، ثم ركع وجافى يديه ووضع يديه على ركبتيه، وفَرَّجَ بين أصابعه من وراء ركبتيه حتى استقرّ كلّ شيء منه» في مسند أحمد ٤: ١٢٠.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال ﷺ للأنصاري: «فإذا ركعت فضع راحتيك على ركبتيك، ثم فَرِّج بين أصابعك، ثم أمكث حتى يأخذ كل عضو مأخذه» في صحيح ابن حبان ٥: ٢٠٦.

(ويبسطُ ظهرَه)؛ لأنّه ﷺ: «كان إذا ركع لو وضع على ظهره قدحُ ماء لاستقرّ»[(١)].

(ولا يرفعُ رأسَه ولا يُنكسُه)، كما فعل ﷺ [(٢)]، ولنهيه ﷺ عن تَدْبيحٍ كتَدْبيح الحمار[(٣)].

وعن وائل رضي الله عنه: «إن النبي ﷺ كان إذا ركع فَرَّجَ بين أصابعه» في المستدرك ١: ٣٤٦، وصححه.

(١) فعن أنس رضي الله عنه: «أنّ النَّبيّ ﷺ كان إذا ركع؛ لو جعل على ظهره قدح ماء لاستقر من اعتداله» في المعجم الصغير١: ٤٤، وسنده ضعيف، كما في الإخبار١: ١٣٢.

وعن وابصة بن معبد رضي الله عنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ، فكان إذا ركع سوّى ظهره حتى لو صُبَّ عليه الماء لاستقر» في سنن ابن ماجة ١: ٢٨٣، وسنده ضعيف، كما في الإخبار١: ١٣٢.

وعن البراء رضي الله عنه قال: «كان النبيّ ﷺ إذا ركع بسط ظهره، وإذا سجدَ وجَّه أصابعه قبل القبلة» في مسند السراج ١: ١٤٥، وسنن البيهقي الكبير ٢: ١١٣، قال ابن حجر في الدراية ١: ١٤٠: «إسناده صحيح».

وعن عليّ رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا ركع لو وضع قدح من ماء على ظهره لم يهراق» في مسند أحمد١: ١٢٣.

(٢) فعن عائشة رضي الله عنها: «كان رسول الله ﷺ إذا ركعَ لم يشخصْ رأسه ولم يصوّبه، ولكن بين ذلك» في صحيح مسلم١: ٣٥٧، وسنن أبي داود١: ٢٦٧، والإشخاص: الرفع، والتصويب: الخفض، كما في عمدة الرعاية.

(٣) فعن أبي بردة وأبي موسى رضي الله عنهما، قال ﷺ: «يا عليّ إني أرضى لك ما أرضى لنفسي، وأكره لك ما أكره لنفسي، لا تقرأ القرآن وأنت جنب، ولا أنت راكع، ولا أنت ساجد،

(ويقول: سبحان رَبِّي العظيم ثلاثاً)؛ لقوله ﷺ: «إذا ركع أحدكم، وقال في ركوعه: سبحان ربّي العظيم ثلاثاً فقد تمّ ركوعه»[1]، وذلك أدناه، وإن زاد فهو أفضل، إلا أنّه يُكره للإمام التَّطويل؛ لما فيه من تنفيرِ الجماعة.

(ثمّ يرفع رأسَه ويقول: سَمِع الله لَمَن حمده، ويقول المؤتمّ: رَبَّنا لك الحمد)، أو اللَّهمَّ رَبَّنا لك الحمد، وبهما وَرَدَ الأثر[2]، ولا يجمعُ الإمامُ بينهما.

وقالا: يجمع، وهو روايةُ الحَسَن ﵁ عنه؛ لئلا يكون تاركاً ما حَضّ عليه غيرُه، وليس لنا ذكرٌ يختصّ به المأموم.

ولا تصل وأنت عاقص شعرك، ولا تُدبح تدبيح الحمار» في سنن الدارقطني ١: ١١٩، وهو ضعيف جداً، كما في الإخبار ١: ١٣٣.

وعن كعب ﵁ قال: «إذا ركعت فانصب وجهك إلى القبلة وضع يديك على ركبتيك، ولا تدبح كما يدبح الحمار» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٢٢١.

(١) فعن ابن مسعود ﵁، قال ﷺ: «إذا ركع أحدكم فقال في ركوعه: سبحان ربِّي العظيم ثلاث مرّات فقد تمّ ركوعه، وذلك أدناه، وإذا سجد فقال في سجوده: سبحان ربّي الأعلى ثلاث مرّات فقد تم سجوده، وذلك أدناه» في سنن الترمذي ٢: ٤٧، والسنن الصغرى ١: ٢٦٨، وسنن أبي داود ١: ٢٣٤.

(٢) فعن أبي هريرة ﵁ أنه قال ﷺ: «إنّما جعل الإمام ليؤتم به، فلا تختلفوا عليه، فإذا ركع فاركعوا، وإذا قال: سَمِعَ اللهُ لمن حمده، فقولوا: ربنا لك الحمد» في صحيح البخاري ١: ٢٥٣، وفي رواية: «فقولوا: اللهم ربنا لك الحمد» في صحيح البخاري ١: ١٥٨.

ولأبي حنيفة رضي الله عنه: قوله صلى الله عليه وسلم: «إذا قال الإمام: سمع الله لمَن حمده، قولوا: ربَّنا لك الحمد»[١]، قَسَّمَ الذِّكرين بينهما فينافي الشَّركة، ولأنّ الإمامَ لو أتى بالتَّحميد يتأخر عن قول المأموم، فيصير الإمام تبعاً ولا يجوز.

والمنفردُ يجمع بينهما في رواية الحَسَن رضي الله عنه[٢]، وفي رواية: يأتي بالتَّسميع لا غير[٣]، وفي رواية أبي يوسف رضي الله عنه: بالتَّحميد لا غير، وعليه أكثر المشايخ[٤].

(ثُمّ يُكبِّر) كما تقدَّم، **(ويَسجد على أنفِه وجبهتِهِ)**؛ لأنّ النَّبيَّ صلى الله عليه وسلم واظبَ على ذلك[٥]، ....

(١) سبق تخريجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قبل أسطر.

(٢) صححه صاحب الهداية١: ٤٩، واختاره صاحب الملتقى ص١٤، والوقاية، وتحفة الملوك ص٧٩، والتنوير١: ٣٣٤، وقال صاحب الدر المختار١: ٣٣٤: «على المعتمد».

(٣) وصحّحه في السراج معزياً إلى شيخ الإسلام، كما في درر الحكام١: ٧١، ورد المحتار١: ٣٣٤.

(٤) اختار صاحب الكنز ص١٤، وصححه في المبسوط١: ٢١، وقال صاحب المختار ص٧٠: «وعليه أكثر المشايخ».

(٥) فعن عكرمة رضي الله عنه قال: «مرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم على إنسانٍ ساجدٍ لا يضع أنفَه في الأرض، فقال: مَن صَلَّى صلاةً لا يُصيب الأنف ما يُصيب الجبين لم تُقبل صلاته» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٢٣٥.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أنه كان إذا سجد وضع أنفه مع جبهته» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٢٣٥، وقال ابن حجر: «ونقل ابن المنذر إجماع الصّحابة رضي الله عنهم على أنّه لا يجزئ السجود

فإن اقتصر على الأنف جاز وقد أساء[١].

وقالا: لا يجوز إلا من عذرٍ[٢].

وإن اقتصر على الجبهة جاز بالإجماع ولا إساءة.

والأصل فيه قوله ﷺ: «أُمرت أن أسجد على سبعة أعظم: الوجه، والكفين، والرُّكبتين، والقدمين»[٣].

على الأنف وحده»، كما في إعلاء السنن.

(١) روى أسد عن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنه يجزئ السجود على الأنف بلا عذر، كما في كمال الدراية ق٤٠/ ب، ونصّ الشرنبلاليّ رضي الله عنه في المراقي ص٢٣١ أن الإمام رجع عن هذا القول، وقال صاحب التَّصحيح ص١٦١: «وقال في «ملتقى البحار»: وقد روى أسد عن أبي حنيفة رضي الله عنه: أن الاقتصار على الأنف لا يجوز، وهو المختار للفتوى، واعتمده المحبوبي وصدر الشريعة».

(٢) وهو رواية عن أبي حنيفة رضي الله عنه، وعليه الفتوى، «جوهرة»، وفي «التصحيح»: نقلاً عن «العيون»: وروى عنه مثل قولهما، وعليه الفتوى واعتمده المحبوبي، كما في اللباب١: ٥٩، وقال صدر الشريعة في شرح الوقاية ٢: ١١٧: «والفتوى على قولهما»، وفي شرح الوقاية لابن ملك ق٢٦/ ب: «أفتى المتأخرون بقولهما، ولم يجوزوا الاقتصار على الأنف من غير عذر».

(٣) فعن ابن عباس رضي الله عنهما، قال ﷺ: «أُمرت أن أسجد على سبعةِ أعظمٍ على الجبهة، وأشار بيده على أنفه، واليدين، والرُّكبتين، وأطراف القدمين» في صحيح البخاري١: ٢٨٠، وصحيح مسلم١: ٣٥٤.

ولهما: قوله ﷺ: «مكن جبهتك وأنفك من الأرض»[١].

وله: أنّ الأنفَ محلُّ السُّجود، بدليل جواز السُّجود عليه عند العذر، ولو لم يكن محلاً لَمَا جاز كالخدِّ والذَّقن، فإذا سَجَدَ على الأنف يكون ساجداً، فيخرج عن عهدة السُّجود في قوله تعالى: {وَاسْجُدُوا}[الحج : ٧٧]؛ ولأنّ الجبهةَ والأنفَ عظمٌ واحدٌ، ثمّ السُّجودُ على أحدِ طرفيه يجوز، فكذا الآخر.

قال: (**ويُضع رُكبتيه قبل يديه**[٢]، ....

---

(١) فعن ابن سهل الساعدي رضي الله عنه قال: «أن النبي ﷺ كان إذا سجد أمكن أنفه وجبهته ...» في صحيح ابن خزيمة١: ٣٢٣، وسنن أبي داود ١: ٢٥٣، وسنن الترمذي ٢: ٥٩.

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال ﷺ: «إذا سجدت فأمكن جبهتك من الأرض حتى تجد حجم الأرض» في مسند أحمد ١: ٢٨٧، وحسنه الأرنؤوط.

وعن ابن عمر رضي الله عنه، قال ﷺ: «إذا سجدت فمكن جبهتك ولا تنقر نقراً» في صحيح ابن حبان ٥: ٢٠٨.

وعن وائل رضي الله عنه، قال : «كان النبي ﷺ إذا سجد وضع أنفه على الأرض مع جبهته» في تهذيب الآثار ٥: ٣٣٠.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما، قال ﷺ: «لا صلاة لَمَن لم يمسّ كلاهما الأرض» في المستدرك ١: ٤٠٤، وصحَّحه، أي الجبهة والأنف.

(٢) فعن وائل بن حجر رضي الله عنه قال: «رأيت النبي ﷺ إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه، وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه» في صحيح ابن حبان ٥: ٢٣٧، وسنن الترمذي ٢: ٥٦، وسنن الدارمي ١: ٣٤٧، وسنن أبي داود ١: ٢٢٢.

ويَضع يديه حِذاء أُذنيه)[1]؛ هكذا نُقِل فعل رسول الله ﷺ.

(**ويُبدي ضَبعيه**[2]**، ويُجافي بطنَه عن فَخذيه)**؛ لما رُوِي: أنّ النَّبيّ ﷺ: «كان يُجافي في سجودِهِ حتىٰ إن بهمةً لو أرادت أن تمرّ لمرّت»[3].

(**ولا يفترش ذراعيه)**؛ لنهيه ﷺ عن «افتراشِ الثَّعلب»[4].

---

(١) فعن وائل بن حجر رضي الله عنه: «إنَّ النبي ﷺ لَمَّا سجد سجد بين كفيه» في صحيح مسلم١: ٣٠١.
وعن أبي إسحاق رضي الله عنه قال: (قلت للبراء بن عازب رضي الله عنه: أين كان النبيُّ ﷺ وجهَه إذا سجد؟ فقال: بين كفيه) في سنن الترمذي٢: ٦٠، وقال: حَسَنٌ صحيحٌ غريب.
(٢) الضَّبع: العضد، وقيل: وسطه، وقيل: باطنه، وإبداؤهما تفريجهما، وعدمُ ضمّهما مع الجنبين، كما في المغرب ص٢٨١.
(٣) فعن ميمونة رضي الله عنها، قالت: «كان النبيّ ﷺ إذا سجد لو شاءت بهيمة أن تمرّ بين يديه لمرَّت» في صحيح مسلم١: ٣٥٧.
وعن عمرو بن الحارث رضي الله عنه: «كان رسول الله ﷺ إذا سجد يجنح في سجوده حتىٰ يرىٰ وضح إبطيه» في صحيح مسلم ١: ٣٥٦.
(٤) فعن أنس رضي الله عنه قال ﷺ له: «لا تنقر نقر الديك، ولا تقع إقعاء الكلب، ولا تبسط ذراعيك بسط الثعلب، فإن الله لا ينظر إلىٰ مَن لا يقيم صلبه في الركوع والسجود»، أخرجه ابن عدي والعقيلي وابن حبان في «الضعفاء»، كما في الإخبار١: ١٣٨.
وعن عائشة رضي الله عنها: «ينهىٰ أن يفترشَ الرَّجلُ ذراعيه افتراش السَّبُع» في صحيح مسلم١: ٣٥٧.

(ويقول: سبحان ربِّي الأعلى ثلاثاً)؛ لأنّه لَمّا نَزَلَ قوله تعالى: {سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى} [الأعلى: ١] قال ﷺ: «اجعلوه في سجودكم»(١).

(ولو سَجَدَ على كَور عِمامته أو فاضل ثوبه جاز)، قال ابنُ عبَّاس رضي الله عنهما: «رأيت النَّبيَّ ﷺ يسجد على كَور عِمامته»(٢)، وقال أيضاً: إنّه ﷺ «صلَّى في ثوبٍ واحدٍ يتقي بفضولِهِ حَرَّ الأرض وبَرْدَها»(٣).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما، قال ﷺ: «لا تبسط ذراعيك إذا صليت كبسط السبع، وَادَّعِمْ على راحتيك، وجاف عن ضبعيك، فإنَّك إذا فعلت ذلك سجد كلّ عضو منك» في صحيح ابن حبان٥: ٢٤٢، وقال الهيثمي في مجمع الزائد ٢: ١٢٦: «رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات، وصحّحه الحاكم في المستدرك».

وعن آدم بن علي رضي الله عنه قال: «رآني ابن عمر رضي الله عنهما وأنا أصلي لا أتجافى عن الأرض بذراعي، فقال: يا ابن أخي، لا تبسط بسط السبع وَادَّعِمْ على راحتيك وأبد ضبعيك، فإنَّك إذا فعلت ذلك سجد كل عضو منك» في مصنف عبد الرزاق٢: ١٧٠.

(١) فعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: «لما نزلت: {فسبح باسم ربك العظيم} قال رسول الله ﷺ: اجعلوها في ركوعكم، فلما نزلت {سبّح اسم ربك الأعلى}، قال: اجعلوها في سجودكم» في سنن أبي داود١: ٢٩٢، وسنن ابن ماجة ١: ٢٨٧، ومسند أحمد ٤: ١٥٥، وصحيح ابن حبان ٥: ٢٢٥، وصحيح ابن خزيمة ١: ٣٣٤.

(٢) فعن مكحول وأبي هريرة رضي الله عنه، قال: «كان رسول الله ﷺ يسجد على كَور عمامته» في مصنف عبد الرزاق ١: ٤٠٠.

(٣) فعن ابن عبّاس رضي الله عنهما: «إن النبي ﷺ صلَّى في ثوب واحد متوشحاً به يتقي بفضوله حرّ الأرض وبردها» في مسند أحمد ١: ٢٥٦، وقال الأرنؤوط: حسن لغيره، والمعجم

ولو سجد علىٰ السَّرير والعِرْزال[١] جاز.

ولو سَجَد علىٰ الحشيش والقطن إن وَجَدَ حجمَه بجبهتِهِ: كالطِّنْفِسة[٢] واللِّبْد[٣] والحصير جاز.

(ثمّ يُكبِّرُ)؛ لما بيّنا، **(ويرفعُ رأسَه ويجلسُ)**، والواجب من الرَّفع ما يتناوله الاسم؛ لأنّ الواجبَ الفصل بين السَّجدتين، وأنّه يتحقَّق بما ذكرنا[٤].

وقيل: إن كان أقرب إلىٰ القعود جاز، وإلاّ فلا[٥].

الكبير ١١: ٢١٠، والمعجم الأوسط ٨: ٢٩٥، ومصنف ابن أبي شيبة ١: ٢٧٥.

(١) وهو موضع يَتَّخذُه النَّاظرُ فوق أطرافِ الشَّجر يكون فيه فراراً من الأسد، كما في المغرب٢: ٥٦.

(٢) وهي بساط له خمل رقيق، وقيل: هو ما يجعل تحت الرَّحل علىٰ كتفي البعير، والجمعُ طَنافس، كما في المصباح٢: ٣٧٤.

(٣) ما يتلبد من شعر أو صوف، كما في المصباح٢: ٥٤٨.

(٤) قال السرخسي في المبسوط١: ١٨٩: «والمفروض من الرفع بين السجدتين قدر ما يزايل جبهته وأنفه الأرض؛ ليتحقق به الفصل بين السجدتين، وقال بعض مشايخنا: لا يجوز إلا أن يرفع بقدر ما يكون إلىٰ القعود أقرب منه إلىٰ السجود، والأول أقيس».

(٥) قال ابن نجيم في البحر ١: ٥٦٢: «مقدار الرفع بين السجدتين فيه أربع روايات عن أبي حنيفة ﷺ: صحَّح صاحبُ الهداية: أنَّه إن كان إلىٰ القعود أقرب جاز ... وصحح صاحب البدائع: أنَّه إن كان بحيث لا يشكل علىٰ الناظر أنَّه رفع يجوز، وصحَّح صاحبُ المحيط: أنَّه يكتفي بأدنىٰ ما ينطلق عليه اسم الرفع، والرواية الرابعة: أنه إذا رفع رأسه مقدار ما يمر الريح بينه وبين الأرض جاز، ولم أرَ من صحَّحها،

(فإذا جلسَ كَبَّر وسَجَدَ)؛ لقوله ﷺ: «ثمّ اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثمّ اجلس حتى تستوي جالساً»[١].

(ثمّ يُكبِّرُ وينهض قائماً)؛ لحديث أبي هريرة رضي الله عنه: أنّ النَّبيَّ ﷺ «كان ينهض على صدور قدميه»[٢].

قال: **(ويفعل كذلك في الرَّكعة الثَّانيّة)**؛ لقوله ﷺ لرفاعة: «ثمّ افعل ذلك في كلِّ ركعة»[٣].

وظاهر كلام المصنف في الكافي أنَّها تعود إلى الرواية الثالثة المصححة في المحيط، واختارها فيه، وذكر أنَّها القياس؛ لتعلق الركنية بالأدنى في سائر الأركان».

(١) في حديث المسيء صلاته عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تستوي وتطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تستوي قائماً، ثم افعل ذلك في صلاتك كلِّها) في صحيح البخاري ٦: ٢٤٥٥.

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان النَّبيُّ ﷺ ينهض في الصَّلاة على صدور قدميه» في سنن الترمذي ٢: ٨٠، وقال: «عليه العمل عند أهل العلم يختارون أن ينهض الرجل في الصلاة على صدور قدميه»، والمعجم الأوسط٣: ٣٢٠، وقال اللكنوي في العمدة: «وفي سنده ضعف يسير ينجبر بعمل أكابر الصحابة؛ كابن مسعود وابن عمر وابن الزبير وعمرو وعلي وابن عباس وأبي سعيد الخدري وغيرهم رضي الله عنهم، فإنهم كانوا لا يجلسون جلسة الاستراحة كما أخرجه ابن أبي شيبة» في مصنفه١: ٣٤٦، وقال البيهقي في معرفة السنن ٣: ٨٢: «صح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قام على صدور قدميه».

(٣) في حديث المسيء صلاته عن رفاعة بن رافع رضي الله عنه، قال ﷺ: «ثم اصنع ذلك في كلّ ركعة» في صحيح ابن حبان٥: ٨٨، ومسند أحمد٣١: ٣٢٨.

قال: (**إلا الاستفتاح**)؛ لأنَّ محلَّه ابتداء الصَّلاة، (**والتَّعوُّذ**)؛ لأنّه لابتداء القراءة، ولم يشرعا إلاّ مرّةً واحدةً.

ثمّ تعديل الأركان[1] ليس بفرض.

وقال أبو يوسف ﵁: فرضٌ، وهو الطَّمأنينةُ في الرُّكوع والسُّجود، وإتمامُ القيام من الرُّكوع، والقعدة بين السَّجدتين.

له: قوله ﷺ لأعرابي حين أخفّ صلاته: «أعد صلاتك فإنّك لم تصل»[2].

---

(١) أي الطمأنينة: وهو أن يسوي الجوارح في الركوع والسجود حتى تطمئن، وقُدِّرَ بمقدار تسبيحة، وهو واجب في الركوع والسجود، وهي سنة بين الرُّكوع والسُّجود، وبين السَّجدتين، ففي آخر حديث المسيء صلاته: «ثم كَبِر، فإن كان معك قرآن فاقرأ به، وإلا فاحمد الله وكبره وهلله، ثم اركع فاطمئن راكعاً، ثم اعتدل قائماً، ثم اسجد فاعتدل ساجداً، ثم اجلس فاطمئن جالساً، ثم قم فإذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك، وإن انتقصت منها شيئاً انتقصت من صلاتك» في صحيح ابن خزيمة ١: ٢٧٤، وسنن الترمذي ٢: ١٠٢، وسنن أبي داود ١: ٢٢٦، وسنن النسائي الكبرى ١: ٥٠٧، وغيرها، فوصفها ﷺ بالنقصان عند فقد التعديل، ولو كانت باطلة لوصفها بالزوال والذهاب، ولو كان التعديل فرضاً لما أقره ﷺ إلى آخر الصلاة، ولأمره بالإعادة على الفور؛ لأنَّ المضي على الفاسد عبث، وإنَّما أمره بالإعادة جبراً للنقصان، وزجراً عن العادة الذميمة، كما في فتح باب العناية ١: ٢٣٤، وشرح الوقاية ص١٤٦، وغيرها.

(٢) فعن رفاعة بن رافع ﵁، قال ﷺ: «أعد صلاتك، فإنّك لم تصل» في صحيح ابن

ولهما: أنّه أتىٰ بما ينطلق عليه اسم الرُّكوع والسُّجود، وهو انحناءُ الظُّهر ووضع الجبهة فدخل تحت قوله: {ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا}[الحج: ٧٧]، والطَّمأنينةُ دوام عليه، والأمرُ بالفعل لا يقتضي الدَّوام عليه، ولا تجوز الزِّيادة علىٰ الكتاب بخبر الواحد، وما رواه يقتضي الوجوب، وهي واجبةٌ عندنا حتىٰ يجب سجود السَّهو بتركها ساهياً، وقيل: هي سنة[١].

قال: (**فإذا رفع رأسه في الرُّكعة الثانية من السَّجدة الثَّانية افترش رجله اليُسرى فجَلَسَ عليها ونَصَبَ اليُمنى، ووجه أصابعه نحو القبلة**[٢]، **ووضع يديه على فخذيه، وبسط أصابعه وتشهّد**)، هكذا حكىٰ وائلُ بن حجر[٣]

خزيمة٥: ٨٨، ومسند أحمد٣٢٨.

(١) واختلفوا في الطمأنينة في الركوع والسجود علىٰ أبي حنيفة ومحمد ﭬ، فقال الكرخي: إنَّها واجبة. وقال الجرجاني سنة، كما في التبيين ١: ١١٨، وقد اختلف في وجوب السجود بتركه بناءً علىٰ أنَّه واجب أو سنة، والمذهب الوجوب ولزوم السجود بتركه ساهياً، وصححه في البدائع، قال في التجنيس: وهذا التفريع علىٰ قول أبي حنيفة ومحمد ﭬ؛ لأنَّ تعديل الأركان فرض عند أبي يوسف ﭬ، كما في البحر ٢: ١٠٢.

(٢) فعن ابن عمر ﭭ، قال: «من سنة الصلاة أن تنصب القدم اليمنىٰ واستقباله بأصابعها القبلة والجلوس علىٰ اليسرىٰ» في المجتبىٰ ٢: ٢٣٦، وإسناه صحيح، كما في إعلاء السنن ٣: ٤٨، وفي الباب أخبار وآثار أخر أيضاً بسطها قاسم بن قطلوبغا في رسالته: «الأسوس في كيفية الجلوس»، وبإطلاقها أخذ أصحابنا، فجعلوا هذه الكيفية سنة في جميع جلسات الصلوات، كما في عمدة الرعاية.

(٣) فعن وائل بن حجر ﭬ قال: «قدمت المدينة قلت لأنظرن إلىٰ صلاة رسول الله ﷺ

وعائشة[١] رضي الله عنهم قعود رسول الله ﷺ في التّشهُّد.

(والتّشهد: التَّحيات لله والصَّلوات والطَّيبات، السَّلام عليك أيّها النَّبيُّ ورحمة الله وبركاته، السَّلامُ علينا وعلى عباد الله الصَّالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أنّ محمّداً عبدُه ورسولُه).

وهو تشهّدُ عبد الله بن مسعود رضي الله عنه [٢]؛ لما روي «أنّ حماداً أخذ بيد أبي حنيفة رضي الله عنه وعلَّمَه التَّشهُّد، وقال: أخذ إبراهيم النَّخعيّ بيدي وعلّمني، وأخذ علقمة بيد إبراهيم وعلَّمه، وأخذ عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بيد علقمة وعلَّمه، وأخذ رسول الله ﷺ بيد عبد الله وعلَّمه التَّشهّد، فقال: قل: التَّحيات لله... إلى آخر ما ذكرنا»[٣]، والأخذ به أولى من رواية غيره؛ لأنّ أخذَه بيده وأمرَه

فلما جلس يعني للتشهد افترش رجله اليسرى، ووضع يده اليسرى يعني على فخذه اليسرى، ونصب رجله اليمنى» في سنن الترمذي ٢: ٨٥، وصححه، وسنن أبي داود ١: ٢٥١.

(١) فعن عائشة رضي الله عنها: «كان إذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوي جالساً، وكان يقول في كل ركعتين التحية، وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى، وكان ينهى عن عُقْبة الشيطان» في صحيح مسلم ١: ٣٥٧.

(٢) فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «علمني رسول الله ﷺ وكفي بين كفيه التشهد، كما يعلمني السورة من القرآن: التحيات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبيّ ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمّداً عبده ورسوله» في صحيح البخاري٥: ٢٣١١.

(٣) قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ١٤٣: «قد كثر هذا في كتب علمائنا، حتى عزي إلى الإمام محمد رضي الله عنه، ولم أره في نسختي، ولا أعلمه في رواية حماد، وإنما خرّج الحافظ محمد

يدلُّ على زيادةِ التّأكيد.

واتفق أئمةُ الحديث[1] أنّه لم يُنقل في التشهّد أحسن من إسناد عبد الله بن مسعود ﷺ، ولأنّ فيه زيادة واو العطف، وأنه يوجب تعدُّد الثَّناء؛ لأنّ المعطوفَ غيرُ المعطوف عليه.

وتشهُّد ابن عبَّاس ﷺ ثناءٌ واحدٌ بعضُه صفةٌ لبعض[2].

بن عاصم المقريء في مسندأبي حنيفة ﷺ روايته عنه، حدثنا الحسن بن الحر، عن القاسم بن مخيمرة قال: أخذ علقمة بيدي، فحدثني أن عبد الله بن مسعود أخذه بيده، وأن رسول الله ﷺ أخذ بيد عبد الله، فعلمه التشهد في الصَّلاة، قال: قل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيهاالنبي ورحمة لله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فإذا فعلت هذا، أو قلت هذا، فقد مضيت أو قضيت صبلاتك، إن شئت أن تقك فقم، وإن شئت أن تقعد فاقعد».

(١) رجّحه الزَّيلعيُّ في نصب الراية١: ٣٠٣ «بأن الأئمة الستة اتفقوا عليه لفظاً ومعنى، وذلك نادر، وتشهد ابن عبّاس ﷺ معدودٌ في أفراد مسلم، وأعلى درجة الصَّحيح عند الحفّاظ ما اتفق عليه الشيخان، ولو في أصله، فكيف إذا اتفقنا على لفظه، ومنها إجماع العلماء على أنه أصحّ حديث في الباب...».

(٢) فعن ابن عبّاس ﷺ أنه قال: «أن رسول الله ﷺ يعلّمنا التشهّد كما يعلمنا السورة من القرآن، فكان يقول: التحيات المباركات، الصلوات الطيبات لله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله» في صحيح مسلم ١: ٣٠٢.

وهذه القعدة سُنّةٌ عند الطَّحاويّ والكَرخيّ ﵄.

وقيل: هي واجبةٌ[1] حتى يجب بتركها ساهياً سجود السَّهو.

وقراءة التَّشهّد فيها سُنّةٌ.

وقيل: واجبٌ، وهو الأصحّ[2]؛ لأنّ محمّداً ﵁ أوجب سجودَ السَّهو بتركِه، ولا يجب الواجبُ إلا بتركِ الواجبِ.

قال: (**ولا يزيد على التَّشهُّد في القعدة الأولى**)؛ لما روت عائشة رضي الله عنها: «أنّ النَّبيَّ ﷺ كان لا يزيد على التَّشهُّد في الرَّكعتين»[3].

---

(١) وهو الصحيح، كما في «الظهيرية» ومنحة الغفار ق٦٠/ ب، كما في العمدة، ومشى عليها في المتون كمقدمة الصلاة وتحفة الملوك ص٥٥ والغرر١: ٧٥، وفي البدائع١: ١٦٣: «وأكثر مشايخنا يطلقون اسم السنة عليها إما لأن وجوبها عرف بالسنة فعلاً، أو لأن السنة المؤكدة في معنى الواجب»، وفي التبيين١: ١٠٦: «ومن الواجبات القعدة الأولى حتى يجب بتركها سيجود سهو».

(٢) هذا ما مشى عليه في الوقاية ص١٤٥، وصححه في الهداية ١: ٤٦، قال التمرتاشي في منح الغفار شرح تنوير الأبصار ق٦٠/ ب: اختار جماعة سنية التشهد في القعدة الأولى، لكنَّ الوجوب فيها هو ظاهر الرواية، وهو الأصح؛ للمواظبة، وهذا لا يوجب الفرق في قراءة التَّشهد في الأولى والثَّانية، بل يوجب الوجوب في كليهما، كما في شرح الوقاية ص١٤٥.

(٣) فعن عائشة رضي الله عنها: «إنّ رسول الله ﷺ كان لا يزيد في الركعتين على

(ثمّ ينهض مُكبراً)؛ لأنّه أتمّ الشَّفع الأوّل، وبقي عليه الشَّفع الثّاني، فينتقل إليه، **(ويقرأ فيهما فاتحة الكتاب)**، وهي سنّةٌ به وَرَدَ الأثر[1]،

التشهد» في مسند أبي يعلى ٧: ٤٣٧٣، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢: ١٤٢: وفيه خالد بن الحويرث، وهو ثقة، وبقية رجاله رجال الصحيح، كما في إعلاء السنن ٣: ١٣١.

وعن ابن مسعود ﵁: «أنّه ﷺ كان في الرَّكعتين الأوليين كأنَّه على الرَّضف ـ أي الحجارة المحماة ـ قال: قلنا: حتى يقوم قال: حتى يقوم» في المستدرك١: ٤٠٢، وسنن الترمذي٢: ٢٠٢، وحسنه.

وعن تميم بن سلمة ﵁ قال: «كان أبو بكر ﵁ إذا جلس في الرَّكعتين كأنه على الرَّضف يعني حتى يقوم» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٢٦٣، قال ابن حجر في التلخيص ١: ٢٦٣: «إسناده صحيح».

وعن ابن مسعود ﵁ قال: «علمني رسول الله ﷺ التشهد في وسط الصلاة وفي آخرها ... ثم إن كان في وسط الصلاة نهض حين يخلو من تشهده، وإن كان في آخرها دعا بعد تشهده بما شاء الله أن يدعو، ثم يسلم» في مسند أحمد ١: ٤٥٩، وصحيح ابن حبان ١: ٣٥٠.

(١) فعن جابر ﵁، قال: «سنة القراءة في الصلاة أن تقرأ في الأوليين بأم القرآن وسورة، وفي الأخريين بأم القرآن» في المعجم الأوسط٩: ١٠٠، ومصنف عبد الرزّاق٢: ١٠٠، ومشكل الآثار١٠: ٢٤٨.

وعن أبي قتادة ﵁ قال: «كان رسول الله ﷺ يقرأ في الظُّهر والعصر في الرَّكعتين الأوليين بأم القرآن وسورتين، وفي الأخريين بأم القرآن، وكان يسمعنا الآية أحياناً» في سنن النَّسائي الكبرى١: ٣٣٦، والمجتبى ٢: ١٦٥، ومسند أحمد ٥: ٣٠٧، وصححه

وإن شاء[١] سبَّح[٢]؛ لأنها ليست بواجبة[٣].

وروى الحسن عن أبي حنيفة ﷺ: أنّ القراءة في الأُخريين واجبة، ولو تركها ساهياً يلزمه سجود السَّهو.

وفي ظاهرِ الرّواية: لو سكت فيهما عامداً كان مسيئاً[٤]، وإن كان ساهياً لا سهو عليه.

(**ويجلس في آخر الصّلاة**)، كما بَيَّنّا في الأُولى؛ لما رَوينا، (**ويتشهّد**)، كما قُلنا، (**ويُصلِّي على النّبيّ ﷺ**)، وهو سُنّة؛ لقوله ﷺ لابن مسعود ﷺ حين علمه التَّشهُّد: «إذا قلت هذا أو فعلت هذا فقد تمَّت صلاتُك»[٥] عَلَّق التَّمام بأحد

الأرنؤوط، وفي لفظ صحيح البخاري١: ٢٦٩، وصحيح مسلم ١: ٣٣٣: «وفي الأخريين بفاتحة الكتاب».

(١) قال البرهانُ الحلبيُّ: الحاصلُ أنَّ التخيير له يرجع إلى نفي تعين القراءة في الأُخريين، وليس المرادُ به التسوية بين هذه الثلاثة؛ لأنَّ القراءة أفضل بلا شكّ، وكذا التسبيح أفضل من السكوت، كما لا يخفى، اهـ، كما في الطحطاوي١: ٣٦٨.

(٢) فعن أبي إسحاق السَّبيعي عن عليّ وابن مسعود ﷺ، قالا: «اقرأ في الأوليين وسبح في الأخريين» في مصنف ابن أبي شيبة١: ٣٢٧.

(٣) وهو ظاهرُ المذهب، كما في الحلبي، وروي عن الإمام ﷺ وجوبها، ورجحه الكمال، لكنَّه خلاف المذهب، كما في سكب الأنهر، كذا في الطحطاوي١: ٣٦٨.

(٤) أي: يكون مسيئاً لتركه السنة وجازت صلاته، كما في الهدية ص٥٩.

(٥) فعن ابن مسعود ﷺ: «إنّ النبي ﷺ أخذ بيده وعلمه التشهد... وقال: فإذا فعلت

الأمرين فيتمُّ عند وجودِ أحدِهما، فدلَّ على أنّ الصَّلاةَ على النَّبيِّ ﷺ ليست بفرض، وهي واجبةٌ عندنا خارج الصَّلاة عملاً بالأمر الوارد بها في القرآن، فلا يلزمنا العمل به في الصّلاة.

قال: (**ويدعو بما شاء ممَّا يُشبه ألفاظ القرآن**[1] **والأدعية المأثورة**)[2]؛ لقوله

ذلك أو قضيت هذا فقد تمّت صلاتك إن شئت أن تقوم فقم، وإن شئت أن تقعد فاقعد» في سنن أبي داود١: ٢٥٤، وصحيح ابن حبان٥: ٢٩١، ومسند أحمد١: ١٠٨، وشرح معاني الآثار ١: ٢٧٥.

وعن عليّ رضي الله عنه قال: «إذا جلس مقدار التَّشهُّد، ثم أحدث فقد تمَّت صلاته» في سنن البيهقي الكبير ٢: ١٧٣، وإسناده حسن كما في إعلاء السنن ٣: ١٤٤، وفي لفظ: «إذا جلس الإمام في الرابعة، ثم أحدث فقد تمّت صلاته فليقم حيث شاء» في مصنف ابن أبي شيبة ٢: ٢٣٣.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما، قال ﷺ: «إذا أحدث يعني الرجل وقد جلس في آخر صلاته قبل أن يسلم فقد جازت صلاته» في سنن الترمذي ٢: ٢٦١، وسنن أبي داود ١: ١٦٧، ومصنف ابن أبي شيبة ٢: ٢٣٣، وحسنه التهانوي في إعلاء السنن ٣: ١٤٦

(١) فالذي يشبه ألفاظ القرآن أن يدعو بما يستحيل سؤاله من الناس كالمغفرة، وما أشبه ذلك مثل ما يقول: اللهم إني أسألك الجنة وما قرب النهار من قول وعمل، كما في الينابيع ق١١/ ب.

(٢) ولا يدعو بما يشبه كلام الناس: أي أن يدعو بما يستحيل سؤاله من الناس: كقولهم: اللهم زوجني فلانة وما أشبه ذلك فإن وجد مثل هذا في أثناء صلاته بطلت صلاته، وإن وجد بعدما قعد قدر التشهد فقد تمت صلاته، كما في الينابيع ق١١/ ب.

ﷺ: «ثمّ اختر من الدُّعاء أطيبه»[١].

والقعدةُ الأخيرةُ فرضٌ والتَّشهّدُ فيها واجبٌ؛ لقوله ﷺ في حديث الأعرابيّ:

«إذا رفعت رأسك من آخر سجدة وقعدت قدرَ التَّشهُّد فقد تمَّت صَلاتُك»[٢] عَلَّقَ التّمام بالقعدة دون التَّشهُّد، ومقدار الفرض في القعودِ مقدار التّشهُّد.

قال: (**ثمّ يُسلِّم عن يمينه فيقول: السَّلام عليكم ورحمة الله، وعن يساره كذلك**)؛ لرواية ابن مسعود رضي الله عنه أنّه ﷺ: «كان يُسلِّم عن يمينِه حتى يُرى

فعن معاوية بن الحكم رضي الله عنه، قال ﷺ: «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن» في صحيح مسلم ١: ٣٨١، وصحيح ابن خزيمة ٢: ٣٥.

وعن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: «كنا نتكلّم في الصلاة يُكلّم الرجل صاحبه وهو إلى جنبه في الصّلاة حتى نزلت: {وَقُومُوا للهِ قَانِتِينَ}[البقرة: ٢٣٨]، فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام» في صحيح مسلم ١: ٣٨٣.

(١) فعن ابن مسعود رضي الله عنه، قال ﷺ: «ثم يتخيّر من الدُّعاء أعجبه إليه، فيدعو» في صحيح البخاري ١: ١٦٧، وفي لفظ: «ثم ليتحرّ أطيب الكلام أو ما أحب من الكلام) في مشكل الآثار ٥: ٢٢٩، وشرح معاني الآثار ١: ٢٣٧.

(٢) سبق تخريجه قبل أسطر من حديث ابن مسعود وعلي رضي الله عنهما، أما حديث رفاعة بن رافع فلفظه: «ثم اجلس فاطمئن جالساً، ثم قم فإذا فعلت ذلك، فقد تمت صلاتك، وإن انتقصت منها شيئاً انتقص من صلاتك ولم تذهب كلها» في سنن النسائي الكبرى ٢: ٢٧٤، وسنن أبي داود ١: ٢٦٦.

بَياض خدِّه الأيمن، وعن شمالِه حتى يُرى بَياض خدِّه الأَيسر»[١].

وينوي بالأُولى مَن عن يمينه من الملائكة والنَّاس، وبالأُخرى كذلك؛ لأنّه خطابُ الحاضرين، ويَنوي الإمام في الجهة التي هو فيها، وإن كان حذاءه ينويه فيهما، وقيل: في اليمين، والمنفرد ينوي الحفظة لا غير.

والخروج بلفظ السلام ليس بفرض؛ لما روينا من حديث ابن مسعود[٢] رضي الله عنه، وأنّه يُنافي الفرضية[٣].

---

(١) فعن ابن مسعود رضي الله عنه: «إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يُسلم السّلام عليكم ورحمة الله عن يمينه حتى يُرى بياض خده الأيسر، وعن يساره حتى يرى بياض خده الأيمن» في آثار أبي يوسف١: ٥٦.

وعن عبد الله رضي الله عنه: «إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يُسلم عن يمينه، وعن شماله، حتى يرى بياض خده: السلام عليكم ورحمة الله، السلام عليكم ورحمة الله» في سنن أبي داود١: ٣٢٦.

وعن عامر بن سعد عن أبيه رضي الله عنه قال: «كنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه، وعن يساره حتى أرى بياض خده» في صحيح مسلم ١: ٤٠٩.

(٢) سبق تخريجه قبل أسطره: «فإذا فعلت ذلك فقد تمّت صلاتك» في سنن أبي داود١: ٢٥٤.

(٣) أي تتمّ الصّلاة بالقعدة الأخيرة، ومعنى التمام هاهنا براءة الذمة من الصلاة بأداء الأركان والفرائض، ولا مناص من لزوم الإثم ولزوم الكراهة التحريمية، ووجوب الإعادة؛ لترك لفظ: السلام الواجب الموضوع شرعاً لإتمام الصلاة، كما في عمدة الرعاية.

وأمّا قوله ﷺ: «تحليلُها التَّسليم»[1] يدلّ على الوجوبِ أو السُّنَّة، ونحن نقول به.

❧ ❧ ❧

---

(١) فعن أبي سعيد رضي الله عنه قال ﷺ: «مفتاح الصلاة الطهور، وتحريمها التكبير، وتحليلها التسليم، ولا صلاة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة أو غيرها» في سنن الترمذي ٢: ٣، وحسنه.

فصل

(الوترُ واجبٌ)؛ لقوله ﷺ: «إنّ اللهَ تعالى زادكم صلاةً إلى صلاتكم الخمس ألا وهي الوتر فحافظوا عليها»[1]، والزِّيادةُ تكون من جنس المزيد عليه، وقضيتُه الفرضية، إلا أنّه ليس مقطوعاً به فقلنا: بالوجوب.

---

(١) فعن أبي بصرة الغفاري رضي الله عنه، قال ﷺ: «إنَّ الله تبارك وتعالى قد زادكم صلاةً فصلوها فيما بين صلاة العشاء إلى صلاة الصبح وهي الوتر» في المستدرك ٣: ٦٨٤، ومسند أحمد ٦: ٧، وشرح معاني الآثار ١: ٦٨، والمعجم الكبير ٢: ٢٧٩، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢: ٢٣٩: رواه أحمد والطبراني في الكبير، وله إسنادان ثم أحدهما رجاله رجال الصحيح خلا علي بن إسحاق السلمي شيخ أحمد وهو ثقة.
وعن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: «خرج النبي ﷺ مستبشراً فقال: إنَّ الله عز وجل زادكم صلاة وهي الوتر» في المستدرك٣: ٦٨٤، ومسند أحمد ٦: ٧، وشرح معاني الآثار ١: ٦٨، والمعجم الكبير ٢: ٢٧٩.
وعن أبي سعيد رضي الله عنه، قال ﷺ: «أوتروا قبل أن تصبحوا» في صحيح مسلم ١: ٥١٩، وصحيح ابن خزيمة ٢: ١٤٧، وغيرها.
وعن بريدة رضي الله عنه قال ﷺ: «الوتر حقّ فمَن لم يوتر فليس منا، الوتر حق فمَن لم يوتر فليس منا، الوتر حقّ فمَن لم يوتر فليس منا» في سنن أبي داود٢: ٦٢، والمستدرك ١: ٤٤٨، وصححه، وحسّنه ابن الهمام والتهانوي في إعلاء السنن ٦: ٣.

وقال أبو يوسف ومحمد ﵄: هي سُنّةٌ؛ لقوله ﷺ: «ثلاثُ كتبت عليَّ ولم تكتب عليكم»، وفي رواية: «وهي لكم سُنّة: الوتر، والضُّحى، والأضحى»[1].

قلنا: الكتابة هي الفرض، قال الله تعالى: {إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا}[النساء : ١٠٣]: أي فرضاً مؤقتاً، ويقال للفرائض: المكتوبات، فكان نفي الكتابة نفي الفرضية، ونحن لا نقول بالفرضيّة، بل بالوجوب.

وأمّا قوله ﷺ: «وهي لكم سُنّة»: أي ثبت وجوبُها بالسُّنّة؛ لأنّه ﷺ هو الذي أمر بها، والأمر للوجوب، وهي عندهما أعلى رتبةً من جميعِ السُّنن، حتى لا تجوز قاعداً مع القُدرة على القيام، ولا على راحلته من غير عذر وتُقضى، ذَكَرَه في «المحيط»[2].

وعن أبي الوليد العدوي ﵁ قال ﷺ: «إنَّ الله ﷿ قد أَمدكم بصلاةٍ هي خيرٌ لكم من حمر النعم، وهي الوتر، فجعلها لكم فيما بين العشاء إلى طلوع الفجر» في سنن أبي داود ٢: ٦١، ومسند الربيع ١: ٨٣، والمستدرك ١: ٤٤٨، وصححه.

(١) فعن ابن عبّاس ﵄ قال: «ثلاث هُنَّ عليَّ فرائض وهُنَّ لكم تطوُّع: الوتر والنحر وصلاة الضحى» في مسند أحمد١: ٢٣١، وضعفه الأرنؤوط، والمستدرك١: ٤٤١، وسنن الدارقطني٢: ٢١.

(٢) لمحمد بن أحمد ابن مازه البخاري، برهان الدين، قال الكفويّ: كان إماماً فارساً في البحث عديم النظير، له مشاركةٌ في العلوم وتعليقٌ في الخلاف، من مؤلفاته: «المحيط البرهاني»، و«ذخيرة الفتاوي»، (ت٦١٦). ينظر: الجواهر٣: ٢٣٣-٢٣٤، والفوائد ص٢٩١-٢٩٢.

قال: **(وهي ثلاثُ ركعاتٍ كالمغربِ لا يُسلِّم بينهنّ)**؛ لما رَوَىٰ ابنُ مسعود وابنُ عَبَّاس وأُبي بنُ كعب وعائشة وأمُّ سَلَمة ﷺ أنّ النَّبيَّ ﷺ: «كان يوترُ بثلاثٍ لا يُسلِّم إلاّ في آخرهنّ»[1].

قال: **(ويقرأ في جميعها)**، والمستحبُّ أن يقرأ في الأولىٰ بفاتحة الكتاب، و{سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَىٰ}[الأعلىٰ : ١]، وفي الثانية: بالفاتحة و{قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُون} [الكافرون: ١]، وفي الثالثة بها و{قُلْ هُوَ اللهُ أَحَد}[الإخلاص: ١]، هكذا نُقِل قراءةُ رسول الله ﷺ فيها[2]، ولأنّه لَمّا اختلف في وجوبها وَجَبَت القراءةُ في جميعها احتياطاً.

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت : «إنَّ رسول الله ﷺ كان لا يسلم في ركعتي الوتر» في سنن النسائي الكبرىٰ ١: ٤٤٠، والمجتبىٰ ٣: ٢٣٤، وشرح معاني الآثار ١: ٢٨٠، وفي رواية: «كان رسول الله ﷺ لا يسلم في الركعتين الأوليين من الوتر» في المستدرك ١: ٤٤٦، وصححه.
وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «كان رسول الله ﷺ يوتر بثلاث لا يسلم إلا في آخرهن»، وهذا وتر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ﷺ، وعنه أخذه أهل المدينة، في المستدرك ١: ٤٤٧، وصححه.
وعن ابن مسعود ﷺ قال: «الوتر ثلاث كوتر النهار صلاة المغرب» في شرح معاني الآثار ١: ٢٩٤، والمعجم الكبير ٩: ٢٨٢، وإسناده صحيح، كما في إعلاء السنن ٦: ٤٧، وغيره.

(٢) فعن أبي بن كعب ﷺ: (إنَّ رسول الله ﷺ كان يوتر بثلاث ركعات، يقرأ في الأولىٰ:بـ {سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَىٰ}، وفي الثانية: {قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُون} ، وفي الثالثة: بـ{قُلْ هُوَ اللهُ أَحَد}، ويقنت قبل الركوع» في المجتبىٰ ٣: ٢٣٥، وسنن الدارقطني ٢:

قال: (**ويقنتُ في الثَّالثةِ قبل الرُّكوع ويرفعُ يديه**)؛ لما روينا، (**ويُكبِّرُ**)؛ لما مَرّ، (**ثم يقنت**)؛ لما روىٰ عليٌّ وابنُ مَسعود وابنُ عَبَّاس وأُبي بنُ كعب ﷺ «أنه ﷺ كان يقنت في الثالثة قبل الرُّكوع»[١].

وليس فيه دعاء مؤقت[٢]، وعن النَّبيّ ﷺ أنّه كان يقرأ: «اللهم إنا نستعينك»[٣] ....

٣١، وصححه المقدسي في الأحاديث المختارة ٣: ٤٢٠، كما في إعلاء السنن ٦: ٧٢-٧٣.

(١) حديث أبي بن كعب ﷺ أخرجه النَّسائي وابن ماجة والطحاوي بإسناد صحيح، وحديث ابن مسعود ﷺ أخرجه الطحاوي بإسناد ضعيف، وحديث ابن عباس أخرجه الطحاوي والطبراني في «الكبير» بإسناد ضعيف، وحديث أنس أخرجه أحمد في «مسنده»، وتمامه في هامش الاختيار١: ١٩٠ـ ١٩١.

وعن علقمة ﷺ: «إنَّ ابن مسعود وأصحاب النبي ﷺ كانوا يقنتون في الوتر قبل الركوع» في مصنف ابن أبي شيبة ٢: ٩٧، وسنده صحيح، وحسنه ابن حجر. ينظر: إعلاء السنن ٦: ٨٠، وغيره.

(٢) ذكر في البحر عن الكرخي ﷺ: أنَّ القنوت ليس فيه دعاء مؤقت؛ لأنَّه روي عن الصحابة ﷺ أدعية مختلفة؛ ولأنَّ المؤقت من الدعاء يذهب برقّة القلب، وذكر الاسبيجابي أنَّه ظاهر الرواية، وقال بعضُهم: المراد ليس فيه دعاء مؤقت ما سوىٰ: اللهم إنَّا نستعينك، وقال بعضُهم: الأفضلُ التوقيت ورجّحه في شرح المنية تبركاً بالمأثور، كما في رد المحتار٢: ٦.

(٣) فعن خالد بن أبي عمران ﷺ، قال: «بينا رسول الله ﷺ يدعو علىٰ مضر إذ جاءه

و«اللهم اهدنا»[1]، قالوا: ومعنى قول محمّد ﷺ: ليس فيه دعاءٌ مؤقتٌ غير ذلك.

ومَن لا يُحسن الدُّعاء يقول: اللهم اغفر لنا مراراً، {رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً}[البقرة: ٢٠١] الآية.

واختار أبو الليث[2] الصَّلاةَ على النّبيِّ ﷺ ....

جبريل، فأومأ إليه أن اسكت فسكت، فقال: يا محمد إن الله لم يبعثك سباباً ولا لعاناً، وإنما بعثك رحمة ولم يبعثك عذاباً: {ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون}[آل عمران: ١٢٨] "قال: ثم علمه هذا القنوت: اللهم إنا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونخضع لك، ونخلع ونترك من يكفرك، اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد، وإليك نسعى ونحفد نرجو رحمتك ونخاف عذابك الجد، إن عذابك بالكفار ملحق» في مراسيل أبي داود ص١١٨، وبمثله وَرَدَ الدعاء عن عمر ﷺ في شرح معاني الآثار١: ٢٤٩.

(١) فعن الحسن بن علي ﷺ: «علمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في الوتر: اللهم اهدني فيمن هديت، وعافني فيمن عافيت، وتولني فيمن توليت، وبارك لي فيما أعطيت، وقني شر ما قضيت، إنَّك تقضي ولا يقضى عليك، وإنَّه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت، تباركت ربنا وتعاليت» في سنن أبي داود١: ٤٥٣، والمستدرك٣: ١٨٨، وصححه، وصحيح ابن خزيمة٢: ١٥١.

(٢) وهو نصر بن محمد بن أحمد السَّمَرْقَنْدِيّ الحَنَفِي، أَبو اللَّيْث الفقيه، إمام الهدى، قال الداودي: هو الإمام الكبير صاحب الأقوال المفيدة، والتصانيف المشهورة. ومن مؤلفاته: «مختارات النوازل»، و«خزانة الفقه»، و«عيون المسائل»، (ت٣٧٥هـ). ينظر: تاج التراجم ٣١٠، وطبقات المفسرين٢: ٣٤٥.

بعده[1]، وهو مرويٌّ عن النَّخعيِّ ﵁ [2]، وكرهه بعضُهم؛ لعدم ورود السُّنّة به.

قال: (**ولا قنوت في غيرها**)؛ لقول ابن مسعود ﵁: «ما قنت رسول الله ﷺ في صلاة الّصبح إلا شهراً لم يقنت قبله ولا بعده»[3] وروت أم سلمة رضي الله عنها: «أنّ النّبيّ ﷺ نهى عن القنوت في صلاة الفجر»[4].

---

(١) في البدائع١: ٢٧٤: «الصلاة على النبي ﷺ في القنوت فقد قال: أبو القاسم الصّفار: لا يفعل؛ لأنّ هذا ليس موضعها، وقال الفقيه أبو الليث: يأتي بها؛ لأنّ القنوت دعاء، فالأفضل أن يكون فيه الصلاة على النبي ﷺ»، ومشى عليه في «الخلاصة»، والحقّ هو الأول، كما في البحر٢: ٤٧.

(٢) ثبت عن أبي حليمة معاذ بن الحارث الأنصاري القاري، وهو الذي أقامه أمير المؤمنين عمر ﵁ يُصلي بهم في شهر رمضان صلاة التراويح: أنّه كان يُصلي على النبي ﷺ في القُنوت، رواه القاضي إسماعيل في آخر فضل الصَّلاة على النبي ﷺ، وإسناده صحيح إليه، مما في هامش الاختيار١: ١٩٢.

(٣) فعن ابن مسعود ﵁: «لم يقنت النبي ﷺ وسلم إلا شهراً لم يقنت قبله ولا بعده» في ١: ٢٤٥، والمعجم الكبير١٠: ٨٩، ومسند البزار٥: ١٥.
وعن ابن سرين قال: «قلت لأنس ﵁: هل قَنَتَ رسول الله ﷺ في صلاة الصبح؟ قال: نعم بعد الركوع يسيراً» في صحيح مسلم ١: ٤٦٨، والمسند المستخرج٢: ٢٧٠البخاري ١: ٣٤٠.

(٤) فعن أم سلمة رضي الله عنها، قالت «نهي رسول الله ﷺ عن القنوت في الفجر» في سنن ابن ماجة١: ٣٩٣، والمعجم الأوسط٣: ١٠٢، وضعفه الدارقطني، وفي الباب: عن أبي مالك الأشعري قال: قلت لأبي: يا أبة إنك صليت خلف رسول الله ﷺ وأبي

وما رَوَىٰ أنس رضي الله عنه: «أنّه ﷺ كان يقنت في صلاة الصُّبح»[1] معارضٌ بحديث ابن مسعود رضي الله عنه، وبما روىٰ قتادة عن أنس رضي الله عنه أنّه قال: «قَنَتَ رسول الله ﷺ في الصُّبح بعد الرّكوع يدعو علىٰ أحياءٍ من العرب ثمّ تركه»[2]، فدلَّ علىٰ أنّه نُسِخ.

فلو صلَّىٰ الفجر خلف إمام يقنت يُتابعه عند أبي يوسف رضي الله عنه؛ لئلا يُخالف إمامه.

وعندهما: لا يُتابعه؛ لأنّه حكمٌ منسوخ، وصار كالتَّكبيرةِ الخامسة في صلاة الجنازة، والمختار[3] أنّه يسكت قائماً.

بكمر وعمر وعثمان وعليّ ههنا بالكوفة قريباً من خمس سنين، أكانوا يقنتون؟ قال: أي بني محدث». رواه أحمد والترمذي وصححه وابن ماجة، كما في الإخبار١: ١٦١.

(١) فعن أنس رضي الله عنه: «ما زال رسول الله ﷺ يقنت في الفجر حتىٰ فارق الدنيا» في مسند أحمد٢٠: ٩٥.

(٢) فعن أنس رضي الله عنه: «أنّ رسول الله ﷺ كان يقنت في صلاة الصبح يدعو علىٰ حيّ من أحياء العرب شهراً ثم ترك» في سنن ابن ماجة١: ٣٩٤، وإسناده ضعيف، كما في هامش الاختيار١: ١٩٣.

وعن أنس رضي الله عنه: «قنت رسول الله ﷺ شهراً بعد الركوع في صلاة الصبح يدعو علىٰ رعل وذكوان ويقول: عصية عصت الله ورسوله» في صحيح مسلم ١: ٤٦٨.

(٣) وصححه في تحفة الملوك، وهو الأظهر لوجوب المتابعة في غير القنوت، كما في درر الحكام١: ١١٤، واستظهره صاحب الملتقىٰ ص١٨، والتنوير ١: ٤٤٩.

ولو سها عن القنوت فركع ثمّ ذَكَرَ لا يعود، وعن أبي حنيفة ﵁: أنه يعود إلى القنوت ثمّ يركع[١].

***

(١) إن تذكر في الركوع، فعن أبي حنيفة روايتان: الصحيحة منهما لا يعود، ولكن يسجد للسهو في الوجهين، كما في الجوهرة١: ٥٧.

فصل

(القراءةُ فرضٌ في ركعتين)؛ لقوله تعالى: {فَاقْرَؤُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ} [المزمل: ٢٠]، ولا يُفترض في غير الصَّلاة، فتعيّن في الصَّلاة، وقال ﷺ: «القراءةُ في الأوليين قراءة في الأُخريين»[1]: أي تنوب عنها: كقولهم: لسانُ الوزير لسانُ الأمير.

(سنّة في الأُخريين، وإن سبَّح فيهما أجزأه)، وقد بيّنّاه.

قال: **(ومقدار الفرض آية في كلِّ ركعةٍ)**.

وقالا: ثلاثُ آيات قصار أو آيةٌ طويلةٌ تعدلها؛ لأنّ القرآنَ اسمٌ للمعجز، ولا معجز دون ذلك.

---

(١) فعن أبي رافع ﷺ: «كان علياً يقرأ في الأوليين من الظهر والعصر بأم القرآن وسورة، ولا يقرأ في الأخريين» في مصنف عبد الرزاق وسنده صحيح، كما في الجوهر النقي ١: ١٣٣، ينظر: إعلاء السنن ٣: ١٣٥.

وعن علقمة بن قيس: «أن عبد الله بن مسعود ﷺ كان لا يقرأ خلف الإمام فيما جهر فيه، وفيما يخافت فيه في الأولين، ولا في الأخريين، وإذا صلى وحده قرأ في الأوليين بفاتحة الكتاب وسورة ولم يقرأ في الأخريين شيئاً» في موطأ محمد ر١٢١.

وله: قوله تعالى: {فَاقْرَؤُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ}[المزمل : ٢٠] من غير تقييد، وما دون الآية خارج فبقي ما وراءه، ولا يُفترض قراءة الفاتحة في الصَّلاة؛ لإطلاق ما تلونا.

وقوله ﷺ: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب»(١) إلى غيره من الأحاديث أخبارُ آحاد لا يجوز نسخ إطلاق الكتاب بها، فيُحمل على الوجوب دون الفَرضية، كما قُلنا.

(والواجبُ الفاتحةُ والسُّورةُ أو ثلاثُ آيات)؛ لأنَّ النبيَّ ﷺ واظبَ على ذلك من غير ترك(٢)، ولذلك وَجَبَ سجود السَّهو بتركه ساهياً.

---

(١) فعبادة بن الصَّامت رضي الله عنه، قال ﷺ: «لا صلاة لَمَن لم يقرأ بفاتحة الكتاب» في صحيح البُخاري١: ٢٦٣، فهو محمولٌ على نفي الفضيلة، ويدلّ على ذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال ﷺ: «مَن صلَّى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب، فهي خداج يقولها ثلاثاً» في صحيح مسلم ١: ٢٩٥: أي ناقصة، فالحديث يدلّ على نقصان الصلاة بدون قراءة الفاتحة لا على بطلانها من أصلها، فهو نص على نفي الكمال، فلا دلالة فيه على عدم الجواز بدون الفاتحة، بل على النقص، ونحن نقول به، كما في تنوير الأبصار ١: ٣٠٨، ونور الإيضاح ص٢٤٨.

(٢) فعن أبي قتادة رضي الله عنه: «أنّ النَّبيَّ ﷺ كان يقرأ في الظهر في الأوليين بأم الكتاب، وسورتين، وفي الركعتين الأخريين بأم الكتاب» في صحيح البخاري١: ١٥٥.

(والسُّنةُ أن يقرأ في الفجرِ[١] **والظُّهر**[٢] **طوال المفصل، وفي العصر**[٣] **والعشاء**[٤] **أوساطه، وفي المغرب قصاره)**[٥]، هكذا كتب عمرُ بنُ الخطاب ﵁ إلى أبي موسى الأشعري ﵁[٦]، ولا يعرف إلا توقيفاً.

---

(١) فعن عمرو بن حريث ﵁: «أنَّه سمع النبي ﷺ يقرأ في الفجر {وَاللَّيۡلِ إِذَا عَسۡعَسَ} » [التكوير:١٧] في صحيح مسلم ١: ٣٣٦.

(٢) فعن أبي سعيد الخدري ﵁: «كنّا نحزر قيام رسول الله في الظهر والعصر فحزرنا قيامَه في الأُوليين من الظهرِ قدرَ {الٓمٓ تَنزِيلُ} [السجدة: ٢] السجدة» في صحيح مسلم١: ٣٣٤.

(٣) فعن جابر بن سمرة ﵁: «إنَّ النبي ﷺ كان يقرأ في الظهر والعصر بـ{وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ}[الطارق: ١]، و{وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الۡبُرُوجِ}[البروج: ١]» في سنن أبي داود١: ٢٧٣، وسنن الدارمي١: ٣٣٥.

(٤) فعن جابر ﵁ قال: «صلى معاذ بن جبل لأصحابه العشاء فطول عليهم فانصرف رجل منا فأخبر معاذ عنه فقال: إنَّه منافق فلما بلغ ذلك الرجل دخل على رسول الله ﷺ فأخبره بما قال معاذ، فقال له النبي ﷺ: أتريد أن تكون فتاناً يا معاذ؟ إذا أممت الناس فاقرأ بـ{والشمس وضحاها}، و{سبح اسم ربك الأعلى}، و{والليل إذا يغشى}، و{اقرأ باسم ربك} » في سنن النسائي الكبرى١: ٣٤٢.

(٥) فعن ابن مسعسود ﵁: «إنَّ النبي ﷺ كان يقرأ في الركعتين بعد صلاة المغرب: {قل يا أيها الكافرون}، و{قل هو الله أحد} » في سنن ابن ماجة١: ٣٦٩.

(٦) فعن الحسن وغيره قال: «كتب عمر ﵁ إلى أبي موسى ﵁ أن اقرأ في المغرب بقصار

وقيل: المستحبُّ أن يقرأَ في الفجرِ أَربعين أو خمسين.

وقيل: من أربعين إلى ستين.

وروى ابنُ زياد ﵁: من ستين إلى مئة، بكلّ ذلك وردت الآثار.

وقيل: المئة للزُّهاد والسُّتون في الجماعات المعهودة، والأربعون في مساجد الشَّوارع.

وفي الظُّهر ثلاثون، وفي العصر والعشاء عشرون.

والأصلُ أنَّ الإمامَ يقرأ على وجهٍ لا يؤدِّي إلى تقليلِ الجماعة[1].

المفصل، وفي العشاء بوسط المفصل، وفي الصبح بطوال المفصل» في مصنف عبد الرزاق٢: ١٠١.

وعن عمر ﵁: «أنَّه كتب إلى أبي موسى ﵁ أن اقرأ في الظهر بأوساط المفصل» في سنن الترمذي٢: ١١١.

وعن أبي هريرة ﵁، قال: «ما صليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله ﷺ من فلان قال: كان يطيل الركعتين الأوليين من الظهر ويخفف الأُخريين ويُخفف العصر، ويَقرأ في المغربِ بقصارِ المُفصَّل، ويَقرأُ في العشاء بوسط المُفَصَّل، ويَقرأ في الصبح بطول المُفَصَّل» في سنن النسائي الكبرى ١: ٣٣٧، والمجتبى ٢: ١٦٧، وقال النووي: إسناده حسن، كما في فتح باب العناية ١: ٢٧٣.

(١) واختار في البدائع١: ٢٠٥: أنَّه ليس في القراءةِ تقديرٌ مُعيّن، بل يختلفُ باختلافِ الوقتِ وحالِ الإمامِ والقوم، والجملةُ فيه أنَّه ينبغي للإمامِ أن يقرأ مقدار ما يَخِفّ على القوم، ولا يُثْقِلُ عليهم بعد أن يكون على التمام، وهكذا في الخُلاصة، كما في البحر١:

وإن كان منفرداً، فالأَولى أن يقرأ في حالةِ الحضر الأكثر تحصيلاً للثَّواب.

(**وفي حالةِ الضَّرورةِ**[١] **والسَّفر**[٢] **يقرأ بقدر الحال**)؛ دفعاً للحرج.

والسُّنّةُ أن يقرأ في كلِّ ركعةٍ سورةً تامّةً مع الفاتحة.

ويُستحبُّ أن لا يجمع بين سورتين في ركعة[٣]......................

٥٩٦، وفي البدائع١: ٢٠٥: فالقدر الذي يخرج به عن حدّ الكراهة هو أن يقرأ الفاتحة وسورة قصيرة قدر ثلاث آيات ، أو ثلاث آيات من أي سورة كانت، حتى لو قرأ الفاتحة وحدها أو قرأ معها آية أو آيتين يُكره.

(١) فعن أنس رضي الله عنه، قال ﷺ: «إني لأدخل في الصلاة وأنا أريد إطالتها، فأسمع بكاء الصبي فأتجوز في صلاتي ممّا أعلم من شدّة وجد أمّه من بكائه» في صحيح البخاري١: ٢٥٠.

(٢) فعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: «كنت أقود برسول الله ﷺ ناقته في السفر فقال لي: يا عقبة، ألا أعلمك خير سورتين قرئتا؟ فعلمني {قل أعوذ برب الفلق}، {قل أعوذ برب الناس}، قال: فلم يرني سررت بهما جدّاً، فلما نزل لصلاة الصبح صلّى بهما صلاة الصبح للناس فلما فرغ رسول الله ﷺ من الصلاة التفت إلي فقال: يا عقبة كيف رأيت؟» في سنن أبي داود١: ٤٦٢، والمجتبى ٨: ٢٥٢، وصحيح ابن خزيمة١: ٢٦٧.
وعن عمرو بن ميمون رضي الله عنه قال: «صلّى بنا عمر رضي الله عنه الفجرَ في السفر فقرأ بـ{قل يا أيها الكافرون}، و{قل هو الله أحد}» في مصنف ابن أبي شيبة١: ٣٢٢، وفيه أيضاً: عن إبراهيم رضي الله عنه قال: «كان أصحاب رسول الله ﷺ يقرؤون في السّفر بالسور القصار».

(٣) وفي رد المحتار ١: ٥٤٦: «أمّا في ركعة فيكره الجمع بين سورتين بينهما سور أو

لأنّه لم ينقل[١]، وإن فعل لا بأس، وكذلك سورةٌ في ركعتين[٢].

قال: **(ولا يتعيّن شيءٌ من القرآن لشيءٍ من الصَّلوات)**؛ لإطلاقِ النّصوص، **(ويُكره تعيينه)**؛ لما فيه من هجرانِ الباقي[٣] إلاّ أن يكون أيسر

للسورة، «فتح»، وفي «التتارخانية»: إذا جمع بين سورتين في ركعة رأيت في موضع أنه لا بأس به، وذكر شيخ الإسلام: لا ينبغي له أن يفعل على ما هو ظاهر الرواية، اهـ، وفي شرح المنية: الأولى أن لا يفعل في الفرض، ولو فعل لا يكره إلا أن يترك بينهما سورة أو أكثر».

(١) بل المنقول الجمع، فعن أنس ﷺ: «كان رجل من الأنصار يؤمهم في مسجد قباء، وكان كلما افتتح سورة يقرأ بها لهم في الصلاة مما يقرأ به افتتح: بـ{قل هو الله أحد} حتى يفرغ منها، ثم يقرأ سورة أخرى معها، وكان يصنع ذلك في كل ركعة، فكلَّمه أصحابه، فقالوا: إنك تفتتح بهذه السورة، ثم لا ترى أنها تجزئك حتى تقرأ بأخرى، فإما تقرأ بها وإما أن تدعها، وتقرأ بأُخرى فقال: ما أنا بتاركها، إن أحببتم أن أؤمكم بذلك فعلت، وإن كرهتم تركتكم، وكانوا يرون أنه من أفضلهم، وكرهوا أن يؤمهم غيره، فلمّا أتاهم النبي ﷺ أخبروه الخبر، فقال: يا فلان، ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك، وما يحملك على لزوم هذه السورة في كلّ ركعة، فقال: إني أحبها، فقال: حبك إياها أدخلك الجنة» في صحيح البخاري١: ١٥٥.

(٢) إن قرأ في الركعتين من وسط السورة وآخرها في الأولى، وفي الثانية وسط سورة وآخر سورة أخرى لا ينبغي أن يفعل، ولو فعل لا بأس به، كما في البناية٢: ٣١١.

(٣) لما في تخصيص سورة من هجر لباقي القرآن، إلا أن يكون عامياً فلم يتيسر عليه إلا سورة الإخلاص مثلاً، فإنَّه إذا خصها بصلاة فلا يكره؛ لأنَّ التكليف بقدر الوسع، أو

عليه، أو تبرُّكاً بقراءةِ النّبيّ ﷺ مع علمِه أنّ الكلّ سواء[1].

ويُطوِّل الأُولى من الفجرِ على الثّانية إعانةً للنَّاس على الجماعات[2]، ويُكره في سائر الصَّلوات، وقال محُمّد ﵁: يُستحبُّ ذلك في جميع الصَّلوات، كذا نُقِل عن النّبيّ ﷺ[3].

قلنا: الرَّكعتان استوتا في استحقاقِ القراءةِ فلا وجه إلى التَّفضيل، بخلاف الصُّبح فإنّه وقتُ نوم وغفلة، وما رواه محمولٌ على التّطويلِ من حيث الاستفتاح والتعوّذ، ولا اعتبار في ذلك بما دون ثلاث آيات؛ لعدمِ إمكانِ التَّحرُّز عنه[4].

اتبع رسول الله ﷺ بأن خصص سورة الم السجدة لصلاة الفجر؛ اتباعاً له، كما في منحة السلوك ١: ١٨٦.

(١) أي للتسوية بينها وبين سائر القرآن، ولا يفضل بعضها على بعض؛ لأنَّ كلام الله تعالى سواء، كما في المنحة ١: ١٨٦.

(٢) فعن النعمان بن بشير ﵁ قال: «كان رسول الله ﷺ يقرأ في العيدين وفي الجمعة بـ{سبح اسم ربك الأعلى}، و{هل أتاك حديث الغاشية}» في صحيح مسلم ٢: ٥٩٨، وهي أطول من الأولى بأكثر من ثلاث، كما في الطحطاوي١: ٣٦٠.

(٣) فعن أبي قتادة ﵁، قال: «كان رسول الله ﷺ يُصلي بنا، فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين، ويسمعنا الآية أحياناً، وكان يطول الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية، وكذلك في الصبح» في سنن أبي داود١: ٢١٢.

(٤) قال المرغيناني: التطويل يعتبر بالآي إن كانت متقاربة وإن كانت الآيات متفاوتة من حيث الطول والقصر يعتبر الكلمات والحروف ولا يعتبر بالزيادة والنقصان فيما

فصل

(الجماعة سُنّةٌ مؤكدةٌ)، قال ﷺ: «الجماعة من سنن الهدىٰ»[1]، وقال ﷺ: «لقد هممت أن آمر رجلاً يُصلِّي بالنَّاس ثم أنطلق إلىٰ قوم يتخلّفون عن الجماعة، فأحرّق عليهم بيوتهم»[2]، وهذا أمارةُ التَّأكيد.

وقد واظب عليها ﷺ، فلا يَسعُ تركُها إلا لعذرٍ، ولو تركها أهلُ مصرٍ يؤمرون بها، فإن قبلوا وإلا يُقاتلون عليها؛ لأنّها من شعائر الإسلام.

دون ثلاث آيات لعدم إمكان الاحتراز عنه، كما في التبيين ١: ١٣٠، وفتح باب العناية١: ٢٧٣، والدر المختار١: ٥٤٢.

(١) فعن ابن مسعود رضي الله عنه: «لقد رأيتنا وما يتخلّف عن الصَّلاة إلا منافق قد علم نفاقه، أو مريض، إن كان المريضُ ليمشي بين رجلين حتىٰ يأتي الصلاة، وقال: «إن رسول الله ﷺ علمنا سنن الهدىٰ، وإن من سنن الهدىٰ الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه» في صحيح مسلم١: ٤٥٣.

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «والذي نفسي بيده لقد هممت أن آمر بحطب فيحطب ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها ثم آمر رجلاً فيؤم الناس، ثم أخالف إلىٰ رجال فأحرق عليهم بيوتهم، والذي نفسي بيده لو يعلم أحدهم أنَّه يجد عرقاً سميناً أو مرماتين حسنتين لشهد العشاء» في صحيح البخاري ١: ٢٣١.

قال: (**وأولى النَّاس بالإمامةِ أعلمُهم بالسُّنّةِ**)[١] إذا كان يُحسنُ من القراءة ما تجوز به الصَّلاة، ويجتنبُ الفواحش الظَّاهرة.

وعن أبي يوسف ﵁: أقرؤهم[٢]؛ لقوله ﷺ: «**يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله**»[٣].

قلنا: **الحاجةُ إلى العلمِ أكثر فكان أولى، وفي زَمن النَّبيّ ﷺ كانوا يتلقّون القرآن بأحكامه، فكان أقرؤهم أعلمهم.**

---

(١) فعن عقبة بن عمرو ﵁ قال ﷺ: «يؤم القوم أقدمهم هجرة، فإن كانوا في الهجرة سواء، فأفقههم في الدين، فإن كانوا في الدين سواء فأقرأهم للقرآن...» في المستدرك ١: ٣٧٠.

وعن عائشة رضي الله عنها، قال ﷺ: «مروا أبا بكر أن يصلي بالناس» في صحيح البخاري ١: ٢٤٠، ودلالته ظاهرة في كون الأعلم والأفقه أولى بالإمامة؛ لأنَّ ما يحتاج إليه من القراءة مضبوط، والذي يحتاج إليه من الفقه غير مضبوط، فقد يعرض في الصلاة أمر لا يقدر على مراعاة الصلاة فيه إلا كامل الفقه، كما في إعلاء السنن ٤: ١٩٨، وقد ذكر البخاري في صحيحه ١: ٢٤٠ تحت باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة.

(٢) والمعوّل عليه قول أبي حنيفة ومحمّد ﵄؛ لأنّ القراءةَ إنَّما يُحتاج إليها لإقامةِ ركنٍ واحد، والفقه يحتاج إليه لجميع الأركان والواجبات والسنن والمستحبات، كما في الطحطاوي١: ٤٠٥.

(٣) فعن أبي مسعود الأنصاري ﵁، قال ﷺ: «يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله، فإن كانوا في القراءة سواء، فأعلمهم بالسنة ...» في صحيح مسلم ١: ٤٦٥.

(ثمّ أقرؤهم)؛ للحديث.

(ثم أورعُهم)؛ لقوله ﷺ: «مَن صلَّى خلف عالم تقي، فكأنّما صلَّى خلفَ نبيّ»[1].

(ثمّ أسنُّهم)؛ لقوله ﷺ: «وإذا سافرتُما فأذِّنا وأَقيما، وليؤمكما أكبركما سناً»[2].

(ثمّ أحسنُهم خُلُقاً)[3].

---

(١) هذا الحديث غريب ليس في كتب الحديث، كما في البناية٢: ٣٣١، ولا أصل له كما قال العسقلاني والزركشي والدَّميري والسيوطي، كما في المصنوع ص١٢٣، والأسرار ص٢٤٧، والتذكرة في الأحاديث المشتهرة ص١٦٧، والدرر المنتثرة ص٢٩٣، والشذرة ص٢٠٦، وتذكرة الموضوعات ص٢٠. وفيه بحث في كشف الخفاء٢: ٨٣.
لكن روي عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال ﷺ: «اجعلوا أئمتكم خياركم، فإنَّهم وفدكم فيما بينكم وبين الله عز وجل» في سنن الدارقطني ٢: ٨٧، وسنن البيهقي الكبير ٣: ٩٠، وضعَّفه.

(٢) فعن مالك بن الحويرث رضي الله عنه: «انصرفت من عند النبي ﷺ، فقال لنا أنا وصاحب لي: أَذِّنا، وأقيما وليؤمكما أكبركما» في صحيح البخاري٤: ٢٨، وصحيح مسلم١: ٤٦٦.

(٣) فعن مرثد رضي الله عنه، قال ﷺ: «إن سَرَّكم أن تقبلَ صلاتُكم فليؤمكم خياركم» في المستدرك ٣: ٢٤٦، وسنن الدارقطني ٢: ٨٨، والآحاد والمثاني ١: ٢٤٤، والمعجم الكبير ٢٠: ٣٢٨.

ثمّ أَحسنُهم وجهاً)[١].

والأصلُ أنّ مَن كان وصفُه يُحرِّضُ النّاس على الاقتداء به، ويدعوهم إلى الجماعة، كان تقديمُه أولى؛ لأنّ الجماعةَ كلَّما كَثُرَت كان أفضل حتى قالوا: يُكره لَمَن يُكثر التَّنحنحُ في القراءةِ أن يؤمَّ.

وكذلك مَن يقفُ في غير مواضع الوقف، ولا يقفُ في مواضعِهِ؛ لما فيه من تقليل الجماعة.

قال: **(ولا يُطوِّلُ بهم الصَّلاة)** على وجهٍ يؤدِّي إلى التَّنفيرِ، بل يُخفِّفُ تخفيفاً عن تمام؛ لحديث معاذ ﷺ، فإنّه كان يُطوِّلُ بهم القراءةَ في الصّلاة، فقال ﷺ: «أفتان أنت يا معاذ! صلِّ بالقوم صلاة أضعفهم، فإن فيهم الصَّغير والكبير وذا الحاجة»[٢].

---

(١) أي: أصبحهم؛ لأنَّ حسنَ الصورة يدلّ على حسن السريرة؛ لأنَّه ممّا يزيد الناس رغبةً في الجماعة، كما في المراقي، ولأنه أكثرهم صلاة بالليل، كما في المنحة ٢ : ٥٧.

(٢) عن جابر ﷺ قال: «كان معاذ يُصلّي مع النبيّ ﷺ ثم يأتي فيؤم قومه، فصلّى ليلة مع النبي ﷺ العشاء، ثم أتى قومه فأمهم فافتتح بسورة البقرة فانحرف رجل فسلم، ثم صلى وحده وانصرف فقالوا له: أنافقت يا فلان؟ قال: لا والله ولآتينّ رسول الله ﷺ فلأخبرنّه، فأتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إنا أصحاب نواضح نعمل بالنهار، وإنَّ معاذاً صلى معك العشاء، ثم أتى فافتتح بسورة البقرة، فأقبل رسول الله ﷺ على معاذ فقال: يا معاذ، أفتان أنت؟ اقرأ بكذا واقرأ بكذا» في صحيح مسلم ١: ٣٣٩، وصحيح البخاري ١: ٢٤٩.

قال: **(ويُكره إمامةُ الأعرابيِّ والأعمى والفاسق وولد الزِّنا والمبتدع)**؛ لأنّ إمامتَهم تقلِّلُ الجماعات؛ لأنّ الغالبَ على الأعرابي الجهل، قال تعالى: {وَأَجْدَرُ أَلاَّ يَعْلَمُواْ حُدُودَ مَا أَنزَلَ اللهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ} [التوبة: ٩٧]، والفاسق لفسقه، والأعمى لا يجتنب النجاسات، وولد الزنا يُستخفُّ به عادة، وليس له مَن يُعلِّمُه، فيغلب عليه الجهل[1].

(ولو تقدَّموا وصَلَّوا جاز) قال ﷺ: «صلّوا خلفَ كلّ برٍّ وفاجر»[2]، والكراهة في حقّهم لما ذُكِرَ من النَّقائص، ولو عُدِمت بأن كان العربيُّ أفضل

وعن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه قال: «كان آخر ما عهد إلي رسول الله ﷺ أن صلِّ بأصحابك صلاة أضعفهم، فإنَّ فيهم الكبير والضعيف وذا الحاجة» في المعجم الكبير ٩: ٥٦، وحلية الأولياء ٨: ١٣٤، وسنن ابن ماجة ١: ٣١٦، وصحيح ابن خزيمة ٣: ٥٠.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «تجوزوا في الصلاة، فإنَّ فيهم الضعيف والكبير وذا الحاجة» في مسند أحمد ٢: ٤٧٢، قال الشيخ شعيب: إسناده صحيح على شرط الشيخين

(١) فلو كان عنده علم لا كراهة، واختار العيني رضي الله عنه التعليل بنفرة الناس عنه؛ لكونه متهماً، وعليه فينبغي ثبوت الكراهة مطلقاً إن لم يكن جاهلاً، كما في الطحطاوي ص٣٠٢.

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «صلّوا خلفَ كلِّ بَرٍّ وفاجر، وصلّوا على كلِّ بَرٍّ وفاجر، وجاهدوا مع كلّ بَرٍّ وفاجر» في سنن الدارقطني٢: ٥٧، وقال: مكحول لم يسمع من أبي هريرة رضي الله عنه ومَن دونه ثقات، وسنن البيهقي الكبير٤: ١٩.

من الحضريِّ، وولد الزنا من ولدةِ الرِّشْدة، والأعمىٰ من البَصير، فالحكم بالضِّدّ.

وأمّا المبتدعُ[1] فكان أبو حنيفة رضي الله عنه: لا يرىٰ الصَّلاة خلفَ المبتدع[2].

قال أبو يوسف رضي الله عنه: أكره أن يكون إمام القوم صاحبُ بدعةٍ أو هوىٰ.

وعن محُمّد رضي الله عنه: لا تجوز الصَّلاة خلف الرَّافضة[3] والجهمية

---

(١) باتباعه ما أَحدث علىٰ خلافِ الحقِّ المُتَلقَّىٰ عن رسول الله ﷺ من علمٍ أو عملٍ أو حالٍ بنوعِ شبهةٍ أو استحسان، كما في المراقي، ومعناه مَن خالف منهج أهل السنة والجماعة، فلم يكن متبعاً مذهباً فقهياً من المذاهب الأربعة، أو مذهب عقدياً من المذاهب الثلاثة: الماتريدية والأشاعرة وفضلاء الحنابلة، فمَن لم يكن سالكاً أحد هذه المذاهب، فهو مبتدع، والله أعلم.

(٢) وروىٰ محُمّدٌ عن أبي حنيفة وأبي يوسف رضي الله عنهما: أنَّ الصلاةَ خلفَ أهل الأهواء لا تجوز، والصحيحُ أنَّها تصحّ مع الكراهة خلف مَن لا تكفره بدعته، وقال في «مجمع الروايات»: وإذا صَلَّىٰ خلفَ فاسق أو مبتدع يكون محرزاً ثوابَ الجماعة، لكن لا ينال ثواب مَن يُصَلِّي خلفَ إمامٍ تقي، كما في المراقي. وفي البدائع١: ١٥٧: «والصحيح أنه إن كان هوىٰ يكفره لا تجوز، وإن كان لا يكفره تجوز مع الكراهة».

(٣) الروافض: سمّوا بذلك؛ لأنّ زيد بن علي خرج علىٰ هشام بن عبد الملك فطعن عسكره في أبي بكر فمنعهم من ذلك فرفضوه ولم يبق معه إلا مئتا فارس، فقال لهم: رفضتموني، قالوا: نعم، فبقي عليهم هذا الاسم. وقد أوصلهم الملطي إلىٰ ثمانية عشر فرقة، وقال: كلهم كفار خرجوا من التوحيد، كما في التنبيه ص١٨ – ٣٤. اعتقادات ص٥٢.

والقدريّة[١].

قال: (**ولا تجوز إمامةُ النِّساء والصِّبيان للرِّجال**)، أمّا النّساء؛ فلقوله ﷺ: «أخروهنّ من حيث أخرهنّ الله»[٢]، وإنّه نَهَى ﷺ عن التَّقديم.

وأمّا الصَّبيُّ[٣]؛ فلأنّ صلاتَه تقع نفلاً، فلا يجوز الاقتداء به، وقيل: يجوز في التَّراويح؛ لأنّها ليست بفرضٍ، والصَّحيحُ الأوّل؛ لأنّ نفلَه أضعفُ من

---

(١) القدرية: أوصل الملطي فرقهم إلى سبعة، فصنف منهم يزعمون أن الحسنات والخير من الله، والشرُّ والسيئات من أنفسهم، لكن لا ينسبون إلى الله شيئاً من السيئات والمعاصي، كما في التنبيه ص١٦٥ - ١٦٦.

(٢) فعن ابن مسعود رضي الله عنه: «كان إذا رأى النِّساء قال: أخروهنَّ حيث أخَّرهنَّ الله، وقال: إنهن مع بني إسرائيل يصففن مع الرجال، كانت المرأة تلبس القالب فتطال لخليلها، فسلطت عليهن الحيضة، وحرمت عليهن المساجد» في صحيح ابن خزيمة ٣: ٩٩، ومصنف عبد الرزاق ٣: ١٤٣، والمعجم الكبير، وينظر: نصب الراية ٢: ٣٦، وتغليق التعليق ٢: ١٦٨، وهذا الحديث من المشاهير، فجازت الزيادة به على الكتاب، وهو اختيار المكان المختار، إذ المختار للرجال التقدم على النساء، ففي ترك المكان المختار ترك لفرض من فروض الصّلاة؛ لأن الأمرَ بالتأخير كان من أجل الصلاة، فكان من فرائض الصلاة، كما في التبيين١: ١٣٦، والشرنبلالية١: ٦٤، والبدائع١: ٢٤١.

(٣) فعن ابن مسعود رضي الله عنه: «لا يؤم الغلام حتى تجب عليه الحدود»، وعن ابن عباس رضي الله عنه، قال: «لا يؤم الغلام حتى يحتلم» في سنن البيهقي الكبير ٣: ٢٢٥، ومصنف عبد الرزاق ١: ٤٨٧، وإسناده ضعيف، كما في فتح الباري ٢: ١٨٥.

نفل البالغ، فلا يبتني عليه[1].

قال: **(ومَن صلَّى بواحدٍ أَقامه عن يمينه)**؛ **لحديث ابن عبَّاس** ﷺ، قال: «وقفت عن يسار النَّبيِّ ﷺ، فأخذ بذؤابَتِي فأدارني إلى يمينه»[2]، فدلَّ على أنّ اليمين أولى، وأنّ القيامَ عن يَساره لا يُفسد الصّلاة، وأنّ الفعلَ اليسير لا يُفسد الصّلاة.

قال: **(فإن صلَّى باثنين أو أكثر تقدَّم عليهم)**؛ **لحديث أنس** ﷺ قال: «أقامني رسول الله ﷺ واليتيم وراءه، وأمّ سليم وراءنا»[3]، ولقوله ﷺ:

---

(١) وهذا في الفرض متَّفقٌ عليه بين أئمتنا؛ لأنّ الصبيّ متنفّل، فإنّه لم يفرض عليه شيء، وجوّز مشايخ بلخ إمامة الصبي في التراويحِ وسائر السنن وغيرهما، وبه أخذ نصير بن يحيى، كما في «البَزَّازية»، وذكر في الهداية١: ٣٥٨: «إنّ المختارَ أنّه لا يجوز في الصلوات كلِّها؛ لأنَّ نفلَ الصبي دون نفل البالغ، حيث لا يلزمُهُ القضاء بالإفسادِ بالإجماع، ولا يبنى القويّ على الضّعيف».

(٢) فعن ابن عبّاس ﷺ قال: «بت ليلة عند ميمونة بنت الحارث خالتي، وكان رسول الله ﷺ عندها في ليلتها، قال: فقام رسول الله ﷺ يُصلِّي من الليل، فقمت عن يساره، قال: فأخذ بذؤابتي فجعلني عن يمينه» في صحيح البخاري ١: ١٦٣، وصحيح مسلم ١: ٥٢٥.

(٣) فعن أنس ﷺ قال: «صليت أنا ويتيم في بيتنا خلف النبي ﷺ وأمّي أم سليم خلفنا» في صحيح البخاري١: ٢٥٥، وفي لفظ: عن أنس ﷺ: «إن جدَّته مليكة دعت رسول الله ﷺ لطعام صنعته له، فأكل منه، ثم قال: قوموا فلأصلّ لكم، قال أنس ﷺ: فقمت إلى حصير لنا قد اسودّ من طول ما لبس فنضحته بماء، فقام رسول الله ﷺ وصففت أنا

«الاثنان فما فوقهما جماعة»[1].

قال: (**ويصفُّ الرِّجال ثمّ الصِّبيان ثمّ الخُناثى**[2] **ثمّ النِّساء**)، أمّا الرِّجال؛ فلقوله ﷺ: «ليلني أولو الأحلام منكم»[3]، وأمّا الصِّبيان فلحديث أنس ﵁، وأمّا الخُناثى فلاحتمال كونهم إناثاً، وأمّا تقديمهم على النِّساء فلاحتمال كونهم ذكوراً.

قال: (**ولا تدخل المرأةُ في صلاةِ الرَّجل إلا أن ينويها الإمام**)، وقال زُفر ﵁: تدخل بغير نيّة كالرَّجل.

واليتيم وراءه، والعجوز ـ أي أم سليم ـ من ورائنا، فصلى لنا رسول الله ﷺ ركعتين، ثم انصرف» في صحيح البخاري١: ١٤٩.

(١) فعن عن أبي موسى ﵁، قال ﷺ: «الاثنان فما فوقهما جماعة» في شرح معاني الآثار١: ٣٠٨، والمستدرك٤:٣٧١، والمعجم الأوسط٦: ٣٦٣، ومسند الروياني١: ٣٨٢.

(٢) الخَناثا جمع الخُنثى: والمراد بها من له آلة الرجال وآلة النساء معاً، أو ليس له شيء منهما أصلاً، كما في اللسان٢: ١٢٧٢، وشرح السراجية ص٧٠.

(٣) فعن أبي مالك الأشعري ﵁: «أن النبي ﷺ صلى فأقام الرجال يلونه خلف ذلك، وأقام النساء خلف ذلك» في المعجم الكبير٣: ٢٩١، وقال ﷺ: «ليليني منكم أولى الأحلام والنهى» في سنن الترمذي ١: ٣٨٣، وصححه، وقوله ﷺ: «خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها، وخير صفوف النِّساء آخرها وشرّها أولها» في صحيح مسلم ٢: ٤٣٥.

ولنا: أنّه يلحقُه من جهتِها ضررٌ على سبيل الاحتمال، بأن تقف في جنبه فتفسد صلاته، فكان له أن يحترز عن ذلك بترك النيّة[١].

قال: (**وإذا قامت إلى جانبِ رجلٍ في صلاةٍ مشتركةٍ فسدت صلاتُه**)، القياس أن لا تفسد كما لا تفسد صلاتُها.

وجه قولنا: إنّه ترك فرض المقام؛ لأنه مأمورٌ بتأخيرِها، وهو المختصُّ بالأمرِ دونها، فتفسد صلاته.

وإن قامت في الصفِّ أَفسدت صلاةَ مَن عن يمينِها ويَسارها وخلفها بحذائها، والثنتان تفسدان صلاة أربعة من عن يمين إحداهما ويسار الأخرى واثنين خلفهما، والثَّلاثُ يُفسدن صلاة خمسة.

وعن محمّد رضي الله عنه: يفسدن صلاة ثلاثة ثلاثة إلى آخر الصفوف، وهو الصَّحيح المختار على قول أبي حنيفة رضي الله عنه، وكذا عن أبي يوسف رضي الله عنه في المرأتين.

ولو كان النِّساء صفّاً تامّاً فسدت صلاة من خلفهنّ من الصُّفوف.

---

(١) في شرح الوقاية: المرأةَ إذا اقتدت بالإمام محاذيةً لرجلٍ لا يصحُّ اقتداؤُها إلاَّ أن يَنْوِيَ الإمامُ إمامتَها، أمَّا إذا لم تقتدِ محاذيةً لرجل، هل يشترطُ نيَّةُ الإمام، ففيه روايتان»، قيل: يشترط، وقيل: لا، كجنازة وكجمعة وعيد على الأصح، كما في «الخلاصة»، و«الأشباه»، وإن لم تحاذ أحداً تمت صلاتها، وإلا لا، كما في الدر المختار١: ٢٨٥، وفي رد المحتار١: ٣٨٧: جعل الزيلعي الأكثر على الاشتراط وأجمعوا على عدمه في الجنازة.

وشرط المحاذاة[1] أن تكون الصَّلاة مشتركة وأن تكون مطلقة، والاستواء في البقعة، وأن تكون من أهل الشَّهوة، ولا يكون بينهما حائل، وأدناه مثل مؤخرة الرَّحل.

قال: **(ويُكره للنِّساء حضور الجماعات)**؛ لقوله ﷺ: «بُيوتهنَّ خيرٌ لهنّ»[1]، ولما فيه من خوفِ الفتنة، وهذا في الشَّوابِ بالإجماع.

---

(١) ذكر للفساد بالمحاذاة شروطاً، وهي:
الأول: كون المرأة بالغة، أو صبية مشتهاة.
الثاني: كونها تعقل الصلاة.
الثالث: أن تكون المحاذاة قدر ركن عند محمد رضي الله عنه، وأداء الركن معها عند أبي يوسف.
الرابع: أن تكون الصلاة مطلقة ذات ركوع وسجود.
الخامس: كون الصلاة مشتركة من حيث التحريمة والأداء.
السادس: كون الصلاة مشتركة من حيث الأداء.
السابع: اتحاد المكان،حتى لو كان أحدهما على دكان علو قامة والآخر على الأرض لا تفسد.
الثامن:اتحاد الجهة،فلو كانا يصليان في جوف الكعبة كل منهما إلى جهة غير جهة الآخر لا تفسد.
التاسع: عدم الحائل بينهما حتى لو كان بينهما اسطوانة ونحوها لا تفسد، والفرجة التي تسع إنساناً كالحائل.
والعاشر: أن ينوي الإمام إمامة النساء هكذا. وتمامه في «غنية المستملي»(ص٥٢١-٥٢٢).

أمّا العجائزُ فيخرجن في الفجر والمغرب والعشاء.

وقالا: يخرجن في الصَّلوات كلِّها؛ لوقوع الأمن من الفتنةِ في حقِّهنّ.

وله: أنّ الفُسَّاقَ ينتشرون في الظُّهر والعصر، وفي المغرب يشتغلون بالعَشاء، وفي الفجر والعشاء يكونون نياماً، ولكلِّ ساقطةٍ لاقطة.

والمختارُ[2] في زماننا أن لا يجوز شيء من ذلك؛ لفساد الزِّمان والتَّظاهر بالفواحش.

---

(١) فعن ابن عمر ﵄ قال ﷺ: «لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهن خير لهن» في صحيح ابن خزيمة ٣: ٩٢، والمستدرك ١: ٣١٧، وسنن أبي داود ١: ١٥٥، ومسند أحمد ٢: ٧٦، ومعجم الشيوخ ١: ٣٦٠، وفي صحيح البخاري ١: ٣٠٦ عن ابن عمر ﵄، قال ﷺ: «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله».

(٢) والفتوى على الكراهة؛ لفساد الزمان، وعليه مشى صاحب الكنز ص١٤، وقال في الكافي: والفتوى اليوم على الكراهة في الصلاة مطلقاً كلها؛ لظهور الفساد، ومتى كره حضور المسجد للصلاة فلأن يكره حضور مجالس الوعظ خصوصاً عند هؤلاء الجهال الذي تحلو بحلية العلماء أولى، ذكره فخر الإسلام، وقال صاحب الفتح ١: ٣١٧: المعتمد منع الكل في الكل إلا العجائز المتفانية فيما يظهر لي دون العجائز المتبرجات وذوات الرمق، وقال صاحب التبيين ١: ١٤٠: والمختار المنع في الجميع؛ لتغير الزمان، وقال صاحب التنوير ١: ٣٨٠: ويكره حضورهن الجماعة مطلقاً على المذهب، وقال الشرنبلالي في حاشيته على الدرر ١: ٨٦: وهو الأولى، وتمامه في البحر ١: ٣٨٠، ورد المحتار ١: ٣٨٠. وقال القاري في فتح باب العناية ١: ٢٨٤: والمختار منع العجوز عن الحضور في جميع الأوقات فضلاً عن الشابة.

قال: (**وأن يصلين جماعةً**)[(١)]؛ لأنّها لا تخلو عن نقصٍ واجبٍ أو مندوبٍ، فإنّه يُكره لهنّ الأذانُ والإقامةُ وتقدُّم الإمام عليهنَّ، (**فإن فعلن وقفت الإمامُ وسطهنّ**)، هكذا رُوي عن عائشة رضي الله عنها[(٢)]، وهو محمولٌ على الابتداء.

قال: (**ولا يقتدي الطَّاهر بصاحبِ عذر، ولا القارئ بالأُميّ، ولا المُكتسي بالعُريان، ولا مَن يركع ويسجدُ بالمومئ، ولا المفترض بالمتنفِّل**)، وأصلُه أنّ صلاةَ المقتدي تنبني على صلاةِ الإمام صحّةً وفساداً؛ لقوله ﷺ: «الإمامُ ضامنٌ»[(٣)]: أي ضامنٌ بصلاتِهِ صلاة المؤتمّ، وبناءَ النَّاقص على الكامل يجوز، والكاملُ على النَّاقص لا يجوز؛ لأنّ الضَّعيفَ لا يصلح أساساً للقوي؛ لأنّه بقدر النُّقصان يكون بناء على المَعْدوم، وأنّه مُحالٌ.

---

(١) حقَّق اللكنوي في رسالته تحفة النبلاء في جماعة النساء أن جماعة النساء وحدهن لا تكره، ومما قال ص٣٨: إن ما عللوا به كراهة جماعة النساء وحدهن من استلزامها أحد المحظورين التقدم والتوسط مخدوش بعد تسليم محظورية التقدم، وعدم تسليم استلزامه للكشف المحظور، وعدم تسليم كراهة التوسط مطلقاً لا سيما في حقّ النساء، وينظر: آكام المرجان في أحكام الجان ص٦٤-٦٥.

(٢) فعن رابطة الحنفية عن عائشة رضي الله عنها: «إنّها امتهنّ فقامت بينهن في صلاة مكتوبة» في مصنف بعد الرزاق ٣: ١٤١، وسنن الدارقطني ٣: ٢١٦، وسنن البيهقي الكبير ٣: ١٣١، ومصنف ابن أبي شيبة ١: ٤٣٠.

(٣) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «الإمام ضامن» في صحيح ابن خزيمة ٣: ١٥، وصحيح ابن حبان ٤: ٥٥٩، وسنن الترمذي ١: ٤٠٢.

إذا عُرِف هذا فنقول: حالُ الطَّاهر أَقوىٰ من حالِ صاحبِ العذر، وحالُ القارئ أَقوىٰ من حال الأُمي، وحالُ المكتسي أَقوىٰ من حال العُريان، وحالُ الذي يركعُ ويسجدُ أَقوىٰ من حال الموميء، وحالُ المفترض أقوىٰ من المُتنفِّل، فلا تجوز صلاتُهم خلفهم.

قال: (**ولا المفترض بمَن يُصلِّي فَرْضاً آخر**)؛ لأنّ المقتدي مُشاركٌ للإمام، فلا بُدّ من الاتّحاد[١].

فإن أَمَّ أُميٌّ قارئين وأُميين فسدت صلاةُ الكلّ.

وقالا: تجوز صلاة الإمام ومَن بحالِهِ لاستوائهم كما إذا انفردوا.

ولأبي حنيفة ﷺ: إنّ الجميعَ قادرون علىٰ القراءةِ بتقديم القارئ؛ إذ قراءة الإمام قراءة لهم بالحديث[٢]، فقد تركوا القراءة مع القدرةِ عليها، فتبطل صلاتُهم.

وعلىٰ هذا العاجز عن الإتيان ببعض الحروف، قالوا: ينبغي أن لا يؤمَّ غيرَه؛ لما بيَّنّا، ولما فيه من تقليل الجماعة.

---

(١) فعن أبي هريرة ﷺ أنَّه قال ﷺ: «إنَّما جعل الإمام ليؤتم به، فلا تختلفوا عليه» في صحيح البخاري ١: ٢٥٣.

(٢) سبق تخريجه عن أنس ﷺ، قال ﷺ: «مَن كَان له إِمَامٌ فقراءةُ الإمام له قراءة» في سنن ابن ماجه١: ٢٧٧، وموطأ محمد ١: ١٤٦-٤١٩.

فلو صلّى وحده إن كان لا يجد آيات تخلو عن تلك الحروف جاز بالإجماع، وإن وَجَدَ وقَرَأَ بما فيه تلك الحروف، قيل: يجوز كالأَخرس يُصلِّي وحده، وقيل: لا يجوز كالقارئ إذا صلَّى بغير قراءة[١]، بخلاف الأخرس؛ لأنّه قد لا يجد إماماً.

قال: (**ويجوز اقتداءُ المتوضئ بالمتيمِّم**)، وقال مُحمّد ﷺ: لا يجوز[٢]؛ لأنّ التَّيمُّمَ طهارةٌ ضروريةٌ كطهارةِ صاحبِ العذر.

ولنا: ما رُوِي «أنّ عمروَ بنَ العاص ﷺ أَجنب في ليلةٍ باردةٍ فتيمَّم وصلَّى بأصحابه ﷺ، ثمّ أُخبر بذلك رسول الله ﷺ، فلم يأمره بالإعادة»[٣]، وقد تقدَّمَ أنَّ التَّيمُّمَ طهارةٌ عند عدم الماء، فكان اقتداءُ طاهرٍ بطاهرٍ.

---

(١) هكذا ذكر التفصيل في «فتاوى قاضي خان»، وهو الصحيح، كذا في «المحيط»، كما في الهندية١: ٧٩.

(٢) فعن جابر ﷺ قال ﷺ: «لا يؤم المتيمم المتوضئين» في سنن الدارقطني١: ١٨٥، وسنن البيهقي الكبير ١: ٢٣٤، وضعفاه.

(٣) سبق تخريجه عن عمرو بن العاص ﷺ: «احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتيممت ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكروا للنبي ﷺ، فقال: يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب. فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال رجاء إني سمعت أن الله يقول﴿وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾(٣)، فضحك رسول الله ﷺ» في المستدرك ١: ٢٨٥، وسنن أبي داود ١: ٩٢،.

قال: (**والغَاسل بالماسح**)؛ لأنَّ الخُفَّ يَمنعُ وصول الحدثِ إلى الرِّجل، وإنّما يَحِلُّ الحدث بالخُفِّ، وقد ارتفع بالمسح.

قال: (**والقائم بالقاعد**) خلافاً لمحمّد رضي الله عنه، وهو القياس؛ لأنّ القائمَ أَقوى حالاً.

ولنا: أنّه ﷺ: «صلَّى آخر صلاة صلّاها قاعداً والنّاس خلفه قيام»[1]، وبمثلِهِ يترك القياس.

قال: (**والمُتنفِّلُ بالمفترض**)؛ لأنّه أَضعفُ حالاً، وبناءُ الأضعف على الأقوى جائز، ولأنّه يَحتاج إلى نيّة أصل الصّلاة، وهو موجودٌ بخلافِ العكس؛ لأنّ المفترَض يحتاج إلى نيّة أصلِ الصّلاة وإلى نيّة الفرضية، وأنّه معدومٌ في المتنفّل[2].

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «أمر رسول الله ﷺ أبا بكر أنّ يُصلّي بالناس في مرضه، فكان يُصلِّي بهم، قال عروة: فوجد رسول الله ﷺ في نفسه خفّة فخرج، فإذا أبو بكر يؤم الناس، فلما رآه أبو بكر استأخر، فأشار إليه: أن كما أنت، فجلس رسول الله ﷺ حذاء أبي بكر رضي الله عنه إلى جنبه، فكان أبو بكر رضي الله عنه يُصلِّي بصلاة رسول الله ﷺ، والناس يُصلُّون بصلاة أبي بكر رضي الله عنه» في صحيح البخاري١: ٢٤٢.

(٢) ويستدل له بالحديث السابق، «إنّما جعل الإمام ليؤتم به، فلا تختلفوا عليه» في صحيح البخاري ١: ٢٥٣، ولو جاز اقتداء المفترض بالمتنفل لما شرعت صلاة الخوف مع المنافي، بل كان الإمام يُصلِّي بكلّ طائفة صلاة كاملة، كما في فتح باب العناية ١: ٢٨٧.

قال: **(ومَن عَلِمَ أنّ إمامَه على غيرِ طهارةٍ أَعاد)**؛ لما بيَّنّا أنّ صلاةَ المأموم متعلِّقةٌ بصلاةِ الإمام صحّةً وفساداً، ولهذا المعنى يَلزم المأمومَ سهوُ الإمام، ويكتفي بقراءته لو أدركه في الرُّكوع، وإذا كانت متعلِّقةً بصلاتِهِ يفسد بفسادها.

قال: **(ويجوز أن يفتحَ على إمامه)**؛ لقوله ﷺ: «إذا استطعمك الإمامُ فأطعمه»[1]، ولا ينبغي أن يفتحَ من ساعتِهِ لعلَّ الإمامَ يتذكَّر، وينبغي للإمام أن لا يلجئه إلى الفتح، فإن كان قرأ مقدار ما تجوز به الصَّلاة يركع[2].

---

(١) فعن عليّ رضي الله عنه قال: «إذا استطعمك الإمام فأطعمه» في مصنف ابن أبي شيبة١: ٤١٧، وصحّحه الحافظ في التلخيص١: ٢٨٤.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «إنّ النَّبيَّ ﷺ صلى صلاةً يقرأ فيها، فالتبس عليه فلما انصرف قال لأبي بن كعب: قال: نعم، قال: فما منعك أن تفتح عليّ؟» في سنن البيهقي الكبير ٣: ٢١٢، ومسند الشاميين١: ٤٣٧، والمعجم الكبير١٢: ٣١٣، ورجاله موثقون كما في مجمع الزوائد ١: ١٦٩، وإعلاء السنن ٥: ٥٦.

(٢) اختلف المشايخ فيما إذا قرأ الإمام مقدار ما يجوز به الصلاة أو انتقل إلى آية أخرى ففتح، هل تفسد صلاته؟ قال بعضهم: نعم؛ ولو أخذ الإمام فتحه تفسد صلاته أيضاً. وكذا اختلف فيما إذا قرأ الإمام مقدار ما يجوز به الصلاة وتوقف، ولم ينتقل إلى آية أخرى ففتحه المقتدي، هل تفسد صلاته؟ قال بعضهم: نعم، واستدلوا على ذلك بأن الفتح إنما جوز للضرورة ولا ضرورة في هذه الصورة، لكن الأصحّ أنه لا تفسد صلاة

قال: (**وإن فتح على غيرِه فسدت صلاتُه**)؛ لأنّه تعليمٌ وتعلُّمٌ، وهو القياسُ في إمامه، إلا أنّا تركناه بما رَوينا، وفيه إصلاحُ صلاتِه فافترقا.

قال: (**ومَن حُصِر عن القراءة أصلاً فَقَدَّمَ غيرَه جاز**).

وقالا: لا يجوز؛ لأنه نادرٌ، فلا يُقاس على موردِ النَّصّ.

وله: أنّ الاستخلافَ؛ لعلّة العجز عن التَّمام وقد وُجد، ولا نُسَلِّمُ أنّه نادر.

ولو قرأ ما تجوز به الصَّلاة لا يجوز[1] بالإجماع.

قال: (**وإن قَنَتَ إمامُه في الفجر سَكَتْ**)، وقد بَيَّنّاه.

الفاتح ولا المستفتح فيما إذا فتح المقتدي إمامه مطلقاً، نعم؛ الامتناع عن الفتح والاستفتاح أولى عند عدم الضرورة الملجئة، كذا في النهر الفائق، وملتقى الأبحر والدر المختار١: ٤١٨، وفي مجمع الأنهر ١: ١١٩: وعليه الفتوى، كما في قوت المغتذين بفتح المقتدين ص٢١ - ٢٢، وصحّحه المصنّف في الشرنبلالية١: ١٠٣، واللكنوي في العمدة ١: ١٩١ أيضاً.

(١) أي: إذا قرأ قدر ما تجوز به الصلاة فلا يستخلف، بل يركع ويمضي على صلاته، ولو استخلف فسدت صلاته؛ لأنّه لا حاجة له إليه، كما في التبيين١: ١٤٧.

فصل

(يُكره للمصلِّي أن يعبثَ بثوبه)؛ لقوله ﷺ: «إنّ اللهَ كَرِه لكم العبث في الصَّلاة»[١]؛ ولأنّه يُخِلُّ بالخشوع، و«رأى رسول الله ﷺ رجلاً يعبث في صلاته فقال: أمّا هذا لو خشع قلبه لخشعت جوارحه»[٢].

(أو يُفرقعُ أصابعَه)؛ لما ذكرنا، ولنهيه ﷺ عن ذلك[٣].

(أو يتخصَّر)؛ لأنّ فيه تركُ الوضع المسنون، ولنهيه ﷺ عن ذلك[١]، وهو وضعُ اليد على الخاصرة[٢].

---

(١) فعن يحيى بن أبي كثير ﷺ، قال ﷺ: «إنَّ الله كره لكم العبث في الصلاة، والرفث في الصيام، والضحك عند المقابر، إنَّ الله ينهاكم عن قيل وقال، وإضاعة المال» في مسند الشهاب ٢: ١٥٥، وضعفه السيوطي، ولكنَّه يتأيد بما ورد في النهي عن العبث بالحصى. ينظر: إعلاء السنن ٥: ١٠٩، وغيره.

(٢) فعن أبان ﷺ قال: «رأى ابن المسيّب ﷺ رجلاً يعبث بلحيته في الصلاة، فقال: إنّي لأرى هذا لو خشع قلبه خشعت جوارحه» في مصنف عبد الرزّاق٢: ٢٦٦، ومعرفة السنن٣: ٣٣٦.

(٣) فعن عليّ ﷺ، قال ﷺ: «لا تفقع أصابعك وأنت في الصلاة» في سنن ابن ماجة١: ٣١٠، ومسند البزّار٣: ٨٤، ورجال إسناده ثقات، كما في إعلاء السنن٥: ١١٠.

(**أو يعقصَ شعرَه**)، وهو أن يجمعَه وسطَ رأسِه، أو يجعلَه ضفيرتين، فيعقده في مؤخر رأسه، كما يفعله النِّساء؛ لأنّه «نهى ﷺ أن يُصلِّي الرَّجلُ ورأسُه معقوص»[٣].

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه: «أنَّه ﷺ نهى أن يصلّي الرجلُ مختصراً» في صحيح مسلم ١: ٣٨٧، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: «الاختصارُ في الصّلاة راحة أهل النار» في صحيح ابن حبان٦: ٦٣، وصحيح ابن خزيمة٢: ٥٧.

(٢)وهو الصحيح، وبه قال الجمهور من أهل اللغة والحديث والفقه، وقيل: هو التوكؤ على العصا مأخوذ من المخصرة، وقيل: أن يختصرَ السورة فيقرأ آخرها، وقيل: هو أن لا يتمّ صلاتَه في ركوعها وسجودها وحدودها، كما في التبيين١: ١٦٢.

(٣)فعن زيد رضي الله عنه قال: «مرَّ عبد الله على رجل ساجد قد عقص رأسه فحلّ عقيصته فأرسلها، ثم انتظر حتى صلَّى فقال عبد الله: إنَّ شعرك يسجد معك فلا تعقصه، فإنَّ لك بكلِّ شعرةٍ منه أَجراً، فقال الرجل: إنّي خفت أن يتترب فقال عبد الله: إن يتترب خير لك» في المعجم الكبير٩: ٢٦٧، ومصنف ابن أبي شيبة٢: ١٩٤.

وعن أبي سعيد المقبري رضي الله عنه: «أنَّه رأى أبا رافع مولى النبيّ ﷺ مَرَّ بحسن بن علي رضي الله عنه وهو يُصلِّي قائماً، وقد غرز ضفره في قفاه فحلَّها أبو رافع فالتفت حسن إليه مغضباً، فقال أبو رافع: أقبل على صلاتك ولا تغضب، فإنّي سمعت رسول الله ﷺ يقول: ذلك كفل الشيطان: يعني مقعد الشيطان: يعني مغرز ضفره» في سنن أبي داود١: ٢٣٠، وسنن الترمذي٢: ٢٢٤.

وعن ابن عبّاس رضي الله عنهما: «أنَّه رأى عبد الله بن الحارث ورأسه معقوصٌ من ورائه، فقام فجعل يحلّه، فلمّا انصرف أقبل إلى ابن عباس فقال: ما لك ورأسي؟ قال: إنّي سمعت رسول الله ﷺ يقول: إنَّما مثل الذي يُصلِّي ورأسه معقوص مثل الذي يُصلّي وهو

(أو يسدلَ ثوبه)؛ لنهيه ﷺ عن السَّدل[1]، وهو أن يجعلَه على رأسه، ثمّ يُرسِلُ أطرافه من جوانبه؛ لأنّه من صنيعِ أهل الكتاب.

(أو يُقعي)؛ لحديث أبي ذر رضي الله عنه قال: «نهاني خليلي ﷺ عن ثلاث: عن أن أنقر نقر الدِّيك، أو أُقعي إقعاءَ الكلب، أو أَفترش افتراشَ الثعلب»[2].

مكتوف» في سنن النسّائي الكبرى١: ٢٣٥، والمجتبى٢: ٢١٥، وسنن أبي داود١: ٢٣٠.

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه: «أنَّ رسول الله ﷺ نهى عن السدل في الصلاة، وأن يغطي الرجلُ فاه» في صحيح ابن خزيمة ١: ٣٧٩، وصحيح ابن حبان ٦: ٦٧، وسنن الترمذي ٢: ٢١٧.

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: (أوصاني خليلي بثلاث ونهاني عن ثلاث، أوصاني: بالوتر قبل النوم، وصيام ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتي الضحى، قال: ونهاني: عن الالتفات، وإقعاء كإقعاء الكلب، ونقر كنقر الديك) في مسند أحمد٢: ٢٦٥،٣١١، وقال المنذري في الترغيب١: ٢٠٨: إسناده حسن، قال السرخسي في المبسوط١: ٢٦: «وفي تفسير الإقعاء وجهان:

أحدهما: أن ينصب قدميه كما يفعله في السجود ويضع أليتيه على عقبيه، وهو معنى نهي النبي ﷺ عن عقب الشيطان.

الثاني: أن يضع أليتيه على الأرض، وينصب ركبتيه نصباً وهذا أصح؛ لأنَّ إقعاء الكلب يكون بهذه الصفة إلا أنَّ إقعاء الكلب يكون في نصب اليدين، وإقعاء الآدمي يكون في نصب الركبتين إلى صدره».

والإقعاءُ: أن يقعدَ على أَليتيه، وينصب فخذيه، ويَضمَّ ركبتيه إلى صدره، ويضع يديه على الأرض.

(أو يلتفت)؛ لأنّه ﷺ «نهى عن الالتفات في الصَّلاة، وقال: تلك خِلْسةٌ يختلسها الشَّيطان من صلاتِكم»[١].

(أو يتربَّع بغيرِ عذرٍ)؛ لأنّه يُخِلُّ بالقعودِ المسنون، ولأنّها جلسةُ الجبابرة حتى قالوا: يُكره خارج الصلاة أيضاً.

(أو يقلب الحصى)؛ لأنّه عبثٌ، **(إلا لضرورة)**؛ لقوله ﷺ: «يا أبا ذر مرةً أو ذر»[٢].

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها: «سألت رسول الله ﷺ عن التفات الرجل في الصّلاة، فقال: هو اختلاسٌ يختلسه الشيطان من صلاة العبد» في صحيح البخاري ١: ٢٦١.
وعن أبي ذر ﷺ، قال ﷺ: «لا يزال الله ﷻ مُقبلاً على العبد في صلاته ما لم يلتفت، فإذا صرف وجهه انصرف عنه» في سنن النسائي ٣: ٨، ومسند أحمد ٥: ١٧٢، وقال الأرنؤوط: صحيح لغيره، ومسند الحارث ١: ٢٧٣.

(٢) عن أبي ذر ﷺ قال: سألت رسول الله ﷺ عن كلِّ شيءٍ، حتى سألته عن مسح الحصى في الصلاة، فقال: «واحدة أو دع» في صحيح ابن خزيمة٢: ٦٠، ومسند أحمد٣٥: ٣٥١، وشرح مشكل الآثار٤: ٦٢.
وعن أبي ذر ﷺ قال: «مسح الحصى واحدة، وأن لا أفعلها أحبّ إليّ من مئةِ ناقةٍ سود الحدقة» في مسند الطيالسي١: ٦٣، ومصنف عبد الرزاق٢: ٣٨، وسنن البيهقي ٢: ٢٨٥.

(أو يردَّ السَّلامَ بلسانه)؛ لأنّه من كلام النّاس.

(أو بيده)؛ لأنّه في معنى السَّلام.

(أو يَتَمَطَّى[1] **أو يتثاءب)**؛ لأنّه ﷺ «نهى عن التَّثاؤب في الصَّلاة»[2]، فإن غلبَه كظمُ ما استطاع ووضع يده على فمه بذلك أمر ﷺ[3].

وعن جابر رضي الله عنه قال ﷺ: «لأن يمسك أحدُكم يده عن الحصباء خيرٌ له من مئة ناقة سوداء الحدقة، فإن غلب أحدَكم الشيطانُ فليمسح مسحة واحدة» في مسند عبد بن حميد١: ٣٤٦، ومسند أحمد٣: ٣٩٣.

وعن معيقيب رضي الله عنه قال: «ذكر النبي ﷺ المسح في المسجد يعني الحصى، قال: إن كنت لا بُدّ فاعلاً فواحدة» في صحيح مسلم١: ٣٨٧.

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه: «نهى ﷺ أن يتمطَّى الرجل في الصلاة أو عند النساء، إلا عند امرأته أو جواريه» أخرجه الدارقطني في الأفراد وضعّفه السيوطي في الجامع الصغير ٦: ٣٥٠، قال التهانوي في إعلاء السنن ٥: ١٤٩: «والقياس يساعده، وبه قال العلماء، وهو علامة القبول»

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «التثاؤب في الصلاة من الشيطان، فإذا تثاوب أحدكم فليكظم ما استطاع» في صحيح البخاري ٢: ٦١، وسنن الترمذي ٢: ٢٠٦.

(٣) فعن أبي سعيد رضي الله عنه قال ﷺ: «إذا تثاوب أحدكم فليمسك بيده على فيه، فإنَّ الشيطان يدخل» في صحيح مسلم٤: ٢٢٩٣.

(أو يغمض عينيه)[1]؛ لأنّه ﷺ «نهى عنه»[2].

(أو يَعدّ التَّسبيح أو الآيات)، وقال أبو يوسف رضي الله عنه: لا يُكره، وهو روايةُ عن محمد رضي الله عنه، وعنه مثل مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه.

لأبي يوسف رضي الله عنه: أنّ السُّنةَ ورَدَت بقراءة آياتٍ معدوداتٍ في الصّلاةِ، ولا سبيل إليه إلا بالعَدِّ.

وعنه: أنّه أجاز ذلك في النَّفل خاصّة؛ لأنّه سومح فيه ما لا يُتسامح في الفرض.

ولأبي حنيفة رضي الله عنه: أنّ عَدَّه بيدِه يُخِلّ بالوضع المسنون، فأشبه العبث، وقد قال ﷺ: «كفّوا أيديكم في الصلاة»[3]، وإن عَدَّه بقلبه يُشغله عن الخشوع، فأشبه التَّفكُّر في أمور الدُّنيا.

---

(١) لأنَّه ينافي الخشوع، وفيه نوع عبث، ولأنَّ السنة أن يرمي ببصره إلى موضع سجوده، وفي التغميض ترك هذه السنة، ولأنَّ كل عضو وطرف ذو حظ من هذه العبادة فكذا العين، كما في البدائع ١: ٢١٧.

(٢) فعن ابن عباس رضي الله عنه، قال ﷺ: «إذا قام أحدكم في الصلاة فلا يغمض عينيه» في المعجم الأوسط ٢: ٢٥٦، والمعجم الصغير ١: ٣٧، والمعجم الكبير ١١: ٣٤، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢: ٢٣٧: فيه ابن أبي سليم، وهو مدلس، وقد عنعنه.

(٣) ذكره ابن قطلوبغا في الإخبار ١: ١٨٥ ولم يخرجه. وممكن أن يوجد معناه في حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: «خرج علينا رسول الله ﷺ، فقال: مالي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذناب خيل شمس، اسكنوا في الصلاة» في صحيح مسلم ١: ٣٢٢.

وأمّا العددُ المسنونُ، فيُمكنه أن يَعُدَّه خارج الصّلاة، ويقرأ فيها، فلا حاجة إلى العدد في الصّلاة[١].

قال: (**ولا بأس بقتلِ الحيّةِ والعقربِ في الصَّلاة**)؛ لقوله ﷺ: «اقتلوهما ولو كنتم في الصَّلاة»[٢].

قال: (**وإن أكلَ أو شربَ أو تكلَّمَ أو قرأَ من المصحفِ فسدت صلاته**)، أمّا الأكلُ والشُّربُ؛ فلأنّه عملٌ كثيرٌ ليس من الصَّلاة.

---

(١) وقع الخلاف في العدّ باليد سواء كان بأصبعه أو بخيط يمسكه، أما الغمز برؤوس الأصابع والحفظ بالقلب فلا يكره اتفاقاً، والعدُّ باللسان مفسد اتفاقاً، وقيد بالآي والتسبيح؛ لأنَّ عدَّ غيرهما مكروه اتفاقاً، والكراهة هاهنا تنْزيهية؛ لكونه ليس من أعمال الصلاة ومنافياً للخشوع، وتمامه في نزهة الفكر في سبحة الذكر ص ٦٥-٧٥.
(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «اقتلوا الأسودين في الصّلاة: الحيّة والعقرب» في صحيح ابن حبان ٦: ١١٦، وسنن أبي داود ١: ٢٤٢
وعن علي رضي الله عنه قال: «لدغت النبيّ ﷺ عقرب وهو يُصلّي، فلمّا فرغ قال: لعن اللهُ العقرب لا يدع مصلياً ولا غيره، ثم دعا بماء وملح وجعل يمسح عليها ويقرأ: {قُلْ يَا أَيُّهَا الكَافِرُون}، و{قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الفَلَق} و{قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاس}» في المعجم الأوسط ٦: ٩١، والمعجم الصغير ٢: ٨٧، ومصنف ابن أبي شيبة ٥: ٤٤، وحسنه الهيثمي في مجمع الزوائد ٥: ١١.
وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «لدغت النبيّ ﷺ عقرب وهو في الصّلاة، فقال: لعن الله العقرب ما تدع المصلّي وغير المصلِّي، اقتلوها في الحِلّ والحرم» وصححه ابن خزيمة، وحسنه الترمذي، كما في مصباح الزجاجة ١: ١٤٨.

وأمّا الكلامُ فلقوله ﷺ: «إنّ صلاتَنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام النَّاس»[١].

وأمَّا القراءةُ من المصحف فمذهب أبي حنيفة رضي الله عنه.

وعندهما: لا تفسد؛ لأنّ النَّظرَ في المصحفِ عبادةٌ، فلا يُفسدها إلاّ أنّه يُكره؛ لأنّه تشبهٌ بأهل الكتاب.

وله: إن كان يحمله فهو عملٌ كثيرٌ؛ لأنّه حملٌ وتقليبٌ الأوراق[٢]، وإن كان على الأرض، فإنّه تعلُّمٌ، وإنّه عَمَلٌ كثيرٌ، فيفسدها كما لو تَعَلَّمَ من غيره.

---

(١) فعن معاوية بن الحكم رضي الله عنه، قال ﷺ: «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن» في صحيح مسلم١: ٣٨١، وصحيح ابن خزيمة ٢: ٣٥.
وعن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: «كنا نتكلّم في الصلاة يُكلّم الرجل صاحبه وهو إلى جنبه في الصّلاة حتى نزلت: {وَقُومُوا للهَّ قَانِتِينَ}[البقرة: ٢٣٨]، فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام» في صحيح مسلم١: ٣٨٣.
(٢) لأنَّ الأخذَ من المصحف تلقّن من الخارج، فتفسد به الصَّلاة، سواء كان المصحف محمولاً أو موضوعاً، وسواء قلب المصلي أوراقه أو قلبها غيره؛ فعن ابن عبّاس رضي الله عنهما قال: «نهانا أمير المؤمنين أن نؤمَّ الناس في المصحف» في كنز العمال ر٢٢٨٣٧ ونسبه إلى ابن أبي داود.
وعن ابن أبي أوفى رضي الله عنه قال: «جاء رجلٌ إلى النبيّ ﷺ، فقال: يا رسول الله، إنّي لا أستطيع أن أتعلم القرآن فعلمني ما يجزئني من القرآن، قال: قل سبحان الله والحمد لله ولا إله

قال: (**وكذلك إذا أنّ أو تأوه أو بكى بصوتٍ**)؛ لأنّه من كلامِ النّاس[١]، (**إلا أن يكون من ذكر الجَنّة أو النَّار**)؛ لأنّه من زيادةِ الخشوع[٢].

❧❧❧

إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله» في صحيح ابن حبان٥: ١١٦، وسنن أبي داود١: ٢٢٠، وسنن البيهقي الكبير٢: ٣٨١، فيدلّ على أنَّ مَن كان معه قرآن قرأ ما تيسّر منه، وإلا فإن عجز عن تعلُّمه وحفظه بقدر ما يجوز به الصلاة انتقل إلى الذكر ما دام عاجزاً، ولم يقل أحدٌ من الأئمة فيما علمنا بوجوب القراءة عليه من المصحف، فلو كانت القراءة منه مباحة في الصلاة غير مفسدة لها كما زعمه بعضهم لكان ذلك واجباً على العاجز عن الحفظ؛ لكونه قادراً على القراءة من وجه غير عاجز عنها، والانتقال إلى الذكر إنَّما هو بعد تحقق العجز عن القراءة من المصحف، فثبت أنَّ القراءةَ من المصحف ليست بقراءة تصحّ بها الصلاة، كما في إعلاء السنن٥: ٦٠.

(١) لأنَّه إذا حصل شيء منها صار كأنَّه يقول: أنَّه مريض فاعذروه أو مصاب فعزّوه، والدلالة تعمل عمل الصريح إن لم يكن صريح يخالفها، ولو أفصح به تفسد، فكذا هذا، كما في إمداد الفتاح ص٣٣٨.

(٢) فعن عبد الله بن الشخير رضي الله عنه، قال: «رأيت رسول الله ﷺ يُصلِّي وفي صدره أزيز كأزيز المرجل من البكاء» في صحيح ابن حبان ٣: ٣٠، والمستدرك ١: ٣٩٦، ومسند أحمد ٤: ٢٥، وشعب الإيمان ١: ٤٨١.

فصل

(وإن سَبَقه الحدث توضَّأ وبَنَى)؛ لقوله ﷺ: «مَن قاء أو رَعَف في صلاته، فلينصرف وليتوضَّأ، وليبن على صلاته ما لم يتكلَّم»[1]، فإن كان منفرداً إن شاء عاد إلى مكانه، وإن شاء أتمَّها في منزله، والمقتدي والإمام يعودان إلا أن يكون الإمامُ قد أَتمَّ الصَّلاة فيتخيَّران[2].

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قال ﷺ: «مَن أصابه قيء أو رعاف أو قَلَس أو مذي فلينصرف فليتوضأ ثم ليبن على صلاته وهو في ذلك لا يتكلم» في سنن ابن ماجة١: ٣٨٥، قال التهانوي في إعلاء السنن١: ١١٣: والصحيح أنَّه مرسل صحيح الإسناد.
وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «إذا رعف الرجل في الصلاة، أو ذرعه القيء، أو وجد مذياً فإنَّه ينصرف ويتوضأ ثم يرجع فيتم ما بقي على ما مضى ما لم يتكلّم» في مصنف عبد الرزاق ٢: ٣٣٩، وإسناده صحيح كما في إعلاء السنن ١: ١١٤.

(٢) فيقوم الإمام بجر آخر إلى مكانه ليصلي بالناس، وهذا هو الاستخلاف، وإن شاء الإمام والمنفرد والمقتدي أن يتمّ صلاته حيث توضأ، وإن شاء توضأ وعاد إلى مكان صلاته، وإنّما كان التخيير؛ لأنّ في الأول قلّة المشي، وفي الثاني أداء الصلاة في مكان واحد، فيميل إلى أيهما شاء، وهذا إن فرغ الإمام الذي استخلفه من الصلاة، وإن لم يفرغ فإن الإمام يتمّ خلف خليفته، ومثله المقتدي فإنه إن لم يفرغ إمامه يعد، لكن للبناء الشّروط التّالية:

(والاستئنافُ أفضل)؛ لخروجه عن الخلاف، ولئلا يَفصل بين أفعال الصَّلاة بأفعال ليست منها.

أولاً: كون الحدث سماوياً، وهو ما لا اختيار للعبد فيه، ولا في سببه كمن أحدث عمداً.
ثانياً: غير موجب لغسل كالاحتلام بأن نام في صلاته نوماً لا ينتقض وضوؤه به فاحتلم.
ثالثاً: غير نادر الوجود، نحو القهقهة، والإغماء، والجنون، أو أصابه بول كثير، أو أصابه حجر فشج رأسه فسال.
رابعاً: إن ظن أنه أحدث فخرج من المسجد، أو جاوز الصفوف خارجه، ثم ظهر أنه لم يحدث، فإن صلاته تبطل، أما إن لم يتجاوز الصفوف فيجوز له البناء على ما سبق.
خامساً: عدم تأدية ركن مع الحدث أو مكث مكانه إلا إذا أحدث بالنوم ومكث ساعة ثم انتبه فإنه يبني.
سادساً: عدم فعل منافٍ، أو فعل له منه بد.
سابعاً: عدم التراخي بلا عذر كزحمة.
ثامناً: عدم ظهور حدثه السابق كمضي مدة مسحه.
تاسعاً: عدم تذكر فائتة وهو ذو ترتيب.
عاشراً: عدم إتمام المؤتم في غير مكانه.
الحادي عشر: عدم استخلاف إمام غير صالح للصلاة، كما في الدر المختار وحاشيته رد المحتار ١: ٤٠٣. وشرح الوقاية لابن ملك ق٣٣/ أ، وشرح الوقاية لصدر الشريعة ص١٥٨-١٥٩، وتبيين الحقائق ١: ١٤٥-١٤٦.

وقيل: إن كان إماماً أو مقتدياً، فالبناءُ أَوْلى؛ إحرازاً لفضيلةِ الجماعة.

(وإن كان إماماً استخلف)؛ لقوله ﷺ: «أيّما إمام سبقه الحدث في الصّلاة، فلينصرف ولينظر رجلاً لم يسبق بشيء، فليقدمه ليصلِّي بالنّاس»[1]، وإنّما يجوز البناء إذا فَعَلَ ما لا بُدّ منه كالمشي والاغتراف حتى لو استقى أو خرز دلوه، أو وصل إلى نهر فجاوزه إلى غيره فسدت صلاته.

قال: **(وإن جُنَّ أو نامَ فاحتلم أو أُغمي عليه استقبل)**؛ لأنّ وجودَ هذه الأشياء نادر، فلا يُقاس على مورد الشرع، ولأنّ النصَّ وَرَدَ في الوضوء، والغُسل أكثرُ منه، فلا يُقاسُ عليه، وكذا يحتاجُ إلى كشفِ العورة، وهو قاطعٌ للصَّلاة، وكذا إذا نَظَرَ فأنزل.

قال: **(وإن سبقه الحدثُ بعد التَّشهُّد توضّأ وسَلَّم)**؛ لأنّه لم يبق عليه سوى السَّلام.

---

(١) فعن علي رضي الله عنه، قال: «إذا أمّ الرجل القوم فوجد في بطنه رزءاً أو رعافاً أو قيئاً، فليضع ثوبه على أنفه، وليأخذ بيد رجل من القوم فليقدمه» في سنن الدارقطني١: ٢٨٥، قال الأناؤوط: حديث حسن. قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ١٨٩: «وبالجملة فقد قال مخرجو أحاديث «الهداية»: إن «وليقدم من لم يسبق بشيء» لم يعرف، ولم يوردوا في الاستخلاف لسبق الحدث حديثاً مرفوعاً، وإنما أوردوا ما أخرجه الدارقطني عن عليّ موقوفاً رضي الله عنه».

وعن إبراهيم رضي الله عنه: «إن علقمة رضي الله عنه رعف في الصلاة فأخذ بيد رجل فقدمه، ثم ذهب فتوضأ، ثم جاء فبنى على ما بقي من صلاته» في مصنف ابن أبي شيبة ٢: ١٣.

(وإن تعمّد الحدث تمَّت صلاته)؛ لأنّه لم يبق عليه شيء من أركان الصَّلاة، وقد تعذَّر البناء لمكان التَّعمّد، وإذا لم يبقَ عليه شيءٌ من أركان الصلاة تمَّت صلاتُه[1]، وقد تَقَدَّم.

---

(١) ومعنى التمام هاهنا براءة الذِّمة من الصَّلاة بأداء الأركان والفرائض، ولا مناص من لزوم الإثم ولزوم الكراهة التحريمية، ووجوب الإعادة؛ لترك لفظ: السلام الواجب الموضوع شرعاً لإتمام الصلاة، وقد طال طعن السفهاء على الحنفية في مسألة الحدث، واستقبحوا الحكم بتمام الصلاة بالحدث عمداً، فظنوا أنهم يجوزون مثل هذا الفعل، والخروج، وليس كذلك، فإنَّ الخروج بالسلام عندنا واجب، وترك الواجب عندنا مكروه تحريماً، بل حرام، فلا مناص عن لزوم الإثم.

وأمّا استبعادُ أنَّه كيف يخرج المصلي من الصلاة بالحدث فاستبعاد عامي، قال القاري في «تشييع الفقهاء الحنفية»: أصلُ هذه المسألة مأخوذةٌ من الرِّوايات الحديثية، كما رواه الطَّحاويُّ وغيرُه بأسانيد متعددة، وطرق مختلفة عن ابن عمر ﭬ قال ﷺ: «إذا رفع رأسه من آخر السجدة فقد مضت صلاته إذا هو أحدث» في شرح معاني الآثار١: ٢٧٤، وفي رواية عنه مرفوعاً: «إذا قضى الإمامُ الصَّلاةَ فقَعَدَ وأحدث هو أو واحد ممّن أتمّ الصلاة معه قبل أن يسلم الإمام فقد تمّت صلاته». وفي لفظ: «إذا رفع المصلي رأسه من آخر صلاته ثم أحدث قبل أن يتشهد فقد تمَّت صلاتُه»، وفي رواية: «قبل أن يُسَلِّم» في سنن الترمذي٢: ٢٦١، وسنن أبي داود١: ١٦٧، ومصنف ابن أبي شيبة٢: ٢٣٣، وحسنه التهانوي في إعلاء السنن٣: ١٤٦.

ولو أصابته نجاسةٌ من خارجٍ أو شُجَّ رأسُه لا يَبْني.

وقال أبو يوسف رضي الله عنه: يبني كما إذا سَبَقه الحَدَث.

قلنا: ههنا ينصرف مع قيام الوضوء، فلم يكن في معنى ما وَرَدَ به النَّصّ، فبقي على أصل القياس.

وعن عليّ رضي الله عنه: «إذا قعد قدر التشهد ثم أحدث فقد تمت صلاته» في سنن البيهقي الكبير٢: ١٧٣، وإسناده حسن كما في إعلاء السنن٣: ١٤٤، وغيرها. وفي لفظ: «إذا جلس الإمام في الرابعة، ثم أحدث فقد تمت صلاته فليقم حيث شاء» في مصنف ابن أبي شيبة٢: ٢٣٣.

وعن ابن عمرو رضي الله عنهما، قال صلى الله عليه وسلم: «إذا جلس الإمام في آخر ركعة ثم أحدث رجل من خلفه قبل أن يُسلِّمَ الإمامُ فقد تمَّت صلاتُه» في سنن الدارقطني١: ٣٧٩، وروى عنه أيضاً مرفوعاً: «إذا قضى الإمامُ الصلاةَ فقعد وأحدثَ قبل أن يُسلِّم فقد تمّت صلاته، ومن كان خلفه ممن أتم صلاته» في سنن الدارقطني١: ٣٧٩، فتبيّن بهذا الكلام تحقيق هذا المرام أن من اعترض على الإمام الأقدم والهُمام الأعظم في أَمثال هذه المسائل المبرهنة بالدلائل، فهو بالحقيقة معترض على سيد الرُّسل، وهادي السبل صلى الله عليه وسلم، كما في «عمدة الرعاية».

فصل

(ويقضي الفائتةَ إذا ذَكَرَها كما فاتت سفراً أو حَضَراً)[١]؛ لقوله ﷺ: «مَن نام عن صَلاةٍ أو نسيها فليصلها إذا ذكرها، فإن ذلك وقتُها لا وقت لها غيره»[٢].

---

(١) لأنَّ السَّفر وضده لا يغيران الفائتة، فإن قضىٰ فائتةَ السَّفرِ في الحضرِ يَقْصُرُ، وإن قضىٰ فائتةَ الحضرِ في السَّفرِ يُتِمُّ؛ لأنَّ القضاء بحسب الأداء، والمعتبر في وجوب الأربع أو الركعتين آخر الوقت، فإن كان آخر الوقت مسافراً وجب عليه ركعتان، وإن كان مقيماً وجب عليه الأربع، كما في شرح الوقاية ص١٨٩، وتبيين الحقائق ١: ٢١٥، والهدية العلائية ص١١٣، وغيرها.

(٢) فعن أبي هريرة ﵁: «مَن نام عن صلاةٍ أو نسيها، فليصلِّها إذا ذكرها، فإنَّ ذلك وقتها» في صحيح البخاري١: ٢١٥، وصحيح مسلم١: ٤٧١، بدون زيادة: (فإن ذلك وقتها)، ورواها الدارقطني في سننه ١: ٤٢٣، والبيهقي في سننه الكبير ٢: ٢١٩ عن أبي هريرة ﵁ بلفظ: (فوقتها إذا ذكرها)، قال ابن حجر في التلخيص الحبير ١: ١٥٥ عن هذه الزيادة: «ضعيفةٌ جداً»، وقال ابنُ الملقن في خلاصة البدر المنير ١: ٧٠ عنها: «ضعيفة».

وقوله: «كما فاتت»؛ لأنّ القضاء يَحكي الأداء.

قال: (**يُقدِّمُها على الوقتية إلا أن يَخاف فوتَها، ويُرَتِّبُ الفوائتَ في القضاء**)، والأصلُ أن الترتيبَ شرطٌ بين الفائتة والوقتية وبين الفوائت، لما روى ابن عمر رضي الله عنهما أنّ النبيّ صلى الله عليه وسلم قال: «مَن نسي صلاة فلم يذكرها إلا وهو مع الإمام فليصل مع الإمام ثم ليصل التي نسي، ثمّ ليعد الصّلاة التي صلاها مع الإمام»[1].

فلو لم يكن التَّرتيب شرطاً؛ لما أَمره بالإعادة، وما رُوِي أنّه صلى الله عليه وسلم «فاتته أربعة صلوات يوم الخندق فقضاهنّ على التَّرتيب»[2]، وقال: «صَلُّوا كما

---

(١) فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «مَن نسي صلاة من صلواته فلم يذكرها إلا وهو وراء الإمام، فإذا سَلَّمَ الإمامُ فليصل الصلاة التي نسيها ثم ليصل بعد الصلاة الأخرى» في سنن البيهقي الكبير ٢: ٢٢٢، وصحح الدَّارقطني وأبو زرعة وغيرهما وقفه، كما في فتح باب العناية ١: ٣٥٨، والأثر في مثله كالخبر، وقد رفعه بعضهم أيضاً، كما في تبيين الحقائق ١: ١٨٦، وغيره.

(٢) فعن ابن مسعود رضي الله عنه: «إنَّ المشركين شغلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ما شاء الله، فأمر بلالاً فأذن، ثم أقام فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر، ثم أقام فصلى المغرب، ثم أقام فصلى العشاء» في سنن الترمذي ١: ٣٣٧، وقال: إسناده ليس به بأس، سنن البيهقي الكبير ١: ٤٠٣، والمجتبى ٢: ١٧.

رأيتموني أصلي»[١].

قال: (**ويسقطُ التّرتيب بالنّسيان، وخوف فوت الوقتية، وأن تزيد على خمس**).

أمّا النِّسيان؛ فلقوله ﷺ: «رُفِع عن أُمَّتي الخطأ والنِّسيان»[٢] الحديث، وما تَقَدَّم من الحديث.

و عن جابر رضي الله عنه، قال: «جعل عمر رضي الله عنه يوم الخندق يسبّ كفارهم، وقال: ما كدت أصلي العصر حتى غربت، قال: فنزلنا بطحان فصلى بعد ما غربت الشمس، ثم صلى المغرب» في صحيح البخاري ١: ٢١٥، ولو كان الترتيب مستحباً لما أخر ﷺ لأجله المغرب التي تأخيرها مكروه، كما في فتح باب العناية ١: ٣٥٧.

(١) فعن مالك بن الحويرث رضي الله عنه قال: «أتينا النَّبيّ ﷺ ونحن شببة متقاربون، فأقمنا عنده عشرين ليلة، فظنّ أنا اشتقنا أهلنا، وسألنا عمَّن تركنا في أهلنا فأخبرناه، وكان رقيقاً رحيماً، فقال: ارجعوا إلى أهليكم فعلموهم ومروهم، وصلّوا كما رأيتموني أُصلّي، وإذا حضرت الصلاة، فليؤذن لكم أحدكم، ثمّ ليؤمكم أكبركم» في صحيح البخاري ٥: ٢٢٣٨.

(٢) فعن ابن عباس رضي الله عنه قال ﷺ: «إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» في سنن ابن ماجه١: ٦٥٩ والبيهقي في السنن الكبير ٦: ٨٤، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦: ٢٥٠: رواه الطبراني في الأوسط ٨: ١٦١ وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف.

وعن ابن عباس رضي الله عنه، قال ﷺ: «إن الله تجاوز...» في سنن ابن ماجه ١: ٦٥٩، وصحيح ابن حبان ١٦: ٢٠٢ والمستدرك ٢: ٢١٦، وصححه.

ووجهه: أنّ وقتَ الفائتة وقتُ التَّذكُّر، فإذا لم يذكرها، فهما صلاتان لم يجمعها وقتٌ واحدٌ، فلا يجب التَّرتيب.

وأمَّا خوف فوت الوقتية؛ فلأنّ الحكمةَ لا تقتضي إضاعةَ الموجود في طلب المفقود، ولأنّ وجودَ الوقتيةِ ثبت بالكتاب، والترتيبُ ثبت بخبر الواحد، فإن اتسع الوقت عَمِل بهما، وإن ضاق فالعملُ بالكتاب أولى.

وأمّا كثرةُ الفوائت، فحدُّه دخولُ وقت السّابعة؛ لأنّ الكثرةَ بالتَّكرار، والتَّكرار بوجوب السَّادسة، ووجوبها آخر الوقت، وإنّما يتحقَّق التِّكرار بدخول وقت السَّابعة.

وهذا معنى قولنا: أن تزيدَ على خمس؛ لأنّه متى زادت الفوائت على خمسٍ تكون ستّاً، ومتى صارت ستّاً دَخَلَ وقتُ السَّابعة.

وقال مُحمّد ﵁: إذا دَخَلَ وقتُ السَّادسة سَقَطَ التَّرتيب؛ لأنّ الجنسَ كثيرٌ، وجنسُ الصَّلاة خمسٌ.

وهذا في الفوائتِ الحديثة، أَمّا القديمةُ فالصَّحيحُ أنّها لا تُضَمُّ إليها لما فيه من الحرج، وقيل: تضمّ عقوبة له[1].

---

(١) يظهر أنّ الشّارح عكس تعليل كلّ واحدٍ من القولين، فيعلل للجمع بين القديمة والحديثة برفع الحرج، ويعلل بعدم الضم زجراً، ، وما عليه المتون هو الجمع، وهو المشهور.

(وإذا سَقَط التَّرتيب) بالكثرة هل يعود إذا قلَّت؟ المختارُ[1] أنّه **(لا يعود)**؛ لأنّه لمّا سَقَطَ باعتبارها؛ فلأنّ يسقط في نفسها أولىٰ.

وصورتُه: لو فاتته صلاةُ شهر فقضىٰ ثلاثين فجراً ثمّ ثلاثين ظهراً، وهكذا صحّ الجميع، ولا يعود التَّرتيب؛ لأنّ السَّاقط لا يحتمل العود.

وكذا لو قضىٰ جميع الشَّهر إلاّ صلاة يوم ثمّ صَلَّىٰ الوقتية، وهو ذاكرٌ لها جاز؛ لما بَيَّنّا.

قال ابن عابدين في رد المحتار٢: ٦٩: «لو ترك صلاة شهر نسقاً ثم أقبل علىٰ الصَّلاة، ثم ترك فائتة حادثة، فإنَّ الوقتيةَ جائزةٌ مع تذكّر الفائتة الحادثة؛ لانضمامها إلىٰ الفوائت القديمة، وهي كثيرة فلم يجب الترتيب، وقال بعضهم: يسقط الترتيب بين الفوائت الحديثة لا القديمة، ويُجعل الماضي كأن لم يكن؛ زجراً له عن التهاون بالصلوات، فلا تجوز الوقتية مع تذكرها، وصحّحه الصدرُ الشهيد ﷺ، وفي «التجنيس»: وعليه الفتوىٰ، وذكر في «المجتبىٰ»: أنَّ الأوّلَ أصحّ، وفي «الكافي» و«المعراج»: وعليه الفتوىٰ، فقد اختلف التصحيح والفتوىٰ كما رأيت، والعمل بما وافق إطلاق المتون أولىٰ، «بحر»».

(١) واختاره صاحب الكنز ص١٨، والتنوير ١: ٤٩٠، والملتقىٰ ص٢١، قال صاحب الدر المختار ١: ٤٩٠: «هو المعتمد»، وفي المحيط البرهاني ص٢٧٧: «وعليه الفتوىٰ». واختاره السرخسي، وقال ابن عابدين في ردّ المحتار١: ٤٩٠: «هو أصح الروايتين».
والثاني: إن قلَّتْ بعد الكثرةِ يعودُ التَّرتيب، وهو قول أبي جعفر الهندواني ﷺ، واستظهر هذا القول صاحب الهداية١: ٧٣، واختاره صاحب تحفة الملوك؛ لأنَّ علّة السّقوط الكثرة، وقد زالت، وينظر: الطحطاوي٢: ٣٧.

ولا تُعَدُّ الوترُ في الفوائت؛ لأنّها ليست من الفرائض، ولأنّها لو عددناها كَمُلَت السِّت.

ولا تَدخل في حَدّ التِّكرار، وهو المأخوذُ في الكَثْرة.

(**ويقضي الصَّلوات الخمس**)؛ لما رَوينا (**والوَتْر**)؛ لما بَيَّنَّا من وجوبها، وقال ﷺ: «مَن نام عن وترٍ أو نسيه فليصله إذا ذكره أو إذا استيقظ»[1]، وفي رواية: «مَن نام عن وترٍ فليصل إذا أَصبح»، فكلُّ ذلك يدلُّ على الوجوب.

(**وسنّةُ الفجر إذا فاتت معها**)؛ لأنّه ﷺ «قضاها معها ليلةَ التَّعريس»[2].

وعن مُحمّد رضي الله عنه: أنّه يقضيها وإن فاتت وحدها؛ لأنّه ﷺ قضاها دون غيرها من السُّنن، فدلَّ على اختصاصها بذلك.

(**والأربعُ قبل الظُّهر يقضيها بعدها**)، قالت عائشة رضي الله عنها: «كان رسول الله ﷺ إذا فاتته الأربع قبل الظُّهر قضاها بعد الظُّهر»[1]؛ ولأنّ الوقتَ وقتُ الظُّهر وهي سنّةُ الظُّهر.

---

(١) فعن أبي سعيد رضي الله عنه قال ﷺ: «مَن نام عن وتره أو نسيه فليصله إذا أصبح أو ذكره» في المستدرك ١: ٤٤٣، وصححه، وسنن الترمذي ٢: ٣٣٠، وسنن أبي داود ٢: ٦٥، وفي لفظ للترمذي ٢: ٣٣٠: «من نام عن الوتر أو نسيه فليصل إذا ذكر وإذا استيقظ».

(٢) سبق تخريجه عن عمران بن حصين رضي الله عنه: «كان رسول الله ﷺ في مسير له، فناموا عن صلاة الفجر فاستيقظوا بِحَرِّ الشمس، فارتفعوا قليلاً حتى استعلت، ثم أمر المؤذن فأذن ثم صَلَّى الرَّكعتين قبل الفجر، ثم أقام المؤذن فصلى الفجر وجهر بالقراءة» في صحيح مسلم ١: ٤٧٣.

ثمّ عند أبي يوسف ﷺ: يقضيها قبل الرَّكعتين[٢]؛ لأنّها شُرعت قبلها.

وعند مُحمّد ﷺ بعدها؛ لأنّها فاتت عن محلِّها، فلا يفوّت الثَّانية عن محلِّها أيضاً، وهذا بخلاف سنّة العصر؛ لأنّها ليست مثلَها في التّأكيد، ولنهيه ﷺ عن الصَّلاة بعد العصر[٣].

ﻫ ﻫ ﻫ

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا فاتته الأربع قبل الظهر صلاها بعد الركعتين بعد الظهر» في سنن ابن ماجة ١: ٣٦٦، قال الأرناؤوط: حديث صحيح.

(٢) وفي مبسوط شيخ الإسلام: أنَّه الأصح... وهو قول أبي يوسف وأبي حنيفة ﷺ، وكذا في جامع قاضي خان، وفي فتح باب العناية١: ٣٥٦: وهو المعتمد؛ لأنَّها لما فات محلها صارت نفلاً مبتدأ فيبدأ بالركعتين كي لا يفوت محلها.
والقول الثاني: أنَّه يصلي قبل الركعتين بعد الظهر، وهو قول محمد ﷺ، كما في التبيين ١: ١٨٣، وفي الدر المختار ١: ٤٨٣: يفتىٰ به، وقال ابن عابدين في حاشيته ١: ٤٨٣: وعليه المتون، ورجح في الفتح ١: ٤١٥ تقديم الركعتين، قال في الإمداد: وفي فتاوىٰ العتابي: أنَّه المختار.

(٣) فعن أبي سعيد الخدري ﷺ، قال ﷺ: «لا صلاة بعد صلاة العصر حتىٰ تغرب الشمس، ولا صلاة بعد صلاة الفجر حتىٰ تطلع الشمس» في صحيح مسلم١: ٥٦٧، وصحيح البُخاري١: ٤٠٠.

باب النَّوافل

عن أمِّ حبيبة وعائشة وأبي هريرة وأبي موسىٰ الأشعري وابن عُمر ﷺ قالوا: (**قال رسول الله ﷺ: «مَن ثابر على ثنتي عشرة ركعة في اليوم والليلة بنى الله له بيتاً في الجنّة: ركعتين قبل الفجر، وأربعاً قبل الظُّهر، وركعتين بعدها، وركعتين بعد المغرب، وركعتين بعد العشاء»**[1])، فهذه مؤكَّداتٌ لا ينبغي تركُها.

فقد قال ﷺ في ركعتي الفجر: «صلُّوهما ولو أدركتكم الخيل»[2]، وقال:

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قال ﷺ: «مَن ثابر علىٰ اثنتي عشرة ركعة من السنة بنىٰ الله له بيتاً في الجنّة: أربع ركعات قبل الظهر، وركعتين بعدها، وركعتين بعد المغرب، وركعتين بعد العشاء، وركعتين قبل الفجر» في سنن الترمذي ٢: ٢٧٣، والمجتبىٰ ٣: ٢٦٠، وسنن ابن ماجة ١: ٣٦١.

(٢) فعن أبي هريرة ﷺ، قال ﷺ: «لا تتركوا ركعتي الفجر، ولو طردتكم الخيل» في شرح معاني الآثار١: ٢٩٩، قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ١٩٦: «رواه أحمد وأبو داود ولم يضعفه، وفي سنده مَن اختلف في توثيقه».

«هما خيرٌ من الدُّنيا وما فيها»[١] روته عائشة رضي الله عنها حتى كُره أن يُصليهما قاعداً لغير عذر، وقال ﷺ: «مَن ترك أربعاً قبل الظُّهر لم تنله شفاعتي[٢]»[٣].

(**ويُستحبُّ أن يُصلِّي بعد الظُّهر أربعاً**)، قالت أمُّ حبيبة رضي الله عنها: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «مَن حافظَ على أربعِ ركعاتٍ قبل الظُّهر، وأربع

وعن عائشة رضي الله عنها: «إنَّ النبي ﷺ لم يكن على شيء من النوافل أَشَدُّ معاهدةً منه على ركعتين قبل الصبح» في صحيح مسلم١: ٥٠١

(١) فعن عائشة رضي الله عنها: قال ﷺ: «ركعتا الفجر خيرٌ من الدنيا وما فيها» في صحيح مسلم١: ٥٠١.

(٢) قال ابن قطلوبغا في الأخبار١: ١٩٧: «قال المخرجون: لم نجده. وأنا استبعد وروده، والله أعلم؛ لأني أرى حرمان الشَّفاعة وعيد شديد، ومثله لا يكون على ترك النافلة، وقد أخرج الإمام أحمد في «مسنده» وابن حبان في «صحيحه»: أنّ النبي ﷺ قال: «إذاسمعتم الحديث عني تعرفه قلوبكم، وتلين له أشعاركم وأبشاركم، وترون أنّه منكم قريب، فأنا أولاكم به، وإذا سمعتم الحديث عني تنكره قلوبكم وتنفر منه أشعاركم وأبشاركم، وترون أنه منكم بعيد، فأنا أبعد منه». وهو مخالف لما روى ابن أبي شيبة في «مسنده» وعبد بن حميد كلاهما بسند رجاله ثقات عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «أعطيت خمساً، ولا أقول: فخراً إلى أن قال: وأعطيت الشَّفاعة فأخرتها لأمتي يوم القيامة، وهي إن شاء الله نائلة من لم يشرك بالله شيئاً»...وأحاديث الشَّفاعة تواتر منها القدر المشترك».

(٣) فعن عائشة رضي الله عنها: «إنَّ النبيَّ ﷺ كان لا يدع أَربعاً قبل الظهر...» في صحيح البخاري ١: ٣٩٦.

بعدها حرَّمَه اللهُ على النَّار»[1].

(**وقبل العصر أربعاً**)، وعن أبي حنيفة ﵁: ركعتين، وكلٌّ ذلك جاء عنه ﷺ[2].

(**وبعد المغرب ستّاً**)، عن أبي هريرة ﵁، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَن صلَّى بعد المغرب ستَّ ركعات لم يتكلَّم فيما بينهنَّ بشيءٍ عدلن له عبادةَ ثنتي عشرة سنة»[3].

وقد وَرَدَ في القيام بعد المغرب فضلٌ كثير، وقيل: هي ناشئةُ الليل، وتُسمَّى صلاة الأوابين؛ وروت عائشة رضي الله عنها أنّه ﷺ قال: «مَن صلَّى بعد المغرب عشرين ركعة بنى الله له بيتاً في الجنَّة»[1].

---

(١) فعن أم حبيبة رضي الله عنها، قال ﷺ: «مَن حافظ على أربع ركعات قبل الظهر، وأربع بعدها، حُرِّم على النّار» في سنن أبي داود٢: ٢٣، وسنن الترمذي٢: ٢٩٢، وصحيح ابن خزيمة٢: ٢٠٦.

(٢) فعن ابن عمر ﵄ قال ﷺ: «رحم الله امرءاً صلى قبل العصر أربعاً» في صحيح ابن حبان٦: ٢٠٦، وسنن الترمذي ٢: ٢٩٥، وحسنه، وسنن أبي داود ٢: ٢٣.
وعن علي ﵁، قال: «كان رسول الله ﷺ يُصلِّي قبل العصر أَربعاً» في المعجم الأوسط ١: ٢٨١، وغيره.

(٣) فعن أبي هريرة ﵁ قال ﷺ: «من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له بعبادة ثنتي عشرة سنة» في سنن الترمذي ٢: ٢٩٨، ومسند أبي يعلى ١٠: ٤١٤، وصحيح ابن خزيمة ٢: ٢٠٧.

(**وقبل العشاء أربعاً**)[٢]، وقيل: ركعتين.

(**وبعدها أربعاً**)، وقيل: ركعتين، وعن عائشة رضي الله عنها أنّه ﷺ: «كان يُصلِّي قبل العشاء أربعاً، ثمّ يُصلِّي بعدها أربعاً ثمّ يضطجع»[٣].

(**ويُصلِّي قبل الجُمعة أربعاً وبعدها أربعاً**)[٤]، هكذا رُوِي عن ابنِ

---

(١) في سنن الترمذي٢: ٢٩٨، وعنها قال ﷺ: «مَن صلَّىٰ بين المغرب والعشاء عشرين ركعة بنىٰ الله له بيتاً في الجنة» في سنن ابن ماجة١: ٤٣٧.

(٢) قال الحَلَبيُّ في الغُنية: أمّا الأربع قبل العشاء فلم يذكر في خصوصها حديث، لكن يستدلّ لعمومِ ما رواه الجماعة أنَّه ﷺ قال: «بين كلِّ أذانين صلاة، بين كلِّ أذانين صلاة، ثمّ قال بعد الثالثة: لمَن شاء» في صحيح البُخاري١: ٢٢٥، وصحيح مسلم١: ٤٧٣، فهذا مع عدمِ المانع من التنفّل قبلها يفيد الاستحباب، لكن كونها أربعاً يتمشّىٰ علىٰ قول أبي حنيفة رضي الله عنه؛ لأنَّها الأفضل عنده، كما في العمدة.

(٣) قال ﷺ: «مَن صلّىٰ قبل العِشَاءِ أربعاً كان كأنَّما تهجّد من ليلته، ومن صلاّهن بعد العشاء، كان كمثلهن من ليلة القدر»، رواه سعيدُ بن منصور في سننه، وأخرجه النَّسائي من قول كعب رضي الله عنه، والبَيْهَقِي من قول عائشة رضي الله عنها، والموقوفُ في هذا كالمرفوع؛ لأنَّه من قبيل تقدير الثواب، وهو لا يُدْرَك إلاّ سَماعاً، كما في فتح باب العناية١: ٣٩١، والدراية ص١٩٧، ويحرر لفظ: قبل الظهر أو قبل العشاء، والظاهر خطأ رواية قبل العشاء.

وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «ما صلّىٰ رسول الله ﷺ العشاء قط فدخل عليّ إلاّ صلّىٰ أربع ركعات أو ستّ ركعات» في سنن أبي داود ٢: ٣١، وسكت عنه، وسنن البيهقي الكبير ٢: ٤٧٧، ورجال إسناده ثقات، كما في إعلاء السنن ٧: ٢١.

(٤) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال ﷺ: «مَن كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً» في

مسعود[١] رضي الله عنه؛ وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنّه ﷺ قال: «مَن كان مُصلياً الجُمعة فليصل قبلها أربعاً وبعدها أربعاً»[٢]، وقيل: بعدها ستّاً بتسليمتين، مرويٌّ عن عليّ رضي الله عنه[٣]، وهو مذهبُ أبي يوسف رضي الله عنه.

وكلُّ صلاةٍ بعدها سُنَّةٌ يُكره[٤] ....

صحيح مسلم ٢: ٦٠٠.

(١) فعن أبي عبد الرحمن السَّلمي رضي الله عنه قال: «كان عبد الله رضي الله عنه يأمرنا أن نُصلِّي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً حتى جاءنا عليٌّ فأمرنا أن نُصلِّي بعدها ركعتين، ثم أربعاً» في المستدرك ١: ٤٥٦، وصحَّحه، وسنن الترمذي ٢: ٢٧٤، وقال: حسن صحيح.
وفي سنن الترمذي ٢: ٣٩٩: عن ابن مسعود رضي الله عنه: «أنَّه كان يُصلّي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً»، وقد رُوِي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «أنَّه أمر أن يُصلّي بعد الجمعة ركعتين ثم أربعاً»

(٢) فعن ابن عباس رضي الله عنه، قال: «كان النبي ﷺ يُصلّي قبل الجمعة أربعاً لا يفصل في شيء منهنّ» في سنن ابن ماجة ١: ٣٥٨، وإسناده في ابن ماجة واهٍ جداً كما في نصب الراية ٢: ٢٠٦، وفي المعجم الكبير ١٢: ١٢٩، قال التهانوي في إعلاء السنن ٧: ١٦: «وسنده حسن عند الطبراني في «الكبير»».

(٣) فعن أبي إسحاق: «أن ابن مسعود كان يصلي قبل الجمعة أربع ركعات، وبعدها أربع ركعات، وكان عليّ يُصلي بعد الجمعة ست ركعات» في المعجم الكبير٩: ٣١٠، ومصنف عبد الرزاق٣: ٢٤٦.

(٤) وعن شمسِ الأئمةِ الحَلْوانيّ أنَّه قال: «لا بأس بقراءةِ الأوراد بين الفريضة والسُّنة»، فالأولى تأخيرُ الأوراد عن السنّة، فهذا ينفي الكراهة، كما في «المراقي»، وإنّما

القعود[١] بعدها، بل يشتغلُ بالسُّنّة؛ لئلا يفصل بين السُّنّة والمكتوبة؛ وعن عائشة رضي الله عنها أنّ النَّبيّ ﷺ: «كان يقعد مقدار ما يقول: اللهم أنت السَّلام ومنك السَّلام وإليك يعود السَّلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام»[٢]، ثمّ يقوم إلى السُّنَّة.

ولا يتطوَّعُ مكان الفرض[٣]؛ لقوله ﷺ: «أيعجز أحدُكم إذا فرغ من

قال: لا بأس؛ لأنَّ المشهور من هذه العبارة استعمالها فيما يكون خلافه أولى منه، فكان معناها: أنَّ الأولى أن لا يقرأ الأوراد قبل السنة، ولو فعل لا بأس به، فلا تسقط السنة بقراءته ذلك، حتى إذا صلاها بعد الأوراد تقع سنةً مؤدّاةً لا على وجهِ السنة، كما في الفتح١: ٤٤١، والإمداد ص٣٢٨، وفي غمز العيون٣: ٥٤: «أقول: لا بأس يستعمل لما تَركُهُ أولى، وما تَركُهُ أولى مرجعه إلى كراهة التنزيه، فيستفاد منه أنَّ قراءة الأوراد بين الفريضة والسنة مكروه تنزيهياً».

(١) حمله في مجمع الأنهر١: ١٣١: على القعود الذي لا قراءة فيه ولا ذكر.

(٢) في صحيح مسلم ١: ٤١٤، وعن ابن مسعود ﷺ، قال: «كان رسول الله ﷺ إذا سلم في الصَّلاة لا يجلس إلا مقدار ما يقول: اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام» في صحيح ابن خزيمة١: ٣٦٢.

(٣) أي يستحبُّ للإمام بعد سلامه أن يتحوّل إلى يمين القبلة، وهو الجانبُ المقابل إلى جهة يسار المستقبل؛ لأنَّ يمينَ المقابل جهة يسار المستقبل، فيتحوّل إليه لتطوعٍ بعد الفرض؛ لأنَّ لليمين فضلاً؛ ولدفع الاشتباه بظنِّه في الفرض، فيُقْتَدىٰ به، كما في «المراقي».

صلاتِهِ أن يتقدَّم أو يتأخر بسبحته»[١].

وكذا يستحبُّ للجماعة كسر الصُّفوف[٢]؛ لئلا يظنّ الدَّاخل أنّهم في الفرض.

قال: (**ويلزم التَّطوُّع بالشُّروع مضياً وقضاء**)؛ لقوله تعالى: {وَلاَ تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ} [محمد: ٣٣]، وقياساً على الحجّ[٣]، فيجب المضي ويجب القضاء؛

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «أيعجز أحدكم أن يتقدم أو يتأخر أو عن يمينه أو عن شماله في الصلاة يعني في السبحة» في سنن أبي داود١: ٣٢٩، وسنن ابن ماجة١: ٤٥٩. وعن المغيرة رضي الله عنه قال ﷺ: «لا يصلي الإمام في الموضع الذي صلّى فيه حتى يتحول» في سنن أبي داود ١: ١٦٧، وسنن البيهقي الكبير ٢: ١٩٠، وإسناده منقطع كما في فتح الباري ٢: ٣٢٥.

وعن عليّ رضي الله عنه قال: «إذا سلّم الإمام لم يتطوّع حتى يتحوّل من مكانه أو يفصل بينهما بكلام» في مصنف ابن أبي شيبة ٢: ٢٤، قال ابن حجر في الفتح ٢: ٣٢٥: إسناده حسن. وينظر: إعلاء السنن ٣: ١٩٢.

(٢) وفي البدائع ١: ١٦٠: «وأمّا المأمومون، فبعض مشايخنا قالوا: لا حرج عليهم في ترك الانتقال؛ لانعدام الاشتباه على الداخل عند معاينة فراغ مكان الإمام عنه، وروي عن محمّد رضي الله عنه أنَّه قال: يستحب للقوم أيضاً أن ينقضوا الصفوف ويتفرّقوا ليزول الاشتباه على الداخل المعاين الكلّ في الصلاة البعيد عن الإمام».

(٣) في نسخ: الصوم، ونسخ: الصدقة، والأولى الحجّ؛ لأنّه المتفق عليه أن مَن شرع في

لعدم الفصل، ولقوله ﷺ: «أجب أخاك واقض يوماً مكانه»[١]، وقال ﷺ لعائشة وحفصة رضي الله عنهما وقد أفطرتا في صوم التطوّع: «اقضيا يوماً مكانه ولا تعودا»[٢].

ويجوز قاعداً مع القدرة على القيام؛ لقول عائشة رضي الله عنها: «كان ﷺ يُصلِّي قاعداً، فإذا أراد أن يركعَ قام فقرأ آيات، ثمّ رَكَعَ وسَجَدَ، ثمّ عاد إلى القعود»[٣]؛ ....

حج أو عمرة يجب عليه الإتمام، قال تعالى: {وأتموا الحج والعمرة لله}، ولأنها العبادات أحق الأعمال بعدم الإبطال؛ ولأنَّها عبادة شرع فيها، فلزم إتمامها وقضاؤها عند إفسادها.

(١) فعن أبي سعيد رضي الله عنه، قال: «صنع رجل طعاماً، ودعا رسول الله ﷺ، فقال رجل: إني صائم، فقال رسول الله ﷺ: أخوك صنع طعاماً ودعاك، أفطر واقض يوماً مكانه» في مسند أبي داود٣: ٦٥٥، وسنن البيهقي الكبرى٧: ٤٣٠.

(٢) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «أهدي لي ولحفصة طعام وكنا صائمتين فأفطرنا ثم دخل رسول الله ﷺ، فقلنا له: يا رسول الله، إنا أهديت لنا هدية فاشتهيناها فأفطرنا، فقال رسول الله ﷺ: لا عليكما صوما مكانه يوماً آخر» في سنن أبي داود ٢: ٣٣٠، وصحيح ابن حبان ٨: ٢٨٤، وفي لفظ: «أصبحت أنا وحفصة صائمتين متطوعتين فأهدى لنا طعام فأفطرنا، فقال رسول الله ﷺ: صوما مكانه يوماً آخر» في صحيح ابن حبان ٨: ٢٨٤.

(٣) فعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان ﷺ يصلي ليلاً طويلاً قائماً، وليلاً طويلاً قاعداً، وكان إذا قرأ قائماً ركع قائماً، وإذا قرأ قاعداً ركع قاعداً» في صحيح مسلم ١: ٥٠٥، وغيره.

ولأنّ «الصَّلاةَ خيرٌ موضوع»[1]، فربَّما شَقّ عليه القيام، فجاز له ذلك إحرازاً للخير، وهذا ممَّا لا يُنْقَلُ فيه خلافٌ.

قال: (**فإن افتتحه قائماً ثمّ قَعَدَ لغير عذرٍ جاز ويُكره**)، وقالا: لا يجوز اعتباراً بالنَّذر.

وله: أنّ فواتَ القيام لا يُبطل التَّطوُّع ابتداءً فكذا بقاء، وهذا لأنّ القيامَ صفةٌ زائدةٌ، فلا يلزم إلاّ بالتزامه صريحاَ: كالتَّتابع في الصَّوم، ولهذا خالف النَّذر.

قال: (**وصلاةُ الليل ركعتان بتسليمةٍ أو أربع أو ستّ أو ثمان**)، وكلُّ ذلك نُقِل في تهجده ﷺ، (**ويُكره الزِّيادة على ذلك**)؛ لأنه لم ينقل، وقيل: لا يكره كالثمان.

قال: (**وفي النَّهار ركعتان أو أربع، والأفضل فيهما الأربع**)، وقالا: الأفضلُ في الليل المثنى اعتباراً بالتراويح، ولقوله ﷺ: «صلاةُ الليل مثنى

وعن عمران رضي الله عنه قال ﷺ: «مَن صلى قائماً فهو أفضل، ومَن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم، ومَن صلى نائماً فله نصف أجر القاعد» في صحيح البخاري١: ٣٧٥.

(١) فعن أبي ذر رضي الله عنه، قال ﷺ: «الصلاةُ خير موضوع، فمَن شاء فليكثر، ومَن شاء فليقلل» في المعجم الأوسط١: ٨٤، ومسند أحمد٣٥: ٤٣٢، وفي رواية: «خير موضوع، استكثر أو استقل» في صحيح ابن حبان٢: ٧٦.

مثنى، وبين كلِّ ركعتين، فسَلّم»[١].

وله: قول عائشة رضي الله عنها: «كان ﷺ يُصلِّي بعد العشاء أربعاً لا تسأل عن حسنهنَّ وطولهنَّ، ثمّ أربعاً لا تَسأل عن حسنهنَّ وطولهنَّ»[٢]، وكان ﷺ «يواظب على صلاة الضُّحى أربعاً بتسليمةٍ»[٣]؛ ولأنّها أدوُم تحريمةً،

---

(١) فعن ابن عمر، قال ﷺ: «صلاة الليل مثنى مثنى، فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى» في صحيح البخاري٢: ٢٤، وصحيح مسلم١: ٥١٦.

(٢) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربعاً، فلا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي أربعاً، فلا تسأل عن حسنهنّ وطولهن، ثم يصلي ثلاثاً» في صحيح مسلم ١: ٥٠٩، وصحيح البخاري ١: ٣٨٥.

وعن أبي أيوب ﷺ: «إنَّ النبي ﷺ كان يصلي قبل الظهر أربعاً إذا زالت الشمس لا يفصل بينهن بتسليم، وقال: إنَّ أبواب السماء تفتح إذا زالت الشمس» في سنن ابن ماجة ١: ٣٦٥، وغيرها.

وعن ابن عمر ﷺ: «كان يُصلِّي قبل الجمعة أَربعاً لا يفصل بينهنّ بسلام ثم بعد الجمعة ركعتين» في شرح معاني الآثار ١: ٣٣٥.

(٣) فعن عائشة رضي الله عنها: «كان رسول الله ﷺ يُصلّي الضحى أربع ركعات لا يفصل بينهنّ بكلام» في مسند أبي يعلى ٧: ٣٣٠.

وعن عاصم بن ضمرة، قال: «سألت علي بن أبي طالب عن صلاة رسول الله ﷺ من النهار بعد المكتوبة؟ قال: ومَن يطيق ذلك؟ ثم أخبره، قال: كان يصلي حين ترتفع الشمس ركعتين، وقبل نصف النهار أربع ركعات يجعل التسليم في آخر ركعة، وقبل

فكان أشقّ، فتكون أفضل، قال ﷺ: «أفضلُ الأعمال أحمَزُها»[1]: أي أشقُّها.

أمَّا التَّراويح فتؤدَّىٰ بجماعةٍ، فكان مبناها علىٰ التَّخفيفِ دفعاً للحرج عنهم.

وأمَّا قوله ﷺ: «مثنىٰ مثنىٰ»[2]، معناه والله أعلم: أنّه يتشهَّدُ علىٰ كلِّ ركعتين، فسمَّاه مثنىٰ لوقوع الفصل بين كلِّ ركعتين بتشهُّد، ويؤيِّده ما رُوِي:

الظهر أربع ركعات يجعل التسليم في آخر ركعة، وبعدها أربع ركعات يجعل التسليم في آخر ركعة» في سنن النسائي الكبرىٰ ١: ٢١١، والمجتبىٰ ٢: ١٢٠.

(١) بيض له ابن قطلوبغا، لكن معناه صحيح، ومما يشهد له: عن عائشة رضي الله عنها: «يا رسول الله، يصدر الناس بنسكين وأصدر بنسك واحد؟ قال: انتظري، فإذا طهرت فاخرجي إلىٰ التنعيم، فأهلي منه، ثم القينا عند كذا وكذا، ولكنها علىٰ قدر نصبك أو قال نفقتك» في صحيح مسلم ٢: ٨٧٦، وفي لفظ: «إن لك من الأجر علىٰ قدر نصبك ونفقتك» في المستدرك ١: ٦٤٤، وصححه.

(٢) أجاب المحقِّقُ ابنُ الهُمام في فتح القدير ١: ٤٤٩ عن هذا الحديث: بأنَّ لفظه يحتمل أن يكون المعنىٰ فيه مثنىٰ في حقّ الفضيلة بالنسبة إلىٰ الأربع، أو في حقّ الإباحة بالنسبة إلىٰ الفرد، وترجيح أحدهما لا يكون إلا بمرجح، وقد ورد فعل النبي ﷺ علىٰ كلا النحوين، لكن عَقِلنا زيادة فضيلة الأربع بأنَّها أكثر مشقة علىٰ النفس بسبب طول تقييدها في مقام الخدمة، ورأيناه النبي ﷺ قال: «إنَّما أجرك علىٰ قدر نَصَبِك»، وقال النبي ﷺ: «أفضل الأعمال أجهدها»؛ ولهذا لو نذر أن يُصلّي أربعاً بتسليمة لا يخرج عنه بتسليمتين، وعلىٰ القلب يخرج، فحكمنا بأن المراد الثاني، وهو الإباحة: أي يُباح مثنىٰ لا واحدة أو ثلاثاً، ووافق الكمال علىٰ ذلك تلميذه العلامة قاسم وغيره، كما في الطحطاوي ١: ٥٣٤.

«أنّه ﷺ كان يُصلِّي أربعاً قبل العصر يفصل بينهنَّ بالسَّلام على الملائكة المقرَّبين ومَن تابعهم من المسلمين والمؤمنين»[١] قال التِّرمِذِيُّ: معناه الفَصل بينهما بالتَّشهّد[٢].

(**لا يزيد في النَّهار على أربع بتسليمةٍ**)؛ لأنّه لم يُنقل.

قال: (**وطول القيام أفضلُ من كثرة السُّجود**)؛ لما رَوَىٰ جابر رضي الله عنه قال: «قيل لرسول الله ﷺ: أي الصَّلاة أفضل؟ قال: طول القنوت»[٣]؛ لأنّه أَشقُّ؛ ولأنَّ فيه قراءة القرآن، وهو أفضلُ من التَّسبيح[٤].

---

(١) فعن علي رضي الله عنه: «كان النبي ﷺ يصلي قبل العصر أربع ركعات، يفصل بينهن بالتسليم على الملائكة المقربين، ومَن تبعهم من المسلمين والمؤمنين» في سنن الترمذي٢: ٢٩٤، وحسنه، ومسند أحمد٢: ٧٩، وسنن ابن ماجة١: ٣٦٧.

(٢) وعبارة الترمذي٢: ٢٩٤: «واختار إسحاق بن إبراهيم أن لا يفصل في الأربع قبل العصر، واحتج بهذا الحديث، وقال: ومعنى أنه يفصل بينهن بالتسليم، يعني: التشهد».

(٣) فعن جابر رضي الله عنه، قال: «سُئل رسول الله ﷺ أي الصَّلاة أفضل؟ قال: طول القنوت» في صحيح مسلم ١: ٥٢٠، وصحيح ابن خزيمة ٢: ١٨٦، وصحيح ابن حبان ٢: ٧٦.

(٤) قال ابنُ عابدين في رد المحتار١: ١٧: «والحاصل أنَّ المذهب المعتمد أنَّ طول القيام أحب، ومعناه كما في «شرح المنية»: أنَّه إذا أراد شغل حصّة معيّنة من الزمان بصلاة، فإطالة القيام مع تقليل عدد الركعات أفضل من عكسه، فصلاة ركعتين مثلاً في تلك الحصّة أفضل من صلاة أربع فيها، وهكذا القياس، كما في المختار».

قال: (**والقراءةُ واجبةٌ في جميعِ ركعاتِ النَّفل**)؛ لأنَّ كلَّ شفعٍ صلاةٌ، فإنّه لا يجب بالتَّحريمة سوى شفع واحد، والقيامُ إلى الثَّالثةِ كتحريمةٍ مبتدأةٍ حتى قالوا: يُستحبُّ الاستفتاح في الثَّالثة.

ويجوز للرَّاكب أن يتنفَّلَ على دابَّتِه إلى أيِّ جهةٍ توجَّهت يومئ إيماء إذا كان خارج المصر، قال ابن عمر رضي الله عنهما: «رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصلِّي على حمارٍ وهو متوجِّهٌ إلى خيبر يومئ إيماء»[1].

وعن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنّه ينزلُ لركعتي الفجر؛ لأنّهما آكدُ من غيرهما.

وعن أبي يوسف رضي الله عنه: أنه يجوز في المصرِ أيضاً.

وعن مُحمّد رضي الله عنه: أنّه يُكره.

---

(١) فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصلي على حمار، وهو متوجِّه إلى خيبر» في صحيح مسلم ١: ٤٨٨، وصحيح ابن حبان ٦: ٢٦١-٢٦٢، وسنن أبي داود ٢: ٩.
وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يُصلِّي في السفر على راحلته حيث توجهت به يومئ إيماء صلاة الليل إلا الفرائض ويوتر على راحلته» في صحيح البُخاري١: ٣٣٩.
وعن جابر رضي الله عنه: «رأيتُ النبيّ صلى الله عليه وسلم وهو يُصلِّي على راحلته يُصلِّي النوافل في كلِّ وجه، ولكنّه يخفض السجدتين من الركعتين يومئ إيماء» في صحيح ابن حبان٦: ٢٦٦.
وعن يحيى بن سعيد رضي الله عنه: «رأيت أنس بن مالك رضي الله عنه في السفر وهو يُصلِّي على حمار وهو متوجّه إلى غير القبلة يركعُ ويسجدُ إيماءً من غير أن يضعَ وجهه على شيء» في موطأ مالك١: ١٥١، ومصنف عبد الرزاق٢: ٥٧٦.

وقال أبو حنيفة ﵁: لا يجوز؛ لأنّ النَّصَّ وَرَدَ خارج المصر؛ لأنّ الحاجةَ إلىٰ الرُّكوب فيه أغلب، فلا يُقاس عليه المصر.

ﮋﮋﮋ

فصل

(التَّراويحُ سُنّةٌ مؤكّدةٌ)[1]؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ «أقامها في بعضِ الليالي، وبَيَّن العذر في ترك المواظبة، وهو خشيةُ أن تُكتب علينا»[2]، وواظب عليها الخلفاء الرَّاشدون[3]، وجميع المسلمين من زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى

---

(١) فعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه، قال ﷺ: «إنَّ الله فرض صيام رمضان، وسننت لكم قيامه، فمَن صامه وقامه إيماناً واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمّه» في المجتبى ٤: ١٥٨، وسنن ابن ماجة ١: ٤٢١.

(٢) فعن عائشة رضي الله عنها: «إنَّ رسول الله ﷺ صلَّى في المسجد ذات ليلة، فصلَّى بصلاته ناس، ثم صلَّى من القابلة فكثر الناس، ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة، فلم يخرج إليهم رسول الله ﷺ، فلمّا أصبح قال: قد رأيت الذي صنعتُم فلم يمنعني من الخروج إليكم، إلا أنّي خشيتُ أن تفرض عليكم» في صحيح البخاري ١: ٣١٣، وصحيح مسلم ١: ٥٢٤.

(٣) فعن أبي هريرة رضي الله عنه: «إن رسول الله ﷺ كان يرغب في قيام رمضان، من غير أن يأمر بعزيمة، فيقول: «مَن قام رمضان إيمانا واحتساباً، غفر له ما تقدم من ذنبه»، قال ابن شهاب: فتوفي رسول الله ﷺ، والأمر على ذلك. ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر، وصدراً من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه» في الموطأ٢: ١٥٦، وصححه ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٢١٠.

يومنا هذا[١]، قال ﷺ: «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن»[٢].

وروى أسد بن عمرو عن أبي يوسف رضي الله عنه قال : سألت أبا حنيفة رضي الله عنه عن التراويح وما فعله عمر رضي الله عنه؟ فقال: التراويح سنةٌ مؤكّدة ولم يتخرَّصه عمر رضي الله عنه من تلقاء نفسه ولم يكن فيه مبتدعاً، ولم يأمر به إلا عن أصلٍ لديه[٣]، وعهدٍ من رسول الله ﷺ، ولقد سَنَّ عمر رضي الله عنه هذا، وجمع النَّاس على أُبيّ بن

كما في صحيح البخاري ٢: ٧٠٧، وموطأ مالك ١: ١١٣-١١٤.

(١) فعن عبد الرحمن بن عبد القاري، أنه قال: «خرجت مع عمر بن الخطاب في رمضان إلى المسجد، فإذا النّاس أوزاع متفرقون، يُصلِّي الرَّجل لنفسه، ويُصلي الرَّجل ويُصلي بصلاته الرهط، فقال عمر: والله إني لأراني لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل، فجمعهم على أبي بن كعب. قال: ثم خرجت معه ليلة أخرى، والناس يصلون بصلاة قارئهم. فقال: نعمة البدعة هذه، والتي تنامون عنها أفضل من التي تقومون، يعني آخر الليل، وكان الناس يقومون أوّله» في الموطأ ٢: ١٥٨.

(٢) في مسند أحمد ١: ٣٧٩، ومستدرك الحاكم ٣: ٨٣، والمعجم الكبير ٩: ١١٢، ومسند أبي داود الطَّيَالِسي ص٣٣، وفضائل الصحابة ١: ٣٦٧ موقوفاً على ابن مسعود رضي الله عنه.

(٣) يستند فعل عمر رضي الله عنه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: «خرج رسول الله ﷺ، وإذ النّاس يصلون في رمضان في ناحية المسجد، فقال: من هؤلاء؟ فقيل: هؤلاء ناس لهم قرآن، وأبي بن كعب يُصلّي بهم، وهم يصلون بصلاته، فقال رسول الله ﷺ: أصابوا أو نعم ما صنعوا» في صحيح ابن خزيمة ٣: ٣٩٩، وصحيح ابن حبان ١: ٢٣٠.

كعب ﷺ فصلاها جماعةٌ[1]، والصحابةُ متوافرون: منهم عثمان وعليّ وابن مسعود والعباس وابنه وطلحة والزبير ومعاذ وأُبيّ وغيرُهم من المهاجرين والأنصار، وما رَدّ عليه واحدٌ منهم، بل ساعدوه ووافقوه وأمروا بذلك.

---

(١) فعن يحيى بن سعيد ﷺ: «إنَّ عمر بن الخطاب ﷺ أمر رجلاً يُصلّي بهم عشرين ركعة» في مصنف ابن أبي شيبة ٢: ١٣٦، ورجاله ثقات إلا أنَّ يحيى لم يدرك عمر ﷺ، كما في إعلاء السنن ٧: ٧٥.

وعن السَّائب بن يزيد ﷺ قال: «كانوا يقومون على عهد عمر في شهر رمضان بعشرين ركعة، وإن كانوا ليقرءون بالمئين من القرآن» في مسند الجعد١: ٤١٣، والصيام للفريابي١: ١٣١، وفضائل الأوقات للبيهقي١: ٢٧٦، وزاد في سنن البيهقي الكبرى٢: ٦٩٨: «وكانوا يتوكئون على عصيهم في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه من شدة القيام»، قال الأرناؤوط: إسناد صحيح، رجاله كلهم عدول ثقات.

وعن ابن أبي الحسناء ﷺ: «إنَّ علياً ﷺ أمر رجلاً يُصلّي بهم في رمضان عشرين ركعة» في مصنف ابن أبي شيبة٢: ١٣٦.

وعن ابن عمر ﷺ قال: «كان ابنُ أبي مليكة يُصلّي بنا في رمضان عشرين ركعة ...» في مصنف ابن أبي شيبة ٢: ١٣٦، قال الأرناؤوط: إسناده صحيح.

وعن السائب بن يزيد ﷺ: «أنّ عمر ﷺ جمع الناس في رمضان على أبي بن كعب، وعلى تميم الداري على إحدى وعشرين ركعة يقرءون بالمئين وينصرفون عند فروع الفجر» في الموطأ٢: ١٥٨، ومصنف عبد الرزاق٤: ٢٦٠.

وعن يزيد بن رومان أنه قال: «كان النّاس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان، بثلاث وعشرين ركعة» في مصنف عبد الرزاق٢: ١٥٩.

والسُّنّةُ إقامتُها بجماعةً لكن على الكفّاية[1]، فلو تركها أهلُ مسجد أساؤوا، وإن تخلَّف عن الجماعةِ أفرادٌ وصَلُّوا في منازلهم لم يكونوا مسيئين.

قال: (**وينبغي أن يجتمع النَّاس في كلِّ ليلةٍ من شهر رمضان بعد العِشاء، فيصلِّي بهم إمامهم خمسُ ترويحات، كلُّ ترويحةٍ أربعُ ركعاتٍ بتسليمتين، يجلس بين كلِّ ترويحتين مقدار ترويحة، وكذا بعد الخامسةِ، ثمّ يوتر بهم**)، هكذا صلَّىٰ أُبيّ بالصَّحابة ﷺ[2]، وهو عادةُ أهل الحرمين.

---

(١) قال الصدرُ الشهيد ﷺ: الجماعة سنّة كفاية فيها، حتى لو أقامها البعضُ في المسجد بجماعة، وباقي أهل المحلّة أقامها منفرداً في بيته لا يكون تاركاً للسنّة؛ لأنَّه يروى عن أفراد الصحابة ﷺ التخلّف، وقال في المبسوط ٢: ١٤٥: «لو صلَّى إنسانٌ في بيته لا يأثم».
وإن صلاّها بجماعةٍ في بيتِهِ، فالصحيحُ أنَّه نال إحدى الفضيلتين، فإنَّ الأداءَ في المسجد له فضيلة ليس للأداء في البيت ذلك، وكذا الحكم في الفرائض، كما في «المراقي».
وقال البرهان الحلبيّ: كل ما شُرِع بجماعة، فالمسجد فيه أفضل؛ لزيادة فضيلة المسجد، وتكثير الجماعة، وإظهار شعار الإسلام، اهـ، وفي النهر: أنَّها في المسجد أفضل على ما عليه الاعتماد، كما في الطحطاوي ١: ٥٦٣.
(٢) فعن عبد العزيز بن رفيع ﷺ قال: «كان أُبي بن كعب يُصلِّي بالناس في رمضان بالمدينة عشرين ركعة ويوتر بثلاث» في مصنف ابن أبي شيبة ٢: ١٣٦، وقال الأرنائووط: مرسل قوي.
وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي البختري: «أنه كان يُصلّي بهم خمس ترويحات ويوتر بثلاث، وعن عليّ بن ربيعة مثله. كما في الإخبار ١: ٢١٢.

(ولا يُصلي الوتر بجماعةٍ إلا في شهر رمضان)، وعليه الإجماع.

قال أبو يوسف ﷺ: إذا قَنَتَ في الوتر لا يجهر، ويقنتُ المقتدي أيضاً؛ لأنّه دعاءٌ، والأفضلُ فيه الإخفاء.

وقال محمّدُ ﷺ: يجهر الإمام ويؤمن المأموم، ولا يقرأ لشبهه بالقرآن، واختلاف الصَّحابة ﷺ[1] هل هو منه أم لا؟

والمنفردُ إن شاء جهر، وإن شاء خافت.

والمسبوقُ في الوتر إذا قَنَتَ مع الإمام لا يقنتُ ثانياً فيما يقضي؛ لأنه مأمورٌ به مع الإمام متابعةً له، فصار موضعاً له، فلو قنت ثانياً يكون تكراراً له في غيرِ موضعه، وهو غيرُ مشروع.

ولا يزيدُ الإمام في التَّراويح على التَّشهُّد، وإن عَلِم أنّه لا يثقل على الجماعة يزيد، ويأتي بالدّعاء.

ويأتي بالثّناء عقيب تكبيرة الافتتاح.

ووقتها ما بين العِشاء إلى طلوع الفجر، هو الصَّحيح[2] حتى لو صلاها

---

(١) أخرج الطحاوي، عن ابن عباس، عن عمر ﷺ: أنه كان يقنت في الصبح بسورتين: اللهم إنا نستعينك، اللهم إياك نعبد، وله عن عبد الرحمن بن أبزي: أن عمر ﷺ قنت في صلاة الغداة بسورتين، وأخرج ابن أبي شيبة، عن عبد الملك بن سويد الكاهلي: أنّ علياً ﷺ قنت في الفجر بهاتين السورتين: اللهم إنا نستعينك، كما في الإخبار١: ٢١٣.

(٢) واختاره صاحب الوقاية ص١٧١، و الكنز ص١٧، والملتقى ص١٩، والمراقي

قبل العشاء لا يجوز، وبعد الوتر يجوز؛ لأنّها تبعٌ للعشاء دون الوتر.

والأفضلُ استيعابُ أكثر الليل بها؛ لأنّها قيام الليل.

وينوي التراويح أو سنة الليل أو قيام رمضان.

(ويُكره قاعداً مع القدرة على القيام)؛ لزيادة تأكدها.

(والسُّنةُ ختمُ القرآن في التَّراويح مرّةً واحدةً)[1]، وعن أبي حنيفة رضي الله عنه: يقرأُ في كلِّ ركعةٍ عشرِ آيات ليقع له الختم، والأفضل في زماننا مقدارُ ما لا يؤدِّي إلى تنفيرِ القومِ عن الجماعة[2].

ص٤٠٥، وظاهر اختيار ملا مسكين في شرح الكنز ص٤٠، وصحَّحه صاحبُ الاختيار ١: ٩٣، وقال صاحب الدر المختار ١: ٤٧٣: هو الأصحّ.

والقول الثاني: ما بين العشاء والوتر، وصحّحه في الخلاصة، ورجحه في غاية البيان بأنَّه المأثور المتوارث. ينظر: رد المحتار ١: ٤٧٣.

والقول الثالث: أنَّ وقتها الليل كله قبل العشاء وبعده، وقبل الوتر وبعده؛ لأنَّها قيام الليل، قال صاحب البحر ٢: ٧٣: لم أر من صححه.

(١) قال العيني في منحة السلوك ١: ٢٠٤: «ينبغي أن يكون الختم في ليلة السابع والعشرين؛ لكثرة الأخبار أنَّها ليلة القدر، والختم مرتين فضيلة، وثلاث مرات كل عشر مرة أفضل».

(٢) قال الحصكفي في الدر المختار ١: ٤٧٥: «لكن الاختيار الأفضل في زماننا قدر ما لا يثقل على الناس، وقد أفتى أبو الفضل الكرماني والوبري أنَّه إذا قرأ في التراويح

والأفضلُ تعديلُ القراءة بين التَّسليمات، وكذا بين الرَّكعتين في التَّسليمة.

(والأفضلُ في السُّنن المنزل)؛ لقوله ﷺ: «أفضل صلاة الرَّجل في بيتِهِ إلا المكتوبة»[1]، قال: **(إلا التَّراويح)**؛ لأنّها شُرعت في جماعة[2]، وقد بَيَّنّاه.

ﻫ ﻫ ﻫ

الفاتحة وآية أو آيتين لا يكره، ومَن لم يكن عالماً بأهل زمانه، فهو جاهل».

(١) فعن زيد بن ثابت رضي الله عنه، قال ﷺ: «فعليكم بالصلاة في بيوتكم، فإن خير صلاة المرء في بيته إلا الصلاة المكتوبة» في صحيح البخاري٨: ٢٨، وصحيح مسلم١: ٥٣٩.
وعن ابن عمر رضي الله عنه، قال ﷺ: «اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم، ولا تتخذوها قبوراً» في صحيح مسلم ١: ٥٣٨، وصحيح البخاري ١: ١٦٦، وغيرها.

(٢) قال اللكنوي في نفع المفتي ص٣١٤: «صرَّح الفقهاءُ بأنَّ جماعةَ النَّفل مكروهة». والتَّنوير والدُّرّ١: ٤٧٦: «أنَّه يُكره صلاةُ النَّفل في جماعة فيما عدا التَّراويح والوتر في رمضان». وفي البدائع ١: ٢٢٨: «إنَّ الجماعة في التَّطوع ليست بسُنّة إلا في قيام رمضان»، قال ابنُ عابدين في ردّ المحتار١: ٤٧٦: «أنَّه إن كان مع المواظبة كان بدعة فيكره»، وقال: «إنَّما تكره على سبيل التداعي بأن يدعو بعضهم بعضاً».

فصل

(صلاةُ كسوف الشَّمس ركعتان كهيئة النَّافلة)؛ لما رَوَىٰ جماعةٌ من الصَّحابة: منهم ابنُ مسعود وابنُ عمر وسمرةُ والأشعريُّ ﵃ أنّ النَّبيَّ ﷺ «صلَّىٰ في كسوف الشَّمسِ ركعتين كهيئةِ صلاتنا ولم يجهر فيهما»[1]، واعتباراً لها بغيرها من الصَّلوات، وقال ﷺ لَمّا كُسفت الشَّمس: «إذا رأيتم شيئاً من

---

(١) فعن النعمان بن بشير ﵁ قال: «انكسفت الشمس علىٰ عهد رسول الله ﷺ فخرج يجرُّ ثوبه فزعاً حتىٰ أتىٰ المسجد فلم يزل يُصلِّي بنا حتىٰ انجلت، فلمّا انجلت قال: إن ناساً يزعمون أنّ الشمسَ والقمرَ لا ينكسفان إلا لموت عظيم من العظماء وليس كذلك إن الشمسَ والقمرَ لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته، ولكنّهما آيتان من آيات الله ﷻ إذا بدا لشيء من خلقه خشع له، فإذا رأيتم ذلك فصلّوا كأحدث صلاة صليتموها من المكتوبة» في سنن النسائي الكبرىٰ ١: ٥٧٦، والمجتبىٰ ٣: ١٤١.
وعن قبيصة الهلالي ﵁: «أنّه ﷺ صَلَّىٰ ركعتين فأطال فيهما القيام، ثمّ انصرف وانجلت الشمس فقال: إنّما هذه الآيات يُخوِّف اللهُ تعالىٰ به عباده، فإذا رأيتموها فصلُّوا كأحدث صلاة صليتموها من المكتوبة» في المستدرك ١: ٤٨٢، وصححه، وسنن البيهقي الكبير ٣: ٣٣٢، وسنن أبي داود ١: ٣٠٨، وسنن النسائي الكبرىٰ ١: ٥٧٦، والمجتبىٰ ٣: ١٤١، وشرح معاني الآثار ١: ٣٣١، ومسند أحمد ٥: ٦٠.

هذه الأشياء، فافزعوا إلى الصَّلاة»[١]، فينصرف إلى الصَّلاة المعهودة، وهي ما ذكرنا.

قال: (**ويُصلِّي بهم إمامُ الجُمُعة**)؛ لأنّه اجتماعٌ، فيشترط نائبُ الإمام تحرُّزاً عن الفتنة كالجُمُعة.

(**ولا يجهر**)[٢]؛ لما تَقَدَّم.

وعن أبي بكرة رضي الله عنه قال: «كنّا عند النبي ﷺ فانكسفت الشمس فقام إلى المسجد يجرّ رداءه من العجلة، فقام إليه الناس فصلّى ركعتين كما يُصلّون» في المجتبى٣: ١٥٢.

(١) فعن محمود بن لبيد رضي الله عنه قال: «كسفت الشمس يوم مات إبراهيم بن رسول الله ﷺ فقالوا: كسفت الشمس لموت إبراهيم، فقال رسول الله ﷺ: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله سبحانه وتعالى ألا وإنهما لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته، فإذا رأيتموهما كذلك، فافزعوا إلى المساجد، ثمّ قام فقرأ فيما نرى بعض {ألر كتاب} ، ثم ركع، ثم اعتدل، ثم سجد سجدتين، ثم قام ففعل مثل ما فعل في الأولى» في مسند أحمد ٥: ٤٢٨، قال الهيثمي في مجمع الزوائد٢: ٢٠٧: «ورجاله رجال الصحيح».

(٢) فعن سمرة بن جندب رضي الله عنه، قال: «صلّى بنا النبيّ ﷺ في كسوف لا نسمع له صوتاً» في صحيح ابن حبان ٧: ٩٥، والمستدرك ١: ٤٨٣، وسنن الترمذي ٢: ٤٥١، وقال: «حسن صحيح غريب».

وقال ابن عبّاس رضي الله عنهما: «لم أسمع منه حرفاً من القراءة» في معرفة السنن والآثار٥: ٤٥٧، وفي مجمع الزوائد ر٣٢٦٤: «رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني في الأوسط وفيه ابن لهيعة وفيه كلام».

(ولا يخطب)[1]؛ لأنّها لم تُنقل، ويُطوِّل بهم القراءة؛ لما رُوِي أنّه ﷺ: «قام في الأولىٰ بقدر البقرة، وفي الثَّانية بقدر آل عمران»[2].

(فإن لم يكن صلَّى النّاس فرادى ركعتين أو أربعاً)؛ لأنّها نافلةٌ، والأصلُ فيها الفرادىٰ، وتحرُّزاً عن الفتنة.

(ويدعون بعدها حتى تنجلي الشَّمس)، هكذا فعله ﷺ، وقال: «إذا

---

(١) أي: بلا خلاف، كما في التُّحْفَة والمحيط والكافي والهداية وشروحها، وفي البحر٢: ٢٣٩: «والخطبة فيها إنَّما كان للردّ علىٰ مَن قال: إنَّها كُسفت لموت إبراهيم بن النبيّ ﷺ، وكان يوم موته يوم كسوفها لا؛ لأنَّها مشروعة له».

(٢) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «كُسِفت الشَّمس علىٰ عهد رسول الله ﷺ، فخرج رسول الله ﷺ، فصلَّىٰ بالنَّاس، فقام فحزرت قراءته، فرأيت أنّه قرأ بسورة البقرة ـ وساق الحديث ـ ثم سجد سجدتين، ثم قام فأطال القراءة فحزرت قراءته أنه قرأ بسورة آل عمران» في سنن أبي داود١: ٣٠٩، ومعرفة السنن٥: ١٥٢.

وعن عبد الله بن عمرو ﷺ قال: «انكسفت الشمس علىٰ عهد رسول الله ﷺ فقام رسول الله ﷺ لم يكد يركع ثم ركع فلم يكد يرفع ثم رفع فلم يكد يسجد ثم سجد فلم يكد يرفع ثم رفع فلم يكد يسجد ثم سجد فلم يكد يرفع ثم رفع وفعل في الركعة الأخرىٰ مثل ذلك ثم نفخ في آخر سجوده فقال: أف أف، ثم قال: ربّ ألم تعدني أن لا تعذبهم وأنا فيهم؟ ألم تعدني ألا تعذبهم وهم يستغفرون؟ ففرغ رسول الله ﷺ من صلاته وقد أمحصت» في سنن أبي داود١: ٣٨٢، وصحيح ابن خزيمة٢: ٣٢١، ومشكل الآثار١١: ٢١٢.

رأيتم شيئاً من هذه الأفزاع فارغبوا إلى الله بالدُّعاء والذِّكر والاستغفار»[1].

(وفي خسوفِ[2] القمر يُصلِّي كلٌّ وحدَه)؛ لأنّه يكون ليلاً، فيتعذّر الاجتماع[3]، **(وكذا في الظُّلمة والرِّيح[4] وخوفِ العدو)**؛ لما روينا.

---

(١) فعن علي رضي الله عنه: «أنّه صلَّى صلاة الكسوف، ثمّ جَلَسَ يدعو، ويُرغب حتى انحدرت الشمس، ثمّ حدَّثهم أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك فعله» في صحيح ابن خزيمة٢: ٣٢٤، ومسند أحمد٢: ٣٨٩، وسنن البيهقي الكبرى٣: ٤٦٠.

وعن أبي موسى رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم: «هذه الآيات التي يرسل الله جل جلاله لا تكون لموت أحد ولا لحياته، ولكن يخوّف اللهُ بها عبادَه ، فإذا رأيتم شيئاً من ذلك، فافزعوا إلى ذكره ودعائه واستغفاره» في صحيح البُخاري١: ٣٦٠.

وقال النعمان بن بشير رضي الله عنه: «كسفت الشمسُ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يصلّي ركعتين ويسأل حتى انجلت» في سنن النسائي الكبرى١: ٥٧٦، والمجتبى٣: ١٤١.

(٢) أي إن خسف القمر بأن احتجب سطح القمر أو جزء منه عندما تكون الأرض بينه وبين الشمس، فإن الناس يصلون منفردين؛ لأن الجمع العظيم بالليل بعدما ناموا لا يمكن وهو سبب الفتنة أيضاً فلا يشرع، بل يتضرّع كلّ واحد لنفسه، كما في الوقاية ص١٧١، وتبيين الحقائق١: ٢٣٠.

(٣) ولأنّه لم ينقل أن النبيّ صلى الله عليه وسلم صلَّى فيها بالجماعة، والأصل في التطوّعات ترك الجماعة فيها ما خلا قيام رمضان لاتفاق الصحابة رضي الله عنهم عليه وكسوف الشمس؛ لورود الأثر به، ألا ترى أن ما يؤدى بالجماعة من الصلاة يؤذن لها ويقام ولا يؤذن للتطوّعات، ولا يقام فدلّ أنها لا تؤدّى بالجماعة، كما في المبسوط٢: ٧٢.

(٤) أي: الريح الشديدة ليلاً كان أو نهاراً، والفزع بالزلازل والصواعق وانتشار

فصل

(لا صلاة في الاستسقاء، لكن الدُّعاء والاستغفار، وإن صلوا فرادى فحسن) قال تعالى: {اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاء عَلَيْكُم مِّدْرَارًا}[نوح: ١٠-١١]، وقال تعالى: {وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُواْ إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاء عَلَيْكُم مِّدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ}[هود : ٥٢]، علَّق إرسال المطر بالاستغفار.

والحديثُ المشهورُ أنّ أعرابياً دخل عليه ﷺ يوم الجمعة، وقال: «يا رسول الله هلكت الكراع والمواشي، وأجدبت الأرض فادع الله أن يسقِيَنا، فرَفع يديه ودعا»[1]، قال أنس رضي الله عنه: «والسَّماءُ كأنّها زجاجةٌ ليس بها قَزَعة،

الكواكب والضوء الهائل ليلاً، والثلج والأمطار الدائمة، والأمراض والخوف الغالب من العدو ونحو ذلك من الأفزاع والأهوال؛ لأنّها آيات مُخوِّفة للعباد؛ ليتركوا المعاصي ويرجعوا إلى طاعة الله تعالى التي بها فوزُهم وصلاحُهم، كما في «المراقي».

(١) فعن أنس رضي الله عنه: «إنّ رجلاً دخل المسجد يوم جمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله ﷺ قائم يخطب فاستقبل رسول الله ﷺ قائماً، ثم قال: يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله يغثنا، فرفع رسول الله ﷺ يديه، ثم قال: اللهم أغثنا، اللهم أغثنا، اللهم أغثنا...» في صحيح البُخاري١: ٣٤٤، وصحيح مسلم٢: ٦١٣،

فنشأت سحابة ومطرت، حتى إنَّ الرَّجل القوي لتهمه نفسه حتى عاد إلى بيتِه، ومُطرنا إلى الجُمُعة القابلة»[1]؛ ولأنّه ﷺ: «صلّاها مَرَّةً وتركها أُخرى، فلا تكون سُنّةً»[2].

وعن عُمر رضي الله عنه أنّه: استسقى بدعاء العَبّاس رضي الله عنه[3]، وقال: «لقد استسقيت لكم بمَجاديح السَّماء التي يُسْتَنزل بها الغيث»[4].

فالنبيُّ ﷺ لَمَّا شُكِي إليه القحط رفعَ يديه يستسقي ولم يذكر فيه صلاة ولا قلب رداء فلم يدلّ على السنية؛ إذ لم توجد المواظبة في أغلب الأحوال، فالإمامُ مخيَّرٌ إن شاء فعلها، وإن شاء تركها، غاية البيان، كما في الطحطاوي٢: ١٧٦.

(١) قال أنس: «وإن السَّماء لمثل الزجاجة، فهاجت ريح أنشأت سحاباً، ثم اجتمع ثم أرسلت السماء عزاليها، فخرجنا نخوض الماء حتى أتينا منازلنا، فلم نزل نمطر إلى الجمعة الأخرى، فقام إليه ذلك الرجل أو غيره، فقال يا رسول الله: تهدمت البيوت، فادع الله يحبسه، فتبسم، ثم قال: حوالينا ولا علينا، فنظرت إلى السحاب تصدع حول المدينة كأنه إكليل» في صحيح البخاري٤: ١٩٥.

(٢) سبق حديث أنس رضي الله عنه في عدم الصلاة، وحديث الصلاة، فعن عبد الله بن زيد الأنصاري رضي الله عنه: «أنّ النَّبيَّ ﷺ خرج إلى المصلى يُصلّي، وأنّه لّما دعا أو أراد أن يدعو، استقبل القبلة وحوَّل رداءه» في صحيح البخاري٢: ٣١، و٢: ٦١١.

(٣) فعن أنس رضي الله عنه: «إنَّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعبّاس بن عبد المطلب فقال: اللهمّ إنّا كنّا نتوسّل إليك بنبيّنا فتسقنا، وإنّا نتوسّل إليك بعمّ نبيّنا فاسقنا» في صحيح البخاري٣: ٩٥، وصحيح ابن حبان٧: ١١٠.

(٤) فعن الشعبي، قال: «خرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه يستسقي، فلم يزد على الاستغفار

وقال أبو يوسف ومحمّد رضي الله عنهم: يُصلِّي الإمامُ ركعتين بلا أذان ولا إقامة يجهر فيهما بالقراءة، ثمّ يخطب متنكباً قوساً أو معتمداً على سيفه.

وروى ابنُ كاس[1] عن محمّد رضي الله عنه: أنّه يُكبر كتكبير العيد؛ لما رَوَى ابنُ عبّاس رضي الله عنهما أنّه صلى الله عليه وسلم «صلَّى في الاستسقاء ركعتين كصلاة العيد»[2].

وقال أبو يوسف رضي الله عنه: لا يُكبّر، وهو المشهورُ؛ لرواية عبد الله بن عامر بن ربيعة رضي الله عنه أنّ النَّبيّ صلى الله عليه وسلم «استسقى فصلَّى ركعتين قبل الخُطبة لم يُكبِّر إلا

حتى رجع، فقيل له: ما رأيناك استسقيت، قال: لقد طلبت المطر بمَجاديح السماء الذي يُستنزل به المطر، ثم قرأ {استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا} [نوح: ١١]، {ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدرارا}» في سنن سعيد بن منصور٥: ٣٥٣، والدعاء للطبراني١: ٢٩٩، ومصنف ابن أبي شيبة٥: ٤٣٦، ومصنف عبد الرزاق٣: ٨٦، وسنن البيهقي الكبرى٣: ٤٩٠.

(١) وهو علي بن محمد بن الحسن بن كاس النخعي الكوفي الحنفي، المعروف بابن كاس، قاضي دمشق وغيرها، قال الصفدي: وكان إماما في الفقه كبير القدر، وله كتاب يغض فيه من الشافعي، ورد عليه نصر المقدسي، (ت٣٢٤هـ). ينظر: النجوم الزاهرة٣: ٢٦٠، والوافي بالوفيات ٢١: ٢٨٦.

(٢) فعن ابن عباس رضي الله عنه: «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم متبذلاً متواضعاً، متضرعاً، حتى أتى المصلى ولم يخطب خطبكم هذه، ولكن لم يزل في الدعاء، والتضرع، والتكبير، ثمّ صلّى ركعتين، كما يُصلي في العيد» في سنن أبي داود١: ٣٠٢، وسنن النسائي الكبرى٢: ٣١٦، وصحيح ابن خزيمة٢: ٣٣١، وصحيح ابن حبان٧: ١١٢.

تكبيرة الافتتاح»[1]، وقياساً على الصَّلاة في سائر الأفزاع.

ويَستقبلُ القبلةَ بالدُّعاء؛ لأنّه سُنّةٌ في الدُّعاء.

ويَقْلِبُ رداءَه[2]؛ لما رُوي أنه ﷺ «قلب رداءه»[3].

وقال أبو حنيفة رضي الله عنه: لا يُسنُّ ذلك كغيره من الأدعية.

وتقليب الرِّداء أن يجعل جانب الأيمن على الأيسر، والأيسر على الأيمن، ثمّ يدعو قائماً، والنَّاس قعودٌ مستقبلون القبلة.

قال محمّدٌ رضي الله عنه : أَحبَّ إليّ أن يخرجَ النَّاسُ إلى الاستسقاء ثلاثة أيّام متتابعة، ورُوِي أكثر من ذلك.

---

(١) فعن أنس رضي الله عنه: «أنّ رسول الله ﷺ استسقى، فخطب قبل الصَّلاة، واستقبل القبلة، وحول رداءه، ثم نزل فصلى ركعتين لم يكبر فيهما إلا تكبيرة تكبيرة» في المعجم الأوسط٩: ٥١.

(٢) هذا قول أبي يوسف مع محمّد رضي الله عنه، وهو الأصحّ، كما في ابن أمير الحاج عن البدائع، كما في الطحطاوي٢: ١٨٣، وعن أبي يوسف روايتان، واختار القدوري قول محمّد؛ لأنّه ﷺ فعل ذلك، «نهر»، وعليه الفتوى، كما في «شرح درر البحار»، قال في «النهر»: وأمّا القوم فلا يقلبون أَرديتهم عند كافّة العلماء خلافاً لمالك رضي الله عنه، كما في رد المحتار٢: ١٨٤.

(٣) فعن المازني رضي الله عنه: «وحول رداءه ﷺ فجعل عطافه الأيمن على عاتقه الأيسر وجعل عطافه الأيسر على عاتقه الأيمن، ثم دعا الله جل جلاله» في سنن أبي داود١: ٣٧٢.

قال: (**ولا يخرج معهم أهلُ الذِّمّة**)؛ لأنَّ ابنَ عُمر ﵄ نهى عنه؛ ولأنّ اجتماعَ الكفّار مظنّةَ نزول اللَّعنة، فلا يخرجون عند طلب الرَّحمة، قال تعالى: {وَمَا دُعَاء الْكَافِرِينَ إِلاَّ فِي ضَلاَل} [الرعد: ١٤].

باب سجود السّهو

سجودُ السَّهو واجبٌ، وقال بعضُهم: سُنّةٌ[١]، والأوَّلُ أصحُّ[٢]؛ لأنّه شُرِعَ لنقص تَمَكَّن في الصَّلاةِ، ورفعُه واجبٌ، فيكون واجباً.

ولا يجب إلا بتركِ الواجبِ دون السُّنّة، ووجب نظراً للمعذور بالسَّهو لا للمتعمد.

قال: (**ويسجدُ له بعد السَّلام سجدتين ثمّ يتشهَّد ويُسلِّم**)[٣]، قال ﷺ:

---

(١) كان أبو الحسن الكرخي رضي الله عنه يقول: هو واجب استدلالاً بما قال محمّد رضي الله عنه: إذا سها الإمام وجب على المؤتم أن يسجد؛ لأنَّه جبر لنقصان العبادة، فكان واجباً كدماء الجبر في باب الحج، وقال غيره من أصحابنا كان يقول: إنَّه سنة استدلالاً بما قال محمّد رضي الله عنه: إنَّ العودَ إلى سجود السهو لا يرفع التشهّد، ولو كان واجباً لكان رافعاً للتشهّد كسجدة التلاوة، كما في المبسوط١: ٢١٩، وفي التبيين١: ١٩١: والصحيح الأول.

(٢) ومشى عليه المتون كالوقاية ص١٧٨، والشروح كالتبيين ١: ١٩١، وصححه العيني في المنحة ٢: ٩٨.

(٣) ولا خلاف في الجواز قبل السلام وبعده؛ لصحة الحديث فيهما، والترجيح لما قلنا من جهة المعنى أنَّ السّلام من الواجبات فيقدّم على سجود السهو قياساً على غيره من

«لكلِّ سهو سجدتان بعد السَّلام»[١].

وروى عمرانُ بنُ حُصين وجماعةٌ من الصَّحابة ﵃ أنّه ﷺ: «سَجَدَ سجدتي السَّهو بعد السَّلام»[٢].

واجبات الصلاة؛ ولأنَّ سجود السهو ممّا لا يتكرر، فيؤخر عن السلام حتى لو سها عن السلام ينجبر به، كما في التبيين١: ١٩٢، وكان سجود قبل السلام خلاف الأولى ومكروهاً تنزيهاً، وقال به بعض المجتهدين، وكان جائزاً، فقد صادف محلاً في الجملة، كما في الطحطاوي٢: ٦٣.

قال الحازمي: «وطريقُ الإنصاف أن يقول: إن أحاديث السجود قبل السّلام وبعده كلّها ثابتة صحيحة، وفيها نوع تعارض ولم يثبت تقدم بعضها على بعض برواية صحيحة... والأولى حمل الأحاديث على التوسع وجواز الأمرين»، كما في نصب الراية١: ١١٤.

(١) فعن ثوبان ﵁، قال ﷺ: «لكلّ سهو سجدتان بعد السلام» في مسند أحمد٥: ٢٨١، وسنن أبي داود١: ٣٣٩، ومسند الروياني٢: ٢٦٥، ومعرفة السنن والآثار٣: ٤٤٠، والمعجم الكبير٢: ٩٢.

(٢) فعن عمران بن حصين ﵁: «إن النبي ﷺ صلّى ثلاثاً ، ثم سلَّم ، فقال الخرباق: إنك صليت ثلاثاً فصلى بهم الركعة الباقية ثم سلّم، ثم سجد سجدتي السهو، ثم سلم» في سنن النسائي الكبرى١: ٣٩٦، والمجتبى٣: ٦٦.

وعن ابن مسعود ﵁، قال ﷺ: «إذا شكّ أحدكم في صلاته فليتحر الصواب فليتم عليه، ثم ليسلم، ثم يسجد سجدتين» في صحيح البخاري١: ١٥٦، وصحيح مسلم١: ٤٠٠.

ثُمّ قيل: يُسَلِّمُ تسليمتين[1]، وقيل: تسليمةٌ واحدةٌ، وهو الأَحْسَن[2]، ثمّ يُكبِّرُ ويَخِرُّ ساجداً ويُسبِّح، ثمّ يَرفعُ رأسَه، ويفعل ذلك ثانياً، ثمّ يتشهَّدُ ويأتي بالدُّعاء[3]؛ لأنّ موضعَ الدُّعاء آخر الصَّلاة، وهذا آخرها.

قال: (**ويجب إذا زاد في صلاتِه فعلاً من جنسِها**): كزيادةِ ركوعٍ أو سجودٍ أو قيامٍ أو قعودٍ؛ لأنّه لا يخلو عن تركِ واجبٍ أو تأخيره عن محلِّه[4]،

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سَلَّم، ثم سجد سجدتي السهو، وهو جالس، ثم سَلَّم» في المجتبى٣: ٦٦، وسنن النسائي الكبرى١: ٣٩٥.

(١) وهو اختيار شمس الأئمة وصدر الإسلام أخي فخر الإسلام وصححه في الهداية١: ٧٤، واختاره صاحب الملتقى١: ٢١.

(٢) هذا اختيار شيخ الإسلام وفخر الإسلام، وقال في الكافي: إنَّه الصواب، وعليه الجمهور، واختاره صاحب الوقاية ص١٧٨، والكنز ١: ١٩٢، والتنوير ١: ٤٩٥، وصححه صاحب الدر المختار ١: ٤٩٦.

(٣) هذا عند الكرخيّ وفخر الإسلام وصاحب الهداية١: ٥٠١، وصحّحه الزيلعيّ وصاحب العناية١: ٥٠١، وقيل: يأتي بهما في القعدة الأولى، وقال الطحاوي رضي الله عنه: كل قعدة آخرها سلام ففيها الصلاة على النبيّ صلى الله عليه وسلم، فعلى هذا القول يأتي بهما في القعدتين، كما في التبيين١: ١٩٢، وذكر قاضي خان وظهير الدين رحمهم الله: أنَّه الأحوط، كما في الطحطاوي٢: ٥٩.

(٤) أي يجب السهو بترك واجب سواء كان بتغييره، أو تأخير ركن، أو تقديمه، أو تكراره، أو ترك الترتيب فيما شرع مكرراً؛ لأنَّ الواجب عليه أن لا يفعل كذلك، فإذا فعل فقد ترك الواجب، فصار ترك الواجب شاملاً للكلّ، هذا اختيارُ صاحب الكنز ص١٨، وصحَّحه صاحبُ التبيين١: ١٩٣.

وذلك موجب للسَّهو؛ لأنّه ﷺ: «قام إلى الخامسة فسُبِّح به، فعاد وسَجَدَ للسّهو»[1].

قال: (**أو جهر الإمام فيما يُخافت به أو عكس**)؛ لأنّ الجهرَ والمخافتةَ واجبٌ في موضعهما في حَقِّ الإمام، والمعتبرُ في ذلك مقدار ما تجوز به الصَّلاة على الاختلاف[2]؛ لأنّ ما دون ذلك قليلٌ لا يُمكن الاحترازُ عنه.

قال: (**ولا يلزم لتركِ ذكر إلا القراءة والتَّشهّدين والقنوت وتكبيرات العيدين**)؛ لأنّ ذلك واجبٌ، وما عدا ذلك من الأذكار كالتَّكبيرات والتَّسبيح سُنَّةٌ.

---

(١) بيّض له ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٢٣٢، وعن عبد الله ﷺ قال: (صلّى بنا النبي ﷺ الظهر خمساً، فقيل: أزيد في الصلاة؟ قال وما ذاك؟ قالوا: صليت خمساً، فسجد سجدتين بعدما سَلّم) في صحيح البخاري٦: ٢٦٤٨.

(٢) واختلفوا في مقدار الجهر والإخفاء للسهو، والأصحّ أنَّه قدر ما تجوز به الصلاة في الفصلين؛ لأنَّ اليسير من الجهر والإخفاء لا يمكن الاحتراز عنه ويمكن عن الكثير، وما تصحّ به الصلاةُ كثيرٌ غيرَ أنَّ ذلك عند أبي حنيفة آيةً واحدةً، وعندهما: ثلاثُ آيات، كما في الجوهرة١: ٧٧، وصحَّحه صاحبُ التبيين١: ١٩٤، ودررُ الحكام١: ١٥١، ومجمعُ الأنهر١: ١٤٩، والتنوير٢: ٨٠، والهداية والفتح والمنية، كما في رد المحتار ٢: ٨١، وقال قاضي خان: يجب السهو بالجهر والمخافتة مطلقاً قلّ أو كثر، وهو ظاهر الرواية، واعتمده الحلواني، كما في التنوير والدر المختار ٢: ٨٢

(وإن قرأ في الرُّكوع أو القعود سَجَدَ للسَّهو، وإن تشهّدَ في القيام أو الرّكوع لا يسجد)؛ وهذا لأنّ القعودَ والركوعَ ليسا محلّ القراءة، فكان تغييراً فيجب، والقيام محل الثناء، فلا تغيير فلا يجب. وقيل: إن بدأ في القعود بالتشهّد ثم بالقراءة فلا سهو عليه.

ولو سَلَّمَ ساهياً قبل التَّمام سجدَ للسَّهو؛ لأنّه ليس في موضعِه.

(ومَن سَها مرّتين أو أكثر تكفيه سجدتان) لقوله ﷺ: «سجدتان بعد السّلام يجزيان عن كلّ زيادة ونقصان»[1].

قال: **(وإذا سها الإمام فسجد، سجد المأموم، وإلا فلا)**، تحقيقاً للموافقة، ونفياً للمخالفة[2].

(وإن سها المؤتمّ لا يسجدان) ولا أحدُهما؛ لأنّه لو سَجَدَ المؤتمُّ فقد خالف إمامَه، وإن سَجَدَ الإمامُ يؤدِّي إلى قلبِ الموضوع، وهو تبعيّةُ الإمام للمأموم.

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قال ﷺ: «سجدتا السهو في الصلاة تجزئك من كل زيادة ونقصان» في المعجم الأوسط٧: ١٥٩، وتهذيب الآثار١: ٦٠، ومسند أبي يعلى٨: ٥٨، وسنن البيقهي الكبرى٢: ٤٨٨، وقال: «وهذا الحديثُ يُعدّ من إفرادِ حكيم بن نافع، وكان يحيى بن معين يوثقه».

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه أنّه قال ﷺ: (إنّما جعل الإمام ليؤتم به، فلا تختلفوا عليه) في صحيح البخاري ١: ٢٥٣.

قال: (**والمسبوقُ يَسجد مع الإمام**) للموافقة، (**ثمّ يقضي**) ما عليه[١]، ولو سَها في القضاء يَسجد[٢]؛ لأنّه منفردٌ.

ولو سَها اللاحق[٣] في القضاء لا يسجد؛ لأنّه مؤتمٌّ كأنّه خلف الإمام.

ولو سجد[٤] مع الإمام لا يعتدُّ به؛ لأنّه يقضي أوّل صلاته، ويسجد إذا فرغ؛ لأنّ محلَّه آخر الصَّلاة، كما مَرّ.

والمقيمُ[٥] خلفَ المسافر حكمُه حكمُ المسبوق في سجدتي السَّهو.

---

(١) أي: يقوم لقضاء ما سُبِق به، وينبغي أن يمكثَ المسبوق بقدر ما يعلم أنَّه لا سهو عليه، كما في المراقي.

(٢) أي: ولو سَها المسبوقُ فيما يقضيه سَجَدَ لسهوه (أيضاً)، ولا يجزئه عنه سجودُه مع الإمام، وتكرار السجود وإن لم يشرع في صلاة واحدة باعتبار أنَّ صلاتَه كصلاتين حكماً؛ لأنَّه منفردٌ فيما يقضيه، كما في المراقي.

(٣) وهو مَن أَدرك أوّل صلاة الإمام وفاته باقيها بعذرٍ: كنوم وغفلة وسبق حدث وخوف وهو من الطائفة الأولى؛ لأنَّه كالمدرك لا سجود عليه لسهوه، كما في المراقي.

(٤) أي اللاحق مع الإمام للسهو لم يجزه؛ لأنَّه في غير أوانه في حقِّه، فعليه إعادته إذا فرغ من قضاء ما عليه، ولا تفسد صلاته؛ لأنَّه لم يزد إلاّ سجدتين حال اقتدائه، كما في المراقي.

(٥) أي لو صلى مقيم خلف مسافر، وسَلَّم المسافر، فإنّ المقيمَ إذا سَها في باقي صلاته يلزم سجود السَّهو؛ لأنَّه صار منفرداً حكماً، كما في المراقي.

قال: (**ومَن سها عن القَعْدة الأُولى، ثمّ تذكر، وهو إلى القُعود أقرب عاد وتَشَهَّد**)؛ لأنّ ما يَقربُ من الشَّيءِ يأخذ حكمَه، ولا يَسجدُ للسَّهو، وهو الصَّحيح[1]، كأنّه لم يقم.

(**وإن كان إلى القيامِ أقرب لم يُعِد**)؛ لأنّه كالقائم، (**ويَسجد للسَّهو**)؛ لتركِهِ الواجب، ولأنّه ﷺ فعل كذلك[2].

وذكر الكرخي رضي الله عنه أنَّه كاللاحق، فلا سجود عليه، بدليل أنَّه لا يقرأ، وذكر في «الأصل»: أنَّه يلزمه السجود، وصححه في البدائع١: ١٧٥؛ لأنَّه إنَّما اقتدى بالإمام بقدر صلاة الإمام، فإذا انقضت صار منفرداً، وإنَّما لا يقرأ فيما يتمّ؛ لأنَّ القراءةَ فرضٌ في الأُوليين وقد قرأ الإمام فيهما، «بحر»، قال في «النهر»: وبهذا عُلِم أنَّه كاللاحق في حقّ القراءة فقط، كما في رد المحتار٢: ٨٣.

(١) ومعنى القرب إلى القعود أن يرفعَ أَليتيه من الأرض وركبتاه عليها، وقيل: ما لم ينتصب النصف الأسفل فهو إلى القعود أقرب، وإن انتصب فهو إلى القيام أقرب، ولا معتبر بالنصف الأعلى، وقيل: يعود إلى القعود ما لم يستتم قائماً، وهو الأَصحّ، كما في التبيين١: ١٩٦، وفي المبسوط١: ٢٢٤: «في ظاهر الرواية: إذا لم يستتم قائماً يعود، وإذا استتم قائماً لا يعود»، وفي المراقي والشرنبلالية١: ٥٠٨: «الأصحّ ما في «الكافي» بأن يستوي النصف الأسفل».

وأما إذا عاد وهو إلى القيام أقرب فعليه سجود السهو كما في «نور الإيضاح» وشرحه بلا حكاية خلاف فيه، وصحّح اعتبار ذلك في الفتح بما في «الكافي»: إن استوى النصف الأسفل وظهر بعد منحن فهو أقرب إلى القيام، وإن لم يستو فهو أقربُ إلى القعود، كما في رد المحتار٢: ٨٣.

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه: «إنَّ النبي ﷺ صلى بهم صلاة العصر أو الظهر فقام في ركعتين

قال: (**وإن سها عن القعدةِ الأخيرةِ فقام عاد ما لم يسجد**)؛ لما روينا: أنّه ﷺ «قام إلى الخامسة فسبّح به فعاد»[1]؛ ولأنّه قد بقي عليه ركنٌ، وهو القعدةُ

فسبحوا له فمضى في صلاته، فلما قضى الصلاة سجد سجدتين، ثم سلّم» قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢: ١٥١: «رواه البزّار ورجاله ثقات».

وعن قيس بن أبي حازم رضي الله عنه قال: «صلى بنا المغيرة بن شعبة رضي الله عنه فقام من الركعتين قائماً، فقلنا: سبحان الله فأومى، وقال: سبحان الله، فمضى في صلاته فلما قضى صلاته وسَلَّمَ سجد سجدتين، وهو جالس، ثم قال: صلى بنا رسول الله ﷺ فاستوى قائماً من جلوسه فمضى في صلاته فلما قضى صلاته سجد سجدتين وهو جالس، ثم قال: إذا صلى أحدكم فقام من الجلوس فإن لم يستتم قائماً فليجلس وليس عليه سجدتان، فان استوى قائما فليمض في صلاته، وليسجد سجدتين وهو جالس» في شرح معاني الآثار ١: ٤٤٠، وسنده صحيح كما في إعلاء السنن ٧: ١٦٩، وغيره.

وعن المغيرة رضي الله عنه قال: «صلّى بنا رسول الله ﷺ فنهض في الركعتين فسبَّحنا به فمضى فلَمّا أتمّ الصلاة سجد سجدتي السهو، وقال: مرة فسَبَّح به مَن خلفه فأشار أن قوموا» في مسند أحمد٤: ٢٥٣، وصححه الأرنؤوط، والمعجم الأوسط٢: ٣٧.

وعن الشعبي رضي الله عنه قال: «صلَّى بنا المغيرة بن شعبة رضي الله عنه فنهض في الركعتين فسبح به القوم وسبح بهم، فلَمّا صَلَّى بقية صلاته سَلَّم، ثم سجد سجدتي السهو، وهو جالس ثم حدثهم أن رسول الله ﷺ فعل بهم مثل الذي فعل» في سنن الترمذي٢: ١٩٨، ٢٠١، وقال: حسن صحيح، وسنن الدارمي١: ٤٢١.

(١) بيض له ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٢٣٢، لكن ذكر محقق الإمداد ص٤٨٨: أنَّ البيهقي أخرجه في سننه٢: ٣٤٤ مختصراً، وعن عبد الله رضي الله عنه قال: «صلّى بنا النبي ﷺ الظهر خمساً، فقيل: أزيد في الصّلاة؟ قال: وما ذاك؟ قالوا: صليت خمساً، فسجد

الأخيرة، فيعود ليأتي به في محلِّه ليتمّ فرضه، ويسجد للسّهو؛ لما بَيَّنّا.

(**فإنّ سَجَدَ ضَمّ إليها سادسةً، وصار تنفلاً**)؛ لأنّه انتقل إلى النَّفل بالسَّجدة؛ لأنّ الرَّكعةَ بسجدةٍ واحدةٍ صلاة، ومن ضرورةِ ذلك خروجُه من الفرض، فقد خَرَجَ وبَقِي عليه ركنٌ، فبطل فرضُه، فيضمُّ إليه سادسةً؛ لأنّ التَّنفُّلَ بالخمسِ غيرُ مشروع.

وقال مُحمّد ﷺ: بطلت الصَّلاة أصلاً بناء على أصل، وهو أنّه متى بطلت الفرضية، بطل أصلُ الصَّلاة عنده؛ لأنَّ التَّحريمةَ عُقِدَت للفرض، فيبطل ببطلانه.

وعندهما: لا يَبطل أصلُ الصّلاة؛ لأنّ بطلانَ الوصفِ لا يُوجب بطلانَ الأصل؛ لأنّ التَّحريمةَ عُقِدت لصلاة هي فرض.

قال: (**وإن قَعَدَ في الرَّابعة قَدْرَ التَّشهّد ثمّ قام عاد وسَلَّم**)؛ لأنّه بقي عليه السَّلام، وما دون الرَّكعة بمحلِّ الرَّفض فيعود.

(**وإن سَجَدَ في الخامسة تَمَّ فرضه**)؛ لقوله ﷺ: «إذا فعلت هذا أو فعلته فقد تمَّت صلاتك»[1]، (**فيضمُّ إليها ركعةً سادسةً، ويسجد للسَّهو،**

سجدتين بعدما سَلّم» في صحيح البخاري٦: ٢٦٤٨.

(١) سبق تخريجه عن ابن مسعود ﷺ: «إن النبي ﷺ أخذ بيده وعلمه التشهد... وقال: فإذا فعلت ذلك أو قضيت هذا فقد تمت صلاتك إن شئت أن تقوم فقم، وإن شئت أن تقعد فاقعد) في شرح معاني الآثار ١: ٢٧٥.

والرَّكعتان له نافلة)؛ لأنّه صحّ شروعه في النَّفل بعد إتمام الفرض، فيضمُّ السَّادسة «للنَّهي عن البتيراء»[1]، وقد بقي عليه السَّلام في الفرض، وقد أَخَّرَه عن محلِّه فيسجد للسَّهو.

قال: **(ومَن شَكَّ في صلاته فلم يدر كم صَلَّى، وهو أَوَّل ما عَرَض له**[2] **استقبل، فإن كان يعرض له الشكُّ كثيراً بَنَى على غالب ظَنِّه، فإن لم يَكُن له ظَنٌّ بَنَى على الأقلّ)**، وقد رُوِي عن النَّبيّ ﷺ في ذلك أَخبارٌ مختلفةٌ، رُوِي عنه ﷺ أنّه قال: «إذا شَكَّ أحدُكم في صلاتِهِ، فلم يدر أثلاثاً صَلَّى أم أربعاً، وذلك أوّلُ ما سَها استقبل»[3]، وأنّه نصٌّ في المسألة الأولى.

---

(١) رواه ابنُ عبد البَرّ في التمهيد١٣: ٢٥٤ بسند ضعيف: «إنّ النبيَّ ﷺ نهى عن البُتيراء»، وتمامه في التعليق الممجد٢: ١٦.

(٢) أي: أول ما عرض له في تلك الصلاة على قول فخر الإسلام ، وقيل: معناه أن السّهو لم يكن عادة لا أنّه لم يسه قط، وهو قول السرخسي ، وقيل: أوّل سهو وقع له في عمره ولم يكن سها في صلاة قط بعد بلوغه، وهو قول صاحب الأجناس، ذكر الخلاف في التبيين١: ١٩٩، والعناية١: ٥١٨، وفتح القدير١: ٥١٨ من غير ترجيح، وفي الشرنبلالية١: ١٥٥ أن القول الثالث عليه أكثر المشايخ كما في الخلاصة والخانية والظهيرية كذا أفاده المقدسي.

(٣) فعن عبادة بن الصامت : «إنَّ رسول الله ﷺ سئل عن رجل سها في صلاته فلم يدر كم صلى؟ فقال: ليعد صلاته...» رواه الطبراني في «الكبير»، وهو صالح للاحتجاج، كما في إعلاء السنن ٧: ١٧٤.

وروى ابن مسعود ﵁ عنه ﷺ: «التَّحرِّي عند الشكِّ»[1]، فحملناه على كثرة الشَّكّ.

ورَوَى ابنُ عوف والخُدريُّ ﵁ عنه ﷺ: «البناء على اليقين»[2]، فحملناه على ما إذا لم يكن له رأي عملاً بالنَّصوص كلِّها.

ثمّ إذا بَنَى يقعد في كلِّ موضعٍ يحتمل أن يكون آخر الصَّلاة، تحرزاً عن تَرْكِ فَرْض القعدة.

***

(١)فعن ابن مسعود ﵁، قال ﷺ: «إذا شكّ أحدُكم في صلاته فليتحر الصواب فليتمّ عليه، ثم ليسلّم، ثم يسجد سجدتين» في صحيح البخاري ١: ١٥٦، وصحيح مسلم ١: ٤٠٠.

(٢) فعن أبي سعيد الخدري ﵁، قال ﷺ: «إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم صلى ثلاثاً أم أربعاً، فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم» في صحيح مسلم ١: ٤٠٠

بابُ سجود التِّلاوة

(وهو واجبٌ[١] **على التَّالي والسَّامع)**[٢]، قال ﷺ: «السَّجدةُ على مَن تلاها، السَّجدة على مَن سمعها»[٣]، وعلى للوجوب، ولأنَّ بعضَ السَّجدات أمرٌ

---

(١) لأنَّ آيات السجدة كلها تدل على الوجوب؛ لأنَّها على ثلاثة أقسام: قسم أمر صريح، وهو للوجوب، وقسم فيه ذكر فعل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والاقتداء بهم واجب، وقسم فيه ذكر استنكاف الكفار، ومخالفتهم واجبة؛ ولهذا ذم الله تعالى من لم يسجد عند القراءة عليه، كما في التبيين١: ٢٠٥.

(٢) سبب وجوبها ثلاثة: التلاوة والسماع، والاقتداء بالإمام وإن لم يسمعها ولم يقرأها، ثم التلاوة توجب سجدة التلاوة على التالي بشرطين: أحدهما أن يكون ممن تلزمه الصلاة، حتى لو كان كافرا أو مجنوناً جنوناً ممتداً أو صبياً أو حائضاً أو نفساءً أو عقيب طهر دون العشرة والأربعين لم يلزمهم، والتالي إذا كان جنباً أو محدثاً أو سكراناً أو مجنوناً قاصراً بأن كان يوماً وليلة أو بأقل لزمته تلاها أو سمعها، والصبي يؤمر بالسجدة فإن فعل وإلا فلا قضاء عليه، ولو تلتها المرأة في صلاتها فحاضت قبل السجود سقط، والشرط الثاني: أن لا يكون التالي مؤتماً، كما في الشلبي على التبيين ١: ٢٠٦.

(٣) لم يره المخرجون مرفوعاً، كما في الإخبار١: ٢٣٦، فعن ابن عمر ﷺ: «إنّما السّجدة على من سمعها» في مصنف ابن أبي شيبة٣: ٣٩٠، وسنن البيهقي٢: ٤٥٩.

فيقتضي الوجوب، وبعضُها ذمٌّ على ترك السُّجود وهو معنى الوجوب(١).

وتجب على التَّراخي(٢)، وسواء كان التَّالي كافراً أو حائضاً أو نفساءً أو جنباً أو محدثاً أو صبياً عاقلاً أو امرأةً أو سكران؛ لأنّ النصَّ لم يفصل.

ومَن لا يجب عليه الصَّلاة ولا قضاؤها لا يجب عليه سجود التِّلاوة: كالحائض والنُّفساء؛ لأنّها من أجزاءِ الصَّلاة(٣).

قال: **(وهي في آخر الأعراف، والرَّعد، والنَّحل، وبني إسرائيل، ومريم، والأُولى في الحجّ، والفرقان، والنَّمل، وآلم تنزيل، وص، وحم السَّجدة،**

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال صلى الله عليه وسلم: «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول: يا ويلي، أمر ابن آدم بالسجود فسجد، فله الجنّة، وأمرت بالسجود فأبيت، فلي النار» في صحيح مسلم ١: ٨٧.

(٢) فلا يأثم بالتأخير؛ لأنَّ الأمر غير مقيد بوقت، كما في المنحة ٢: ١٠٥، ومشى على التراخي في الجوهرة١: ٨١، أما سجدة التلاوة في الصلاة، فإنها واجبة على الفور؛ لأنَّ هذه السجدة صارت من أفعال الصلاة ملحقة بنفس التلاوة، ولا يستطيع أدائها خارج الصلاة أو في صلاة أخرى، بخلاف غير الصلاتية، فإنَّها واجبة على التراخي على ما هو المختار، وقيل: بل على الفور، كما في فتح القدير٢: ١٨.

(٣) ولأنَّهم ليسوا أهلاً للتلاوة فلا تجب عليهم؛ ولأنَّ السجدة قطعة معظمة من الصلاة؛ ولهذا يشترط لأدائها جميع شرائط الصلاة، فلا تجب على من ليس بأهل لوجوب الصلاة، بخلاف الجنب والمحدث، كما في شرح ابن ملك ق٥٥/ أ.

والنّجم والانشقاق، والعلق)، هكذا هي في مصحف عثمان رضي الله عنه.

(وشرائطها كشرائط الصَّلاة)؛ لأنّها جزء منها، **(وتقضى)**؛ لمكان الوجوب.

ويُكره للسَّامع إذا سجد أن يرفعَ رأسه قبل التَّالي؛ لأنّ التَّالي كالإمام.

ويُكره للإمام أن يقرأها في صلاةِ المخافتةِ؛ لئلا يشتبه الأمر على القوم، فرُبَّما رَكَع بعضُهم.

ولو قرأها وسجدَها سَجَدَ القومُ معه وإن لم يسمعوها حكماً للمتابعة، كما يلزمهم سهوه.

قال: **(فإن تلاها الإمام سجدها والمأموم)**؛ لما بَيَّنّا.

(ولو تلاها المأموم لم يسجداها)؛ لما بَيَّنَّا في السَّهو، وقال **محمّد** رضي الله عنه: يسجدونها بعد الفراغ؛ لتحقُّق السَّبب، وهو السَّماع، وقد زال المانع.

قلنا: هو محجورٌ عن القراءة؛ لما بَيَّنّا، ولا حكم لتصرُّف المحجور، بخلاف الحائض والنُّفساء فإنّهما منهيان، والنَّهي يقتضي القدرة على الفعل والحجر لا، وإنّما لا يجب عليهما؛ لعدم أهليتهما.

قال: **(وإن سمعها مَن ليس في الصَّلاة سجدَها)**؛ لتحقُّق السَّبب في حَقِّه، والحجرُ لا يعدوهم[1].

---

(١) أي: إن سمعَها من المقتدي مَن ليس في الصَّلاة، فإنّه يسجدها؛ لأنّ المقتدي محجورٌ بالنِّسبة لمن معه في الصَّلاة، لا لمن هو خارج الصَّلاة، فالحجر على يتعدى لمن هو خارج الصلاة.

قال: (**وإن سمعها المصلِّي ممَّن ليس في الصَّلاة سجدها بعد الصَّلاة**)؛ لتحقق السَّبب، وإن سجدوها في الصَّلاة لم تجزهم؛ لأنّها صارت ناقصةً للنَّهي فلا يتأدّى بها الكامل، ولا تفسد صلاتُهم[1]؛ لأنّها لا تُنافي الصَّلاة ويعيدونها؛ لما بَيَّنّا، ولا سهو عليهم؛ لأنّهم تعمَّدوها.

قال: (**ومَن تلاها في الصَّلاة فلم يسجدها فيها سَقَطَت**)؛ لأنّها صلاتيةٌ وهي أقوى من الخارجيةِ فلا تتأدّى بها.

ولو تلاها في الصَّلاة إن شاء رَكَع بها[2] ....

---

(١) ولأنَّ هذه زيادة من جنس ما هو مشروع في الصّلاة وهو دون الركعة فلا تفسد الصّلاة: كما لو سجد سجدة زائدة في الصّلاة تطوّعاً، ورُوِي عن محمّد رضي الله عنه: أنَّها تفسد؛ لأنَّ هذه السجدة معتبرة في نفسها؛ لأنَّها وجبت بسبب مقصود، فكان إدخالها في الصلاة رفضاً لها، كما في البدائع١: ١٨٧، وفي رد المحتار٢: ١١٣: «وفي رواية النوادر تبطل به الصلاة وليس بصحيح، وقيل: هو قول محمد رضي الله عنه، وعندهما: لا يعيد، «إمداد»».

(٢) أي يجوز أن ويؤدى سجود التلاوة بركوع وسجود غير ركوع الصلاة وسجودها كائنين في الصلاة للتلاوة، لكن يشترط في أدائها بالركوع أن يكون على الفور عقيب قراءة الآية، وأن ينوي كون الركوع لسجود التلاوة.

وأما إن أداها بالسجود الفور فتصحّ وإن لم ينوها للتلاوة، ثم قام فقرأ؛ لأن المقصود من السجدة إظهار الخشوع للمعبود وذلك يحصل بالركوع أيضا ويتأدى بالسجدة الصلبية؛ لأنها

وإن شاء سَجَدها[١]، ثمّ قام فقرأ، وهو أفضل[٢]، يروى ذلك عن أبي حنيفة ﷺ؛ لأنّ الخضوعَ في السُّجود أكمل، وتتأدّى بالسَّجدة الصَّلاتية؛ لأنَّها

توافقها من كل وجه، كذا في «المحيط»، وقال في «الخلاصة»: أجمعوا أن سجدة التلاوة تتأدى بسجدة الصلاة وإن لم ينو التلاوة، واختلفوا في الركوع، قال خُواهر زاده: لا بُدّ للرُّكوع من النِّية حتى ينوب عن التَّلاوة، نصّ عليه محمّد، كما في درر الحكام١: ١٥٦.

(١) فعن ابن مسعود ﷺ قال: «من قرأ: الأعراف، و{النجم}، و{اقرأ باسم ربك الذي خلق}، فشاء أن يركع بآخرهن ركع أجزأه سجود الركوع وإن سجد فليضف إليها سورة» في المعجم الكبير١: ١٤٦، وعنه: «مَن قرأ: الأعراف، و{النجم}، و{اقرأ باسم ربك الذي خلق}، فإن شاء ركع بها وقد أجزأ عنه وإن شاء سجد، ثم قام فقرأ السورة وركع وسجد» في المعجم الكبير٩: ١٤٧، قال الهيثمي في مجمع الزوائد٣: ٣١٤: رواهما الطبراني في الكبير، ورجالهما ثقات إلا أنَّهما منقطعان بين إبراهيم وابن مسعود.

وعن ابن مسعود ﷺ: «إذا كانت السجدة خاتمة السورة فإن شئت ركعت وإن شئت سجدت» في المعجم الكبير٩: ١٤٤، قال الهيثمي في مجمع الزوائد٣: ٣١٤: رجاله ثقات.

(٢) قال في «الحلبة»: والأصل في أدائها السجود وهو أفضل، ولو ركع لها على الفور جاز وإلا لا، اهـ: أي وإن فات الفور لا يصحّ أن يركع لها ولو في حرمة الصلاة، «بدائع»: أي فلا بُدّ لها من سجود خاص بها، وفي «الحلبة»: ثم إذا سجد أو ركع لها على حدة فوراً يعود إلى القيام، ويستحبّ أن لا يعقبه بالرُّكوع بل يقرأ آيتين أو ثلاثاً فصاعداً ثم يركع، اهـ، وإن كانت السجدة آخر السورة يقرأ من سورة أخرى ثم يركع، «إمداد» و«بحر»، كما في رد المحتار٢: ١١١.

توافقها من كلِّ وجه، وينوي أداء سجدةِ التِّلاوة، ولو لم ينو، ذَكَرَ في «النَّوادر»: أنّه لا يجوز. وقيل: يجوز؛ لأنّه أتى بعين الواجب.

ولو نواها في الرُّكوع[1]، قيل: يجوز؛ لأنّه أقرب إلى التلاوة. وقيل: لا، وتنوب عنها السجدةُ التي عقب الرُّكوع؛ لأنّ المجانسةَ بينهما أظهر، رُوِي ذلك عن أبي حنيفة رضي الله عنه.

قال: (**ومَن كرَّرَ آيةَ سجدة في مكانٍ واحدٍ تكفيه سجدةٌ واحدةٌ**)؛ دفعاً للحرج، فإنَّ الحاجةَ داعيةٌ إلى التِّكرار للمعلمين والمتعلمين، وفي تكرارِ

---

(١) أي: إذا أراد أن يركع يحتاج إلى النية، ولو لم يوجد منه النية عند الركوع لا يجزئه، ولو نوى في الركوع اختلف المشايخ فيه، قال بعضهم: يجوز، وقال بعضهم: لا يجوز، ولو نوى بعدما رفع رأسه من الركوع لا يجوز بالإجماع، هذا الذي ذكرنا في قيام الركوع مقام السجود فيما إذا لم تطل القراءة بين آية السجدة وبين الركوع، فأمّا إذا طال فقد فاتت السجدة، وصارت ديناً، فلا يقوم الركوع مقامها، وأكثر مشايخنا لم يقدروا في ذلك تقديرا، فكان الظاهر أنهم فوضوا ذلك إلى رأي المجتهد، كما فعلوا في كثير من المواضع، وبعض مشايخنا قالوا: إن قرأ آية أو آيتين لم تطل القراءة، وإن قرأ ثلاث آيات طالت وصارت السجدة بمحل القضاء،كما في البدائع ١: ١٩١.
والفور لا ينقطع بآية بعد آيتها أو آيتين اتفاقاً، وينقطع بأربع اتفاقاً، واختلف في الثلاث فقيل: ينقطع، واختاره خواهر زاده، وقيل: لا، واختاره الحلواني، وهو أصحّ من جهة الرواية، كما في الحلبي، والأول أصحّ من جهة الدراية، كما في الطحطاوي٢: ٩٤.

الوجوبِ حرجٌ بهم، وكان جبريل عليه السلام يقرأ السَّجدةَ على النَّبيِّ ﷺ، والنَّبيُّ يُسمعها أصحابه رضي الله عنهم ولا يسجد إلاّ مرّةً واحدةً[1].

قال: (**وإذا أراد السَّجود كَبَّر وسجَد ثمّ كَبَّر ورفع رأسه**)[2] اعتباراً بالصلاتية، وهو المروي عن ابن مسعود رضي الله عنه[3]، ولا تشهد عليه ولا سلام؛ لأنّهما للتَّحليل، ولا تحريم هناك.

---

(١) بيض له ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٢٣٩.

(٢) أي: إنَّ كيفية سجدة التلاوة كسجدة الصلاة، فهي سجدةٌ بين تكبيرتينِ: تكبيرة للوضع، وتكبيرة للرَّفع، وهما مسنونتان بشروطِ الصَّلاةِ بلا رفعِ يدٍ وتشهدٍ وسلام، ويسبح فيها كما يسبح في سجود الصلاة، كما في التبيين ١: ٢٠٨، والوقاية ص١٨٣.

(٣) فعن عطاء بن السائب رضي الله عنه، قال: «كنا نقرأ على أبي عبد الرحمن السلمي، وهو يمشي، فإذا مررنا بالسَّجدة كبر وكبرنا، وسجد وسجدنا إيماء يرفع رأسه ويقول: السلام عليكم، فنقول: وعليكم السلام، وزعم أبو عبد الرحمن: أن ابن مسعود كان يفعل ذلك بهم» في المعجم الكبير٩: ١٤٨.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: «كان رسول الله ﷺ يقرأ علينا القرآن، فإذا مرّ بالسَّجدة كَبَّر، وسجد وسجدنا معه» في سنن أبي داود٢: ٦٠، والسنن الصغير للبيهقي١: ٣١٠.

باب صلاة المريض

(**إذا عَجَزَ عن القيام أو خاف زيادة المرض صلَّى قاعداً يركع ويسجد، أو مومياً إن عجزَ عنها، وإن عَجَزَ عن القعود أومأ مستلقياً**)، وقدماه نحو القبلة، (**أو على جَنبه**)[1]؛ لقوله ﷺ: «يُصلِّي المريضُ قائماً، فإن لم يستطع فقاعداً، فإن لم يستطع فعلى قفاه يومئ إيماءً، فإن لم يستطع فالله أحقُّ بقبول العذر منه»[2].

---

(١) أي: إن لم يُطِق القعود، استلقى على ظهره وجعل رجليه إلى القبلة، وأومأ بالركوع والسجود، أو اضطجع على جنبيه متوجهاً إليها، والأول أَوْلى، كما في تحفة الملوك؛ لأنَّ المستلقي يكون توجهه إلى القبلة أكثر، والمضطجع يكون منحرفاً عنها، كما في شرح الوقاية ص١٨٢، وفتح باب العناية ١: ٣٨٤-٣٨٦.

(٢) فعن علي رضي الله عنه قال ﷺ: «يصلي المريض قائماً إن استطاع فإن لم يستطع صلى قاعداً، فإن لم يستطع أن يسجد أومأ وجعل سجوده أخفض من ركوعه، فإن لم يستطع أن

وقال ﷺ لعمران بن حُصين: «صلِّ قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنبك»[1].

ولأنَّ التَّكليفَ بقدرِ الوسع، والأفضلُ الاستلقاءُ ليقع إيماؤه إلى جهة القبلة، ويجعل الإيماءَ بالسُّجود أخفض من الرُّكوع اعتباراً بهما.

(فإن رَفَعَ إلى رأسِهِ شيئاً يَسجدُ عليه إن خفض رأسه جاز)؛ لحصول الإيماء[2]، **(وإلاّ لا)** يجوز؛ لعدمه.

يصلي قاعداً صلى على جنبه الأيمن مستقبل القبلة، فإن لم يستطع أن يصلي على جنبه الأيمن صلى مستلقياً ورجلاه مما يلي القبلة» في سنن الدارقطني ٢: ٤٢، وغيره.
وعن ابن عُمر رضي الله عنه قال: «يُصلي المريض مُستلقياً على قَفاه تلي قدماه القبلة» في مصنف عبد الرزاق ٢: ٤٧٣، وسنن البيهقي الكبير ٢: ٣٠٨، وسنن الدارقطني ٢: ٤٣، ورجاله ثقات، كما في إعلاء السنن ١: ١٩٣، وغيرها.

(١) فعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: «كانت بي بواسير فسألت النبي ﷺ عن الصلاة فقال: صلّ قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب» في صحيح البخاري ١: ٣٧٦، وسنن الترمذي ٢: ٢٠٨، وغيرها.

(٢) أي مع الكراهة؛ لعدم الحاجة إلى أن يرفَع إلى وجهه شيئاً يَسْجُدُ عليه، فعن جابر رضي الله عنه قال: «دعا رسول الله ﷺ مريضاً وأنا معه، فرآه يصلي ويسجد على وسادة فنهاه، وقال: إن استطعت أن تسجدَ على الأرض فاسجد وإلا فأومي إيماءً واجعل السجودَ أَخفض من الركوع» في مسند أبي يعلى ٢: ٣٤٥، وسنن البيهقي الكبير ٢: ٣٠٧، قال الهيثمي في مجمع الزوائد٢: ١٤٨: «رواه البزار، ورجال البزار رجال الصحيح».

قال: (**فإن عَجَزَ عن الرُّكوع والسُّجود وقدر على القيام أومأ قاعداً**)؛ لأنّ فرضيةَ القيام لأجل الرُّكوع والسُّجود؛ لأنّ نهايةَ الخُشوع والخُضوع فيهما، ولهذا شُرِعَ السُّجود بدون القيام كسجدة التِّلاوة والسَّهو ولم يُشرع القيام وحده، وإذا سَقَطَ ما هو الأصلُ في شرعيّةِ القيام سَقَطَ القيام.

ولو صلَّى قائماً مومئاً جاز، والأَوَّلُ أَفضلُ؛ لأنّه أشبهُ بالسُّجود.

قال: (**فإن عَجَزَ عن الإيماءِ برأسِهِ أَخَّرَ الصَّلاة**)[1]؛ لما رَوَينا، فإن مات على تلك الحالة لا شيءَ عليه، وإن برأ فالصَّحيحُ أنّه يلزمه قضاءُ يوم وليلةٍ لا

---

(١) قال صاحب «الهداية»: قوله: أخرت؛ عنه إشارة إلى أنه لا يسقط، وإن كان العجز أكثر من يوم وليلة إذا كان مفيقاً، هو الصحيح؛ لأنه يفهم مضمون الخطاب بخلاف المغمى عليه، اهـ، وبه أخذ في الوقاية٢: ١٦٩، والكنز ١: ٢٠١، والغرر١: ١٢٩، والملتقى١: ١٥٤، وتحفة الملوك ص١١٦، وقال الكمال: وقول صاحب «الهداية» هو الصحيح.

والثاني: سقوط القضاء إذا دام عجزُه عن الإيماء برأسه أكثر من خمس صلوات وإن كان يفهم مضمون الخطاب، وصححه في الخانية١: ٨٤ كالمغمى عليه، وفي المحيط مثله، واختاره شيخ الإسلام وفخر الإسلام، وفي «الينابيع»: وهو الصحيح، وفي «الظهيرية»: وهو ظاهر الرواية وعليه الفتوى، وفي «الخلاصة» وهو المختار، وصححه في «البدائع» وجزم به الولوالجي وصاحب «التجنيس» مخالفاً لما في الهداية، قال صاحب

غير نفياً للحرج[1] كما في الجنونِ والإغماء، بخلاف النَّوم حيث يقضيها وإن كثرت؛ لأنّه لا يمتدُّ أكثر من يوم وليلةٍ غالباً.

قال: (**ولا يُومئ بعينيه ولا بقلبِهِ ولا بحاجبيه**)[2]؛ لأنَّ فرضَ السُّجودِ لا يتأدَّىٰ بهذه الأشياء فلا يجوز بها الإيماء، كما لو أومأ بيدِه أو رجلِه، بخلاف الرَّأس؛ لأنّه يتأدّىٰ به فرضُ السُّجود.

وقال زُفر ﷺ: يُومئ بالقَلب[3]؛ لأنّه يتأدّىٰ به بعض الفرائض، وهو بالنيّة والإخلاص، فيؤدي به الباقي.

الشرنبلالية١: ١٢٩: «صاحب التجنيس هو صاحب «الهداية»، فحيث خالف ما فيها موافقاً للأكثر يُرجع إليه دون ما في «الهداية»» .

(١) المشهور في المسألة قولان: التأخير والسقوط للقضاء مطلقاً، كما سبق، فلعل هذا سبق ذهن من الشارح، فليراجع.

(٢) أي: إن تعذَّرَ الإيماءُ أَخَّر الصلاة، ولا يومِئُ بعينيه، وحاجبيه، وقلبِه؛ لأنَّ نصب الأبدال بالرأي ممتنع، ولم يمكن القياس؛ لأنَّه يتأدىٰ بالقيام والقعود والاستلقاء ركن الصلاة دون هذه الأشياء، كما في تبيين الحقائق ١: ٢٠١.

(٣) قال زفر ﷺ: يومئ بعينه، فإن عجز فبقلبه، وما قاله زفر ﷺ رواية عن أبي يوسف ﷺ؛ لأنَّ العينين في الرأس فيأخذان حكمه إن قدر وإن عجز فبقلبه؛ لأنَّ النيّة التي لا تصحّ الصّلاة بدونها إنَّما تقام به، فتقام به الصّلاة عند العجز، ولنا: أنَّ نصبَ الأبدال بالرأي ممتنع، والنصُّ وَرَدَ بالإيماء بالرأس علىٰ خلاف القياس، فلا يقاس عليه، أفاد السيد، كما في الطحطاوي٢: ٢٥.

وجوابه: أنّ الإيماءَ بالقلب النيّة، ولا يقوم مقام فعل الجوارح كالحجّ.

قال: **(ولو صلَّى بعضَ صلاته قائماً ثمّ عَجَزَ فهو كالعجز قبل الشُّروع)**، معناه إذا قدر على القعود أتمّها قاعداً، وإن عَجَزَ فمستلقياً؛ لأنّه بناءُ الضَّعيف على القويّ.

وإن شَرَعَ قاعداً ثمّ قدرَ على القيام بَنَى خلافاً لُمحمَّد ﵁ بناءً على ما تَقَدَّمَ أنّ صلاةَ القائم خلف القاعد تجوز عندهما خلافاً له.

(ولو شَرَعَ مومئاً ثمّ قَدَرَ على الرُّكوع والسُّجود استقبل)؛ لأنّه بناءُ القويِّ على الضَّعيف، ولا يجوز لما تَقَدَّم.

(ومَن أُغمي عليه أو جُنَّ خمسَ صلواتٍ[1] قضاها، ولا يَقضي أكثرَ من ذلك) نفياً للحرج، وذلك عند الكثرة بالتِّكرار، وهو مأثورٌ عن عمر وابنه[1] والخدري ﵃[2].

---

(١) هذا قول محمد ﵁، وهو المصحّح في أكثر المعتبرات، مجمع الأنهر، وقال ابنُ أمير حاج ﵁: قول محمد ﵁ أشبه؛ لأنَّ المسقطَ للقضاء وقوعه في الحرج، وذلك بدخول الفوائت في حدّ التكرار، وقال في الفتح: وقول محمد ﵁ أصحّ تخريجاً على قضاء الفوائت، وعند الإمام وأبي يوسف ﵄: تعتبر بالزِّيادة على ساعات يوم وليلة ولو بلحظة؛ لأنَّه المأثور عن عليّ وابن عمر ﵃، فكان الأخذ به أولى؛ إذ المقادير لا تعرف إلا سماعاً، وتظهر الثمرة: فيما إذا أغمي عليه عند الضحوة، ثم أفاق من الغد قبل الزوال بساعة، فهذا أكثر من يوم وليلة من حيث الساعات فلا قضاء عليه عندهما، وعند محمد ﵁: يقضي؛ لعدم مضي ستة أوقات، كما في الطحطاوي٢: ٢٦.

مريضٌ مجروحٌ تحته ثيابٌ نجسةٌ وكلَّما بُسِط تحته شيءٌ تنجَّس من ساعته يُصلِّي علىٰ حاله مستلقياً.

وكذا إن كان لا يتنجَّسُ لكنَّه يزداد مرضُه أو تلحقُه مشقّةٌ بتحريكِهِ بأن بَزَغَ الماء من عينِهِ؛ دفعاً لزيادة الحرج.

مريضٌ راكبٌ لا يقدرُ علىٰ مَن ينزلُه يُصلِّي المكتوبةَ راكباً بإيماء، وكذلك إذا لم يقدر علىٰ النُّزول لمرضٍ أو مطرٍ أو طينٍ أو عدوّ؛ لما رُوِي أنه ﷺ: «كان في مسيرٍ فانتهوا إلىٰ مضيقٍ، فحضرت الصَّلاة فمطروا السَّماء من فوقهم والبَلّة من أسفل منهم، فأذَّن ﷺ وهو علىٰ راحلتِه وأقام، فتقدَّم علىٰ راحلته فصلَّىٰ بهم يومئ إيماء، فجعل السُّجودَ أَخفض من الرُّكوع»[٣].

---

(١) فعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أنَّه أغمي عليه يوماً وليلة فلم يقض»، وعنه: «أنَّه أغمي عليه أكثر من يومين فلم يقضه»، وعنه: «أغمي عليه ثلاثة أيام ولياليهن فلم يقض» في سنن الدارقطني ٢: ٨٢.

(٢) فعن يزيد مولىٰ عمار بن ياسر رضي الله عنهما: «أغمي عليه في الظهر والعصر والمغرب والعشاء فأفاق نصف الليل فصلىٰ الظهر والعصر والمغرب والعشاء» في سنن الدارقطني٢: ٨١.

(٣) فعن يعلىٰ بن مرة رضي الله عنه: «أنهم كانوا مع النبي ﷺ في سفر، فانتهوا إلىٰ مضيق، فحضرت الصَّلاة، فمطروا السماء من فوقهم، والبلة من أسفل منهم، فأذَّن رسول الله ﷺ، وهو علىٰ راحلته وأقام، فتقدم علىٰ راحلته، فصلىٰ بهم يومئ إيماء، يجعل السجود أخفض من الركوع» في مسند أحمد٢٩، ١١٢، وسنن الترمذي٢: ٢٦٦، وقال: هذا

ولأنّه إذا لم يقدر على النُّزول سقط عنه كحالة الخوف، وإذا جاز لهم الصَّلاة ركباناً ففرضُهم الإيماء؛ لأنَّ الرَّاكبَ لا يقدر على الرُّكوع والسُّجود؛ ولما روينا.

وإن قدر على النُّزول ولم يقدر على الرُّكوع والسُّجود لأجل الطِّين صلَّى قائماً بإيماء للعجز عن الرُّكوع والسُّجود.

وإذا صلَّى راكباً يوقف الدَّابة؛ لأنَّ في السَّير انتقالاً واختلافاً لا يجوز في الصَّلاة، وإن تعذَّر عليه إيقافها جازت الصَّلاة مع السَّير كما في حالة الخوف.

ومَن كان في السَّفينة، فإن قدر على الخروج إلى الشطِّ يُستحبُّ له الخروج ليتمكَّن من القيامِ والرُّكوع والسُّجود، وإن صَلَّى في السَّفينة أجزأه؛ لوجود شرائطها، فإن كانت موثقةً بالشطِّ صلَّى قائماً[1]، وكذلك إن كانت مُستقرةً على الأرض؛ لأنّه مُستقرٌّ في أرضِ السَّفينةِ، فيأتي بالأركان.

وإن كانت سائرةً يُصلِّي قائماً، فإن صلَّى قاعداً، وهو يستطيع القيام أجزأه وقد أساء.

حديث غريب، وروي عن أنس ﵁: «أنّه صلّى في ماء وطين على دابته، والعمل على هذا عند أهل العلم».

(١) حقَّقه الحمويّ في الدرة السمينة في حكم الصّلاة في السفينة ق٣٩/ ب: «بأنَّه لا تصحّ صلاته فرضاً كانت أو نفلاً في السفينة المربوطة بالشطّ غير المستقرّة على الأرض مع إمكان الخروج منها وأداء الصّلاة خارجها؛ لأنَّها إذا لم تستقرّ على الأرض فهي بمنزلة الدابّة».

قالا: لا يجوز؛ لأنّ القيامَ ركنٌ، فلا يجوز تركُه، وصار كما إذا كانت مربوطةً.

وله: ما رَوَىٰ ابنُ سيرين رضي الله عنه قال: «أَمَّنا أنس رضي الله عنه في نهر معقل علىٰ بساط السَّفينة جالساً ونحن جلوس»[1]؛ ولأنّ الغالبَ فيها دوران الرّأس، والغالبُ كالمتحقِّق كما في السَّفر؛ لَمَّا كان الغالبُ فيه المشقّة كان كالمتحقِّق في حَقِّ الرُّخصة كذا هنا، بخلاف المربوطة؛ لأنّها تأخذ حكم الأرض.

فإن استدارت السَّفينة، وهي سائرةٌ استدار إلىٰ القبلة حيث كانت؛ لأنّه يقدرُ علىٰ الاستقبال من غير مشقّة فلا يَسقط: كالمُصلِّي علىٰ الأرض، بخلافِ الرَّاكب؛ لأنّ الاستقبالَ يتعذَّر عليه إذا كان يقطعه عن طريقه، فيسقط للعذر، والله أعلم.

❧❧❧

---

(١) فعن أنس بن سيرين، قال: «خرجت مع أنس بن مالك رضي الله عنه إلىٰ أرض بيثق سيرين، حتىٰ إذا كنا بدجلة حضرت الظهر فأمَّنا قاعداً علىٰ بساط في السفينة وإنَّ السفينة لتجر بنا جراً» في المعجم الكبير ١: ٢٤٣، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢: ١٦٣: ورجاله ثقات.

باب صلاة المسافر

(وفرضه في كلِّ رباعيّةٍ ركعتان)؛ لحديث عائشة رضي الله عنها قالت: «فُرِضَت الصَّلاة في الأصل ركعتين فزيدت في الحضر وأُقِرّت في السَّفر»[1]، ولا يُعلم ذلك إلا توقيفاً، وقال عمرُ رضي الله عنه: «صلاةُ السَّفر ركعتان، وصلاةُ

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «الصلاة أول ما فرضت ركعتين فأقرّت صلاة السفر، وأتمت صلاة الحضر...» في صحيح البُخاري ١: ٣٦٩،وصحيح مسلم ١: ٤٧٨.

الجُمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم ﷺ»[1]، وروى ابنُ عبَّاس ﵄ عن النَّبيِّ ﷺ أنّه قال: «إنّ الله تعالى فرض عليكم الصَّلاة على لسانِ نبيّكم في الحضر أربعاً، وفي السَّفر ركعتين»[2]، ومثله عن عليّ ﵁[1].

---

(١) فعن عمر ﵁: «صلاة السفر ركعتان، وصلاة الضحى وصلاة الفطر ركعتان، تمام غير قصر على لسان محمّد ﷺ» في سنن النسائي الكبرى١: ٥٣٥، والمجتبى٣: ١١١، وسنن ابن ماجة١: ٣٣٨.

وعن ابن عمر ﵄: «إني صحبت رسول الله ﷺ في السفر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله، وصحبت أبا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله، وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله، ثم صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله، وقد قال الله ﷻ: {لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ}[الأحزاب: ٢١]، في صحيح مسلم ١: ٤٧٩.

وعن أبي الكنود ﵁ قال: «سألت ابن عمر ﵄ عن صلاة السفر؟ فقال: ركعتان نزلتا من السماء، فإن شئتم فردّوهما» قال الهيثمي في مجمع الزوائد٢: ١٥٤: «رواه الطبراني في الصغير ورجاله موثقون».

وعن مورق قال: «سألت ابن عمر ﵄ عن الصّلاة في السفر؟ فقال: ركعتين ركعتين من خالف السنة كفر» في سنن البيهقي الكبير٣: ١٤٠، ومصنف عبد الرزاق٢: ٥١٩، وشرح معاني الآثار١: ٤٢٧، قال الهيثمي في مجمع الزوائد٢: ١٥٤:«رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح».

(٢) فعن ابن عبّاس ﵄: «فرض الله ﷻ الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربع ركعات، وفي السفر ركعتين» في صحيح مسلم١: ٤٧٩.

أمّا الفجرُ والمغربُ والوترُ، فلا قصر فيها بالإجماع.

ولو أَتمُّ الأربع فقد خالف السُّنّة؛ لأنّه ﷺ لّما صلَّىٰ بأهل مكّة بعد الهجرة صلَّىٰ ركعتين ثمّ قال لهم: «أتمُّوا صلاتكم فإنّا قوم سفر»[٢].

فإن قَعَدَ في الثّانية أجزأه اثنتان عن الفرض، وقد أساء لتأخير السَّلام عن موضعِه، وركعتان له نافلةً؛ لزيادتها علىٰ الفرض، وإن لم يقعد في الثَّانية بطل فرضه؛ لأنّه ترك ركناً، وهو القعدة آخر الصَّلاة.

قال: (**ويصير مسافراً إذا فارق بيوت المصر قاصداً مسيرةَ ثلاثة أيّام ولياليها**)؛ لأنه لا يصيرُ مسافراً إلاّ إذا خَرَجَ من المصر، وقد قالت الصَّحابة ﷺ: «لو فارقنا هذا الخصَّ لقصرنا»[٣].

---

(١) فعن علي ﷺ: «صليت مع النَّبيِّ ﷺ: صلاة الخوف ركعتين إلا المغرب ثلاثاً، وصليت معه في السَّفر ركعتين إلا المغرب ثلاثاً» في مسند البزار٣: ٧٩.

(٢) فعن عمران بن حصين ﷺ قال: «غزوت مع رسول الله ﷺ وشهدت معه الفتح فأقام بمكة ثماني عشرة ليلة لا يصلي إلا ركعتين، ويقول: يا أهل البلد صلوا أربعاً فإنا قوم سفر» في سنن أبي داود ٢: ٩، وصحيح ابن خزيمة ٣: ٧٠.

وعن عمر بن الخطاب ﷺ: «كان إذا قدم مكّة صلّىٰ بهم ركعتين، ثم يقول: يا أهل مكة أتموا صلاتكم، فإنا قوم سفر» في الموطأ ١: ١٤٩.

(٣) فعن أبي حرب بن أبي الأسود الديلي ﷺ: «إنَّ علياً لما خرج إلىٰ البصرة رأىٰ خُصّاً، فقال: لولا هذا الخص لصلينا ركعتين، فقلت: ما خصاً؟ قال: بيت من قصب» في مصنف عبد الرزاق ٢: ٥٢٩، ورواته ثقات، كما في إعلاء السنن ٧: ٢٩٦، وغيره.

وأمّا التَّقديرُ؛ فلقوله ﷺ: «يمسح المسافر ثلاثةً أيّام ولياليها»(١)، والمرادُ بيان حكم جميع المسافرين(٢)؛ ليكون أعمّ فائدة، فيتناول كلّ مسافر سفره ثلاثة أيّام؛ ليستوعب الحكم الجميع، ولو كان السَّفرُ الذي تتعلَّق به الأحكام أقلّ من ثلاثٍ، لبقي من المسافرين مَن لم يُبيَّن حكمه، ولأنّ الألفَ واللامَ للجنس، فيدخل في هذا الحكم كل مسافر، ومَن لم يثبت له هذا الحكم لا يكون مسافراً.

وعن أنس رضي الله عنه قال: «صليت الظهر مع النبي ﷺ بالمدينة أربعاً، والعصر بذي الحليفة ركعتين» في صحيح البخاري١: ٣٦٩.

(١) فعن خزيمة بن ثابت رضي الله عنه، قال ﷺ: «يمسح المسافر ثلاثةَ أيام ولياليهنّ، وللمقيم يوم وليلة» في المعجم الكبير٤: ٩٦.

(٢) أي هذا الحديث يُبيّن حكم جميع المسافرين، فمَن لم يكن سفره أقلّ من ثلاثة أيام لا يُعَدّ مسافراً، فلا يكون داخلاً فيه، ولو كان السَّفرُ أقلَّ من ثلاثةِ أيام لم يكن الحديثُ شاملاً له؛ لأنّ الحديثَ ذكرَ الحكمَ لمن كان سفرُه ثلاثة أيام فأكثر، ولا يخفى أنّ هذا المعنى فيه نوعُ تكلُّف في الدَّلالة على المراد؛ لأنّه يُمكن أن يُقال: أنّ ذكرَ الثَّلاثة لذكر حكم المسح لا لتقدير مدّة السَّفر، والأولى بالشَّارح الاستدلال بحديث ابن عمر رضي الله عنهما، قال ﷺ: «لا يَحِلُّ لإمرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة ثلاث ليال إلا ومعها ذو محرم» في صحيح مسلم٢: ٩٧٧، فإنّه أصرح في اعتبار السَّفر المؤثر في الأحكام، وهو سفرَ ثلاثة أيام، والله أعلم.

قال: (**بسير الإبل ومشي الأقدام**)[١]؛ لأنّه الوَسطُ المعتاد، فإنَّ السَّير على الخيل في غاية السّرعة، وعلى العجل[٢] في غاية الإبطاء، فاعتبرنا الوسط؛ لأنّه الغالب.

قال: (**ويُعتبرُ في الجبلِ ما يليق به، وفي البحرِ اعتدال الرِّياح**)؛ لأنّه هو الوَسَط، وهو أن لا تكون الرِّياح غالبة ولا ساكنة، فينظر كم يسير في مثلِهِ ثلاثة أيّام فيُجعل أصلاً.

قال: (**ولا يَزال على حكمِ السَّفر حتى يدخل مصره**[٣] **أو ينوي الإقامةَ خمسة عشر يوماً في مصر أو قرية**)؛ لأن السَّفر إذا صح لا يتغير حكمه إلا

---

(١) لذلك لا اعتبار للفراسخ على المذهب، ووجهه أنَّ الفراسخ تختلف باختلاف الطريق في السهل والجبل والبر والبحر بخلاف المراحل، واختار أكثر المشايخ تقدير أقل مدة السفر بالفراسخ، والفرسخ يساوي ثلاثة أميال، ينظر: فتح باب العناية ١: ٣٩٠، ورد المحتار ١: ٥٢٧، وقدرها الشيخ عبد العزيز العيون السُّود: بـ(٨٨) كيلو متر.

(٢) العَجَلة: خُشُب يحمل عليها الأثقال تجرها الدواب، والجمع عَجَل، كما في المصباح ص٣٩٤، والقاموس٣: ١٣٠.

(٣) فعن أبي هريرة ﵁، قال: «سافرت مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر وعمر ﵄ كلهم صلّى من حين يخرج من المدينة إلى أن يرجع إليها ركعتين في المسير والمقام بمكة» في مسند إسحاق بن راهويه ١: ٧٧، ومسند أبي يعلى ١٠: ٥٨٦٢، وقال الهيثمي في مجمع

بالإقامة، والإقامة بالنيّة أو بدخول وطنه؛ لأنّ الإقامة ترك السَّفر، فإذا اتصل بالنيّة أتمّ، بخلاف المقيم حيث لا يصير مسافراً بالنيّة؛ لأنّ السَّفر إنشاء الفعل، فلا يصير فاعلاً بالنيّة.

وأمَّا دخول وطنه؛ فلأن الإقامة للارتفاق، وأنّه يحصل بوطنه من غير نيّة، وكذا نُقِل أنّ النَّبيَّ ﷺ وأصحابَه ﭬ «كانوا يُسافرون ويعودون إلى أوطانهم مقيمين من غيرِ نيّة»[1].

وأمّا المدّة خمسة عشر يوماً فمنقولةٌ عن ابنِ عبَّاس[2] وابنِ عُمر ﭬ [3]، ولا يُعرف ذلك إلاّ توقيفاً، ولأنّ السَّفرَ لا يخلو عن اللُّبث القليل، فاعتبرنا

الزوائد ٢: ١٥٦: «رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط ورجال أبي يعلى رجال الصحيح»، وقال ابن حجر في فتح الباري ٢: ٥٧١: «إسناده جيد».

(١) قال مخرّجو أحاديث «الهداية»: لم نجده، قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٢٤٦: «مرادهم لم نجد له شاهداً نقلياً»، أي أنهم فعلياً كانوا يسافرون ويعودون من غير أن ينووا الإقامة، كما هو الظَّاهر، لكن لم يصرحوا قولاً بهذا، وإنما وردت الأحاديث بالنية والقصد للسفر، فعلم أن عدم النية في الإقامة واقعة منهم فعلياً، والله أعلم.

(٢) فعن ابن عباس وابن عمر ﭬ: «إذا قدمت بلدةً وأنت مسافر، وفي نفسك أن تقيم خمسةَ عشرَ ليلةً، فأكمل الصَّلاة بها، وإن كنت لا تدري متى تظعن فأقصرها» في أحكام القرآن للطحاوي١: ١٩١، أخرجه الطحاوي، كما الإخبار١: ٢٤٦.

(٣) فعن ابن عمر ﭬ، قال: «إذا كنت مسافراً، فوطَّنت نفسك على إقامة خمسة عشر يوماً، فأتمم الصلاة، وإن كنت لا تدري متى تظعن فاقصر» في آثار محمد١: ٢٤١.

الخمسة عشر كثيراً فاصلاً اعتباراً بمدّة الطُّهر؛ إذ لها أثر في إيجاب الصَّلاة وإسقاطها.

قال: (**وإن نَوَى أقلّ من ذلك فهو مسافرٌ وإن طال مقامُه**)؛ لما رُوِي أنّه ﷺ «أقام بتبوك عشرين ليلةً يقصر الصَّلاة»[1]، وعن أنس ﵁، قال: «أقام أصحاب رسول الله ﷺ بالسُّوس تسعةَ أشهر يقصرون الصَّلاة»[2].

وعن مجاهد ﵁، قال: «إن ابن عمر ﵄ كان إذا أجمع على إقامة خمسة عشر يوماً أتم الصلاة» رواه ابن أبي شيبة، وإسناده صحيح، كما في إعلاء السنن ٧: ٢٩٧.

(١) فعن جابر بن عبد الله ﵁: «أقام رسولُ الله ﷺ بتبوك عشرين يوماً يقصر الصَّلاة» في سنن أبي داود ١: ٣٩٣، ومسند أحمد ٣: ٢٩٥، وصححه الأرنؤوط، وصحيح ابن حبان ٦: ٤٥٦.

(٢) فعن أنس ﵁: «إنّ أصحاب رسول الله ﷺ أقاموا برامهرمز تسعة أشهر يقصرون الصلاة» في سنن البيهقي الكبير٣: ١٥٢، وصححه ابن حجر في الدراية١: ٢١٢، وينظر: نصب الراية ٢: ١٨٥.

وعن ابن عمر ﵄: «أنّه أقام بأذربيجان ستّة أشهر يقصر الصلاة وكان قال: إذا أزمعت إقامة أتمّ» في مصنف عبد الرزاق ٢: ٥٣٣.

وعن إبراهيم عن علقمة ﵁: «أنه أقام بخوارزم سنتين فصلّى ركعتين» في مصنف عبد الرزاق٢: ٥٣٦، ومصنف ابن أبي شيبة٢: ٢٠٨، وفي التعليق الممجد١: ٢٩٨: وروي عن الحسن: «كنا مع الحسن بن سمرة ﵁ ببعض بلاد فارس سنتين فكان لا يجمع ولا يزيد على ركعتين»، وروي أن أنس بن مالك ﵁: «أقام بالشام شهرين مع عبد الملك بن مروان يُصلّي ركعتين»، وفي الباب آثار أُخر ذكرها الزَّيلعي «نصب الراية».

قال: (**ومَن لزمه طاعة غيره كالعَسكر والزَّوجة يصير مسافراً بسفره مقيماً بإقامته**)[1]؛ لأنّه لا يُمكنه مخالفته.

قال: (**والمسافرُ يصير مقيماً بالنيّة**)؛ لما بيّنا (**إلا العسكر إذا دخل دار الحرب أو حاصر موضعاً**)[2]؛ لأنّ إقامتَهم لا تتعلَّق باختيارهم؛ لأنّهم لو نووا الإقامة ثمّ انهزموا انصرفوا، فلا تصحّ نيّتهم.

(**ونيّةُ الإقامة من أهل الأَخبية[3] صحيحةٌ**): كالأكراد والتُّركمان في الصّحراء والكلأ؛ لأنّه موضع إقامتهم عادة، فهو في حقِّهم كالأمصار والقرىٰ لأهلها.

قال: (**ولو نوى أن يُقيمَ بموضعين لا يَصِحُّ**)[1]؛ إذ لو صَحَّ في موضعين لصحّ في أكثر وأنه ممتنع، (**إلاّ أن يبيتَ بأحدِهما**) فتصحُّ النيَّة؛ لأنّ موضعَ

---

(١) لأنَّ الأصل هو المتمكن من الإقامة والسفر دون التبع، كما في تبيين الحقائق ١: ٢١٦.

(٢) لأنَّ حال العسكر في دار الحرب والبغاة في دار الإسلام متردد بين الفرار والقرار؛ فعن نصر بن عمران رضي الله عنه، قال لابن عباس رضي الله عنه: «إنا نطيل القيام بالغزو بخراسان فكيف ترىٰ؟ فقال: صلِّ ركعتين وإن أقمت عشر سنين» في مصنف ابن أبي شيبة ٢: ٢٠٧، وإسناده صحيح، كما في إعلاء السنن ٧: ٣٠٧.

(٣) أَخْبِيَة: واحدها خِباء من وبر أو صوف، ولا يكون من شعر، وهو علىٰ عمودين أو ثلاث، وما فوق ذلك فهو بيت، كما في مختار الصحاح ص١٦٩.

الإقامة موضع البيوتة، ألا ترى أنّ السُّوقي يكون في النَّهار في حانوته، ويُعَدُّ ساكناً في محلِّة فيها بيته.

قال: **(والمعتبرُ في تغيُّرِ الفرضِ قصراً وإتماماً آخر الوقت)**[2]؛ لأنّ الوجوبَ يتعلَّقُ بآخر الوقت حتى لو سافر آخر الوقت قَصَرَ، وإن أقام المسافرُ آخرَ الوقت تَمَّمَ لما بَيَّنّا.

---

(١) أي إذا نوى المسافر أن يقيم بمكة وبمنى خمسة عشر يوماً لم يتم الصلاة؛ لأنه لم ينو الإقامة في كل واحد منهما خمسة عشر يوماً، كما في الفقه النافع١: ٢٧٣؛ لأن اعتبار النية في موضعين يقتضي اعتبارها في مواضع، واعتبار النية في مواضع ممتنع.
والحاصل أنّه لا يعتبر نية الإقامة خمسة عشر في موضعين لا يجمعها مصر واحد أو قرية واحدة؛ لأنه حينئذ يلزم اعتبارها في ثلاثة أمصار أو أربعة أمصار إلى خمسة عشر فيؤدي إلى أن يكون الشخص مقيماً بنفس النزول دون حاجة إلى نية الإقامة، وذلك فاسد؛ لأن نية الإقامة ما يكون في موضع واحد، والإقامة ضد السفر، ولو جوزنا نية الإقامة في موضعين جوّزنا فيما زاد على ذلك، فيؤدي إلى القول بأن السفر لا يتحقّق؛ لأنك جمعت إقامة المسافر في المراحل، كما في الهداية٢: ٧٧٥، والبناية٢: ٧٧٤-٧٧٤.
(٢) لأنَّ السَّفر وضده لا يغيران الفائتة، فإن قضى فائتةَ السَّفرِ في الحَضرِ يَقْصُرُ، وإن قضى فائتةَ الحضرِ في السَّفرِ يُتِمُّ؛ لأنَّ القضاء بحسب الأداء، والمعتبر في وجوب الأربع أو الرّكعتين آخر الوقت، فإن كان آخر الوقت مسافراً وجب عليه ركعتان، وإن كان مقيماً وجب عليه الأربع، كما في شرح الوقاية ص١٨٩، وتبيين الحقائق ١: ٢١٥، والهدية العلائية ص١١٣، وغيرها.

قال: **(ولا يجوز اقتداءُ المسافر بالمقيم خارج الوقت)**؛ لتقرُّرِ فرضِها، وقد تقدَّم.

(فإنّ اقتدى به في الوقتِ أتمّ الصّلاة)[1]؛ لأنّه التزم متابعته، قال ﷺ: «إنّما جُعِل الإمامُ إماماً ليؤتمَّ به، فلا تختلفوا على أئمتكم»[2]، وصيرورته متابعاً أن يُصلِّي أربعاً.

(فإن أمّ المسافرُ المقيمَ سَلَّم على ركعتين)؛ لأنّه تَمَّ فرضُه، **(وأَتمّ المقيم)**؛ لأنّه بقي عليه إتمام صلاته، ويُستحبُّ أن يقول: «أتموا صلاتكم، فإنا قوم سفر»، هكذا نُقِل عن رسول الله ﷺ[3].

قال:**(والعاصي والمطيع في الرُّخص سواء)**؛ لإطلاق النُّصوص، منها قوله تعالى: {فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ}[البقرة : ١٨٤]، وقوله تعالى : {فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَانًا}[البقرة: ٢٣٩]. وقوله تعالى: {فَتَيَمَّمُواْ}[النساء : ٤٣، والمائدة : ٦]. وقوله ﷺ: «يمسح المسافر ثلاثة أيام

---

(١) لأنَّ فرض المسافر كما يتغير إلى الأربع بنية الإقامة كذلك يتغير إليه لاتباعه بالمقيم، فالتبعية معتبرة كنية الإقامة، كما في الهداية ص٩٣، والمنحة ٢: ٨٢.

(٢) سبق تخريجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنَّه قال ﷺ: «إنَّما جعل الإمام ليؤتم به، فلا تختلفوا عليه» في صحيح البخاري ١: ٢٥٣.

(٣) فعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «كان إذا قدم مكّة صلّى بهم ركعتين، ثم يقول: يا أهل مكة أتموا صلاتكم، فإنا قوم سفر» في الموطأ ١: ١٤٩.

وليعاليها»[1] من غير فصل، فصار كما إذا أنشأ السَّفر في مباح ثمّ نَوَىٰ المعصية بعده.

وأمّا قوله تعالىٰ: {غَيْرَ بَاغٍ وَلاَ عَادٍ} [البقرة: ١٧٣]: أي غير متلذِّذٍ في أكلِها، ولا متجاوزٍ قدر الضَّرورة، ونحن لا نجعل المعصيةَ سبباً للرُّخصة، وإنّما السَّببُ لحوق المشقّة النَّاشئةِ من نقلِ الأَقدامِ والحَرِّ والبَرْدِ وغيرِ ذلك، والمحظورُ ما يُجاوره من المعصية، فكان السَّفر من حيث إفادته الرُّخصة مباحاً؛ لأنّ ذلك مما يقبل الانفصال.

واعلم أنّ الأوطانَ ثلاثة:

١. أصليٌّ[2]، ويُسمّىٰ أَهلياً، وهو الذي يَستقرُّ الإنسانُ فيه مع أهلِه،

---

(١) سبق تخريجه من حديث خزيمة في المعجم الكبير٤: ٩٦.

(٢) الملاحظ من الفقهاء اعتبار العرف في الدلالة علىٰ كون الوطن وطناً أصلياً؛ إذ ذكروا علامات تدلّ عليه، مدارها علىٰ العرف، مسترشدة بالنّصوص الشّرعية المفيدة لذلك عموماً، كقول النبي ﷺ: (مَن تأهّل في بلد فليصلّ صلاة المقيم) في مسند أحمد١: ٦٢، وضعّفه الأرنؤوط، ومشكل الآثار٩: ٢١٤، والآثار الدالّة ذلك كقول مجاهد ﷺ: إنّ ابنَ عمر ﷺ كان إذا أجمع علىٰ إقامة خمسة عشر يوماً أتمّ الصلاة في مصنف عبد الرزاق٢: ٥٢٩، ورواته ثقات، كما في إعلاء السنن٧: ٢٩٦.

فيطلق الوطن الأصلي علىٰ المكان الذي يستقرّ فيه الإنسان، ويحصل له به القرار؛ لذلك سمي بوطن القرار، ومن العلامات العرف الدالّة علىٰ هذا الاستقرار أنه يولد فيه أو

وذلك لا يبطل إلا بمثلِه[1]، وهو أن ينتقلَ إلىٰ بلدٍ آخر بأهلِهِ بعزم القرار فيه، ألاّ ترىٰ أنّه ﷺ بعد انتقاله من مكّة إلىٰ المدينة سَمَّىٰ نفسه مسافراً بمكّة حيث قال: «فإنّا قوم سفر»[1].

ينشأ فيه أو يتزوج فيه أو يتعيّش فيه، والتعَيُّشُ: تكلُّف أَسباب المَعِيشة، سواء أكانت بالعمل أو الدراسة.

فهذه العلامات تدلّ علىٰ الاستقرار لعزم فاعلها علىٰ التوطن، وعدم الارتحال الذي يكون عليه المسافر أو المقيم مدّة قصيرة لأداء أمر؛ لذلك لم يضبط الفقهاء هذا التوطن بمدّة وإنما ترك للعرف الدال علىٰ القرار، قال ابنُ الهُمام في فتح القدير٣: ١٤٧-١٤٨ بأن التوطّن غير مجرّد نيّة الإقامة خمسة عشر يوماً، والظاهر أنّ معناه أن يتّخذها وطناً، ولا يُحدّ في ذلك حدّاً.

وأبرز العلامات السابقة في الدلالة علىٰ القرار هو الزوجة، وهي المقصودة بالأهل، فالمكان الذي ينقلها الزوج له هو مكان الاستقرار في عرف الفقهاء، قال عبد الحليم في حاشية الدرر١: ٩٢: والوطن وطن بالأهل سواء كان فيه عقار أو لا.

(١) أي ينتقض الوطن الأصليّ بمثله لا غير بأن يتوطّن الإنسان في بلدة أُخرىٰ وينقل الأهل إليها من بلدته، فيخرج الأول من أن يكون وطنا أصلياً، حتىٰ لو دخل فيه مسافراً لا تصير صلاته أربعاً.

وقُيِّدَ بمثله؛ لأنّه لو باع داره ونقل عياله وخرج يريد أن يتوطّن بلدة أُخرىٰ، ثم بدا له أن لا يتوطّن ما قصده أوّلاً، ويتوطّن بلدة غيرها فمرّ ببلده الأول، فإنه يُصلّي أربعاً؛ لأنه لم يتوطّن غيره، كما في البحر الرائق٢: ١٤٧، والمحيط البرهاني٢: ٤٠١.

ولا ينتقض الوطن الأصلي بنية السفر والخروج منه حتىٰ يصير مقيماً بالعود إليه من غير نيّة الإقامة، كما في بدائع الصنائع١: ١٠٤، ودرر الحكام١: ١٣٥.

والثَّاني: وطنُ إقامة[2]، وهو الذي يدخله المسافرُ، فينوي أن يقيمَ فيه خمسةَ عشرَ يوماً، ويبطل بالأَصليّ؛ لأنّه فوقه، وبالمماثل لطريانه عليه، وبإنشاء السَّفر لمنافاته الإقامة.

---

(١) سبق تخريجه قبل أسطر.

(٢) وطن الإقامة: وهو أن يقصدَ الإنسانُ أن يمكث في موضع صالح للإقامة خمسة عشر يوماً أو أكثر، ولم يكن مولده، ولا له أهل به، وأضاف ملا خسرو في الدرر١: ١٣٥ والكواكبي في الفوائد السمية١: ١٣٣: من غير أن يتخذه مسكناً، وقيّده ابن الهُمام في فتح القدير٢: ١٦: بنيّة أن يسافرَ بعد ذلك، وكلُّ هذه القيود التي زادوها دالّة على المقصود منه، وهو عدم الاستقرار، بحيث لا يتخذه مسكناً، وينوي السفر منه، وهكذا.

حالات انتقاض وطن الإقامة:

١. انتقاله إلى الوطن الأصليّ؛ لأنه فوقه.

٢. اتخاذه موضعاً آخر وطناً للإقامة؛ لأنه مثله، والشيء يجوز أن ينسخ بمثله، ومثاله: خراساني قدم الكوفة ونوى المقام بها شهراً، ثم خرج منها إلى الحيرة ونوى المقام بها خمسة عشر يوماً، ثم خرج من الحيرة يريد العود إلى خراسان ومرّ بالكوفة، فإنه يُصلّي ركعتين؛ لأنّ وطنَه بالكوفة كان وطن إقامة، وقد انتقض بوطنه بالحيرة؛ لأنه وطن إقامة أيضاً، كما في البدائع١: ١٠٤.

٣. إنشاءُ السفر من وطن الإقامة؛ وهو أن يخرج قاصداً مكاناً يصل إليه في مدّة السفر؛ لأنّ توطّنه في هذا المقام ليس للقرار ولكن لحاجة، فإذا سافر منه يستدلّ به على قضاء حاجته، فصار معرضاً عن التوطن به، فصار ناقضاً له دلالة، ومثاله: خراساني قدم الكوفة ونوى المقام بها خمسة عشر يوماً، ثم ارتحل منها يريد مكة، فقبل أن يسير ثلاثة

والثَّالث: وطنُ سُكنى[1]، وهو أن يُقيمَ الإنسانُ في مرحلةٍ أقلّ من خمسةَ عشرَ يوماً، ويبطل بالأوّل والثَّاني؛ لأنّهما فوقه، وبمثلِهِ لطريانه عليه، وبيانُ ضعفِهِ عدمُ وجوب الصَّوم وإتمام الصَّلاة، والله أعلم.

أيام ذكر حاجة له بالكوفة فعاد فإنه يقصر؛ لأن وطنه بالكوفة قد بطل بالسفر، كما في البدائع١: ١٠٤.

٤. إنشاء السفر من غير وطن الإقامة سواء مرّ بوطن الإقامة أو لا، ولكن بعد سيره ثلاثة أيام، ولو مرّ بوطن الإقامة قبل سيره ثلاثة أيّام لا يبطل الوطن، بل يبطل السفر؛ لأن قيام وطن الإقامة مانع من صحّة السفر، كما في رد المحتار٢: ١٣٣.

ولا ينتقض وطن الإقامة بوطن السكنى؛ لأنه دونه فلا ينسخه، كما في بدائع الصنائع١: ١٠٤، والمبسوط١: ٢٥٢.

(١) ذكرت عامّة الكتب هذا الوطن، وأنَّه مفيد، ومن ذلك ما صوَّره الزَّيلعيّ في التبيين١: ٢١٤ في رجل خرج من مصره إلى قرية لحاجة ولم يقصد السفر ونوى أن يقيم فيها أقلّ من خمسة عشر يوماً، فإنَّه يتمّ فيها؛ لأنَّه مقيم، ثم خرج من القرية لا للسفر، ثم بدا له أن يُسافر قبل أن يدخل مصرَه وقبل أن يقيمَ ليلة في موضع آخر فسافر فإنَّه يقصر، ولو مرّ بتلك القرية ودخلها أتم؛ لأنَّه لم يوجد ما يبطله ممَّا هو فوقه أو مثله.

وذهب العياضي إلى عدم اعتبار وطن السفر، وتابعه المحقّقون؛ لأنَّه لا فائدة فيه، قال صاحب المحيط٢: ٤٠٢ والكفاية٢: ١٨ والعناية٢: ٤٣ والبحر العميق٢: ٥٧٦ والتاتارخانية٢: ١٨ والنهر الفائق١: ٣٤٩: وهو الصحيح؛ لأنَّه لم تثبت فيه الإقامة، بل حكم السفر فيه باق، وقد ردّ صاحب البحر٢: ٢٤٨ ما قاله الزيلعيّ بقوله: إنَّ

السفر باقٍ لم يوجد ما يبطله، وهو مبطلٌ لوطن السكنىٰ علىٰ تقدير اعتباره؛ لأنَّ السَّفرَ يبطل وطن الإقامة فكيف لا يبطل وطن السكنىٰ؟ فقوله: لأنَّه لم يوجد ما يبطله ممنوع.

واعترض علىٰ ما قاله ابن نُجيم جمعٌ من الأفاضل منهم: إبراهيم المداري الحلبي وشيخه علي الضرير، وأقرّهم الرملي وابنُ عابدين في منحة الخالق٢: ٢٤٨ ورد المحتار٢: ١٣٣؛ فقال الحلبي عمّا قال الزيلعي، قال: وهو وجيه، فإنَّ مَن نوىٰ الإقامة بموضع نصف شهر، ثمّ خرج منه لا يريد السفر، ثمّ عاد مريداً سفراً ومرّ بذلك أتمّ مع أنَّه أنشأ سفراً بعد اتّخاذ هذا الموضع دار إقامة، فثبت أنَّ إنشاء السفر لا يبطل وطن الإقامة إلا إذا أنشأ السفر منه، فليكن وطن السكنىٰ كذلك، فما صوَّره الزيلعيّ صحيح.

ومن تصويره علمت أنَّه لا بُدّ أن يكون بين الوطن الأصليّ وبين وطن السكنىٰ أقلّ من مدّة السفر، وكذا بين وطن الإقامة ووطن السكنىٰ.

ووفق ابن عابدين في منحة الخالق٢: ٢٤٨-٢٤٩ بين المحقّقين والعامّة بقوله: «والذي يظهر لي في التوفيق: أنَّه إذا كان مسافراً فأقام في بلد دون نصف شهر لم يعتبر هذا الوطن أصلاً؛ لأنَّه يقصر فيه، فإذا خرج منه ثم رجع إليه يقصر أيضاً، وعليه يحمل كلام المحقّقين الذين لم يعتبروا وطن السكنىٰ.

أمّا إذا كان مقيماً، ثمّ خرجَ من مصره إلىٰ قرية قريبة، ونوىٰ أن يقيم فيها دون نصف شهر ـ كما مرّ تصويره عن الزيلعي رضي الله عنه ـ فإنَّه يعتبر، وعليه يحمل كلام عامّة المشايخ الذين اعتبروه.

وحاصله: أنَّه يعتبر قبل تحقّق السّفر لا بعده؛ لأنَّ من قال باعتباره قبل تحقق السفر كما في صورة الزيلعيّ رضي الله عنه لا يمكنه أن يقول باعتباره بعد تحقق السفر؛ لأنَّه لم يثبت فيه

باب صلاة الجُمعة

اعلم أنّ الجمعةَ فريضةٌ محكمةٌ لا يجوز تركُها إلا لعذر، قال الله تعالىٰ: {إِذَا نُودِي لِلصَّلاَةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللهِّ وَذَرُوا الْبَيْعَ} [الجمعة: ٩].

وقال ﷺ في حديثٍ طويل من رواية جابر ﵁: «واعلموا أنّ الله فرض عليكم الجُمعة في يومي هذا، في شهري هذا، في عامي هذا، في مقامي هذا، فريضة واجبة إلىٰ يوم القيامة»(١).

قال: **(ولا تجب إلا على الأصحاء المقيمين بالأمصار)**، قال ﷺ: «تجب الجمعةُ علىٰ كلِّ مسلمٍ إلاّ امرأةً أو صبيّاً أو مملوكاً»(١)، وقال ﷺ: «أربعةٌ

حكم الإقامة المبيحة للإتمام، فإن أقلها نصف شهر؛ إذ لا يقول عاقل إنَّ المسافر إذا دخل بلدة ونوىٰ الإقامة فيها يوماً مثلاً، ثم خرج منها، ثم رجع في اليوم الثاني، أنَّه يتمّ ما لو ينو إقامة نصف شهر، وبهذا التوفيق يرتفع الخلاف إلا أن يوجد نقل دالٌ علىٰ وجود الخلاف فيما صوَّره الزيلعيّ، والله تعالىٰ أعلم».

(١) فعن جابر بن عبد الله ﵁: «خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «.... واعلموا أن الله قد افترض عليكم الجمعة في مقامي هذا، في يومي هذا، في شهري هذا، من عامي هذا إلىٰ يوم القيامة» في سنن ابن ماجة ١: ٣٤٣، والمعجم الأوسط ٢: ٦٤.

لا جمعة عليهم: العبد، والمريض، والمسافر، والمرأة»[٢]؛ ولأنّ والمرأة[٣] بخدمةِ زوجها، وقد بَيَّنّا العذر في ترك خروجها إلى الجماعات.

وأمّا المريضُ؛ فللعجز.

واختلفوا في الأعمى، قال أبو حنيفة ﷺ: لا تجب عليه.

---

(١) فعن جابر ﷺ قال ﷺ: «مَن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة، إلا مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مملوك، فمن استغنى بلهو أو تجارة استغنى الله عنه، والله غني حميد» في سنن الدارقطني٢: ٣٠٥، وشعب الإيمان٤: ٤٢٣، وسنن البيهقي الكبير٣: ٢٦١.

وعن طارق بن شهاب ﷺ، قال ﷺ: «الجمعةُ واجبةٌ على كلِّ محتلم، إلا عبداً، أو مريضاً، أو امرأةً، أو صبياً» في المعجم الأوسط٦: ٢٢.

وعن أبي هريرة ﷺ، قال ﷺ: «مَن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة، إلا عبداً أو امرأةً أو صبياً، ومَن استغنى بلهو أو تجارة استغنى الله عنه، والله غني حميد» في المعجم الأوسط٧: ٣٥٤.

(٢) فعن أبي موسى ﷺ قال ﷺ: «الجمعة حقّ واجب على كل مسلم في جماعة إلا أربعة: عبد مملوك، أو امرأة، أو صبيّ، أو مريض» في المستدرك ١: ٤٢٥، وصححه، وسنن أبي داود ١: ٢٨٠، وسنن البيهقي الكبير ٣: ١٧٢.

(٣) فعن أم عطية رضي الله عنها: «نهينا عن اتباع الجنائز، ولا جمعة علينا» في صحيح ابن خزيمة ٣: ١١٢، وصحيح ابن حبان ٧: ٣١٤، وسنن أبي داود١: ٢٩٦، ومسند البزار١: ٣٧٤، ومسند أحمد٥: ٨٥.

وقالا: تجب إذا وَجَدَ قائداً؛ لأنه يصيرُ قادراً على السَّعي، فصار كالضَّال.

وله: أنّه عاجزٌ بنفسه كالمريض، فلا يصير قادراً بغيره، فإنّ القائدَ قد يتركه في الطَّريق.

وأمّا قوله: المقيمين بالأمصار؛ فلقوله ﷺ: «لا جُمعة ولا تشريق ولا أضحى إلا في مصر جامع»(١).

---

(١) فعن عليّ رضي الله عنه قال: «لا جمعةَ ولا تشريقَ ولا صلاةَ فطرٍ ولا أضحى إلا في مصرٍ جامعٍ أو مدينة عظيمة» في مصنف عبد الرزاق٣: ١٦٧، والآثار لأبي يوسف ص٣٠٣، ومشكل الآثار٣: ١٥٠، ومسند ابن الجعد١: ٤٣٧، وسنن البيهقي الكبير٣: ١٧٩، قال ابن حجر في الدراية ص٢١٣: «إسناده صحيح، وهو موقوفٌ في حكمِ المرفوع؛ لأنَّ دليلَ الافتراضِ من كتاب الله جل جلاله يفيده على العموم، فإقدامُهُ على نفيه في بعض الأماكنِ لا يكونُ إلا عن سماعٍ»، كما في فتح القدير٢: ٥١.
وعن عائشة رضي الله عنها: «كان الناس ينتابون يوم الجمعة من منازلهم والعوالي فيأتون في الغبار يصيبهم الغبار والعرق...» في صحيح البُخاري١: ٣٠٦: أي يحضرونها نوباً، الانتياب افتعال من النوبة، وفي رواية: (يتناوبون) كما في فتح الباري ٢: ٣٨٦.
وعن حذيفة رضي الله عنه قال: «ليس على أهل القرى جمعة إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٤٣٩، ورجاله كلهم ثقات ومراسيل إبراهيم صحاح لا سيما وقد تأيد بأثر علي رضي الله عنه، كما في إعلاء السنن ٨: ٣١.

قال: (**ولا تُقامُ إلا في المصر**)؛ لما روينا، (**أو مصلاّه**)؛ لأنّه في حكمه.

(**والمصر ما لو اجتمع أهله في أكبرِ مساجده لم يسعهم**)[١]، رُوِي ذلك عن أبي يوسف رضي الله عنه، قال محمدُ بنُ شجاع الثَّلجيّ رضي الله عنه [٢]: هذا أحسن ما قيل فيه.

وقيل: هو أن يعيش كلُّ صانع بحرفتِه.

وقال الكَرخيُّ رضي الله عنه: ماأُقيمت فيه الحدود، ونفذت فيه الأحكام[٣].

وزاد بعضُهم: ويوجد فيه جميع ما يحتاج النَّاس إليه في معايشهم.

وعن محمّد رضي الله عنه: كلُّ موضعٍ مصَّره الإمامُ، فهو مصر، فلو بعث إلى قرية نائباً لإقامةِ الحدودِ والقصاصِ صار مصراً، فلو عزله ودعاه التحق بالقرى.

---

(١) لظهورِ التَّواني في أحكامِ الشَّرع لاسيما إقامة الحدودِ في الأمصار، وعليه فتوى أكثر الفقهاء: كالثلجي، كما في المجتبى، وفي الولوالجية: هو الصحيح. ومشى عليه في الوقاية ص١٩٠. ينظر: الدر المختار ١: ٥٣٧، والفتاوى المهدية ١: ٦.

(٢) وهو محمد بن شجاع الثَّلْجِيّ، أبو عبد الله، ويقال له: ابن الثَّلْجِي، كان فقيه العراق في وقته، والمقدم في الفقه والحديث مع ورع وعبادة، من مؤلفاته: «تصحيح الآثار»، و«النوادر»، و«المضاربة»، (ت٢٦٦هـ). ينظر: الفوائد ص٢٨١-٢٨٢، والعبر٢: ٣٣.

(٣) هذا قول الكَرْخِيّ، وهو ظاهرُ المذهب، واختاره صاحب الهداية ١: ٨٢، والملتقى ص٢٤، والكنْز ص٢١، وصحَّحَهُ شارحُ المنية ص٥٥٠، وغيره.

قال: (**ولا بُدَّ من السُّلطانِ أو نائبِهِ**)[١]؛ لأنّه لولا ذلك لاختار كلُّ جماعةٍ إماماً، فلا يتفقون على واحدٍ، فتقع بينهم المنازعة، فرُبَّما خرج الوقتُ ولا يُصلُّون، ولأنّ ذلك يُفضي إلى الفتنة، ومع وجودِ السُّلطان لا.

(**ووقتها وقت الظهر**)؛ لحديثِ أنس رضي الله عنه: «كنّا نُصلِّي الجمعة مع رسول الله إذا مالت الشمس»[٢]؛ ولأنّها خلفٌ عن الظُّهرِ، وقد سَقَطَت الظُّهر، فتكون في وقتها[٣].

قال: (**ولا تجوز إلا بالخُطبة**)؛ لقوله تعالى: {فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ} [الجمعة: ٩]، ولا يجب السَّعي إلاّ إلى الواجب[٤]، والنَّبيُّ ﷺ لم يُصَلّ الجمعة

---

(١) فعن مولى لآل سعيد بن العاص رضي الله عنه: «أنّه سأل ابن عمر رضي الله عنهما عن القرى التي بين مكّة والمدينة ما ترى في الجمعة؟ قال: نعم، إذا كان أمير فليجمع» أخرجه البيهقي في المعرفة، وتمامه في إعلاء السنن ٨: ٤٦.

(٢) فعن أنس رضي الله عنه: «كان يُصلّي ﷺ الجمعة حين تميل الشمس» في صحيح البخاري١: ٣٠٧، وسنن الترمذي٢: ٣٧٧

(٣) أي شرعت على خلاف القياس؛ لسقوط الركعتين مع الإقامة، فيراعي فيها جميع الخصوصيات التي وَرَدَ الشرع بها، ولم يرد قطّ أن النبيّ ﷺ صلاها قبل الوقت ولا بعده، وكذا الخلفاء الراشدون، ومَن بعدهم إلى يومنا هذا، ولو كان جائزاً لفعله مرّة تعليماً للجواز، «حلبي»، كما في الطحطاوي٢: ١٢١.

(٤) فعن مقاتل بن حيان رضي الله عنه، قال: «كان رسولُ الله ﷺ يُصلّي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين حتى كان يوم جمعة، والنبي ﷺ يخطب، وقد صلّى الجمعة، فدخل رجل فقال: إن دحيةَ بن خليفة قدم بتجارته، وكان دحية إذا قدم تلقاه أهله بالدفاف، فخرج الناس

بدونها[1]، وقالت عائشة رضي الله عنها: «إنّما قُصِرَت الصَّلاة لمكانِ الخطبة»[2]، وعليه الإجماع، وهي قبل الصَّلاة، هكذا فعله ﷺ[3]، والأئمة بعده إلى يومنا هذا.

(**يَخطبُ الإمامُ خُطبتين**) قائماً يَستقبل القوم، ويستدبرُ القبلةَ، (**يفصل بينهما بقعدةٍ خفيفةٍ**)، هو المأثورُ من فعله ﷺ[4] والأئمةِ بعده.

فلم يظنّوا إلا أنه ليس في ترك الخطبة شيء، فأنزل الله ﷻ: {وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا} [الجمعة: ١١]، فقدّم النبي ﷺ الخطبة يوم الجمعة وأَخَّرَ الصّلاة» في مراسيل أبي داود ص١٠٥.

(١) قال مخرجو أحاديث الهداية: لم نجده، قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٢٥١: «وهذا ليس بحديث، ولكنه حكم مأخوذٌ من استقراء السُّنة».

(٢) فعن عمر وغيره ﵃ أنهم قالوا: «إنّما قُصِرَت الصلاة لأجل الخطبة»، ابن حزم من طريق عبد الرزّاق بسند مرسل عن عمر ﵁، ومثله لابن أبي شيبة والبيهقي من قول سعيد بن جبير ﵁، ومن قول مكحول نحوه، كما في تلخيص الحبير٢: ٧٣.

(٣) فعن أبي موسى الأشعري ﵁ قال ﷺ في شأن ساعة الجمعة: «هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة» في صحيح مسلم٢: ٥٤٨.

(٤) فعن جابر بن سمرة ﵁، قال: «كانت للنبيّ ﷺ خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويُذكر الناس» في صحيح مسلم٢: ٥٨٩.

قال: (**وإن اقتصر على ذكر الله تعالى جاز**)، وكذلك التَّسبيحة ونحوها، وإن تعمّد ذلك لغيرِ عذرٍ فقد أَساءَ وأخطأَ السُّنّة.

وقالا: لا بُدّ من ذكرٍ طويلٍ يُسمَّىٰ خطبة؛ لأنّ الخطبةَ شرطٌ، والتَّسبيحةُ والتَّحميدةُ لا تُسمَّىٰ خُطبة.

وله: أنّ التَّسبيحةَ والتَّحميدةَ خطبةٌ؛ لاشتمالها علىٰ معانٍ جمّة، والعبرةُ للمعاني، وجاء رجل إلىٰ رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله علمني عملاً يدخلني الجنّة، فقال: «لئن أَقصرت الخطبة لقد أعرضت المسألة»[1] سُمِيَّ هذا القدر خطبةً، والخطبةُ لا نهاية لها، فيتعلَّقُ الجوازُ بالأدنىٰ، ولقوله تعالىٰ: {فاسعوا إلىٰ ذكر الله}، وهذا ذكرٌ فتجوزُ الجمعةُ به.

(**والأولى أن يخطبَ قائماً طاهراً**) هو المأثور[2].

---

(١) فعن البراء بن عازب ﵁ قال: «جاء أعرابي إلىٰ النبي ﷺ فقال: يا رسول الله علمني عملاً يدخلني الجنّة، فقال: لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسألة أعتق النسمة وفكّ الرقبة، فقال: يا رسول الله أو ليستا بواحدة، قال: لا إن عتق النسمة أن تفرد بعتقها، وفك الرقبة أن تعين في عتقها، والمنحة الوكوف ـ غزيرة اللبن ـ والفيء علىٰ ذي الرحم الظالم، فإن لم تطق ذلك فأطعم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وانه عن المنكر، فإن لم تطق ذلك فكفّ لسانك إلاّ من الخير» في مسند أحمد٤: ٢٩٩، وصحَّحه الأرنؤوط، ورجالُه ثقات، كما في مجمع الزوائد ر٧٢٤٢.

(٢) فعن ابن عمر ﵄، قال: «كان رسول الله ﷺ يخطب يوم الجمعة قائماً ثم يجلس، ثم يقوم» في صحيح مسلم٢: ٥٥٩.

(**فإن خَطَبَ قاعداً أو على غير وضوء جاز**)؛ لما رُوي أنّ عثمان رضي الله عنه: «لما أَسنّ كان يخطب قاعداً»(١)، ولأنّ الطَّهارةَ ليست بشرطٍ للخطبة؛ لأنّه ذكرٌ لا يشترط له استقبال القبلة، فلا تُشترطُ له الطَّهارةُ كالتَّلاوةِ والأذانِ والإقامة، إلاّ أنَّه يُكره لما فيه من الفصلِ بين الخطبةِ والصّلاةِ بالوضوء، وقد أساء لمخالفته السُّنّة.

قال: (**ولا بُدّ من الجماعة**)(٢)؛ لأنّها مشتقةٌ منها، ولا خلاف في ذلك.

---

(١) روى ابن المنذر، عن عطاء: «ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب إلا قائماً، وأوَّل مَن جلس عثمان، آخر زمانه، فإنّه كان يجلس هنيئة ثم يقوم»، كما في الإخبار١: ٢٥٧.
وعن قتادة رضي الله عنه: «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم كانوا يخطبون يوم الجمعة قياماً، ثم فعل ذلك عثمان رضي الله عنه حتى شقّ عليه القيام فكان يخطب قائماً ثم يجلس ثمّ يقوم أيضاً فيخطب فلمّا كان معاوية خطب الأولى جالساً ثم يقوم فيخطب الآخرة قائماً» في مصنف عبد الرزاق٣: ١٨٧.
عن جابر بن سمرة رضي الله عنه: «إنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً، ثم يجلس، ثم يقوم فيخطب قائماً، فمَن نبأك أنَّه كان يخطب جالساً فقد كذب» في صحيح مسلم ٢: ٥٨٩.
وعن كعب بن عجرة، قال: «دخل المسجد وعبد الرحمن ابن أم الحكم يخطب قاعداً، فقال: انظروا إلى هذا الخبيث يخطب قاعداً، وقال الله تعالى: {وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائما} [الجمعة: ١١]» في صحيح مسلم٢: ٥٩١.
(٢) لطلبه الحضور في قوله جل جلاله: {فاسعوا إلى ذكر الله} متعلق بلفظ الجمع، والذكر المسند إليه السعي يستلزم ذاكراً، وهو غير الجمع المطلوب حضوره، فلزم أن يكون مع

واختلفوا في كميتها:

قال أبو حنيفة رضي الله عنه: لا بُدّ من ثلاثةٍ سوى الإمام، وأن يكون الإمامُ والثلاثةُ ممَّن يجوزُ الاقتداءُ بهم في غير الجمعة.

وقال أبو يوسف ومحمّد رضي الله عنهما: اثنان سوى الإمام، والأصحُّ أنّ مُحمّداً مع أبي حنيفة رضي الله عنه[١].

لأبي يوسف رضي الله عنه: أنّ الاثنين جماعةٌ؛ لأنّه مشتقٌ من الاجتماع وقد وُجِد.

ولهما: أنّ الجمعَ الصَّحيحَ ثلاثةٌ، وما دونها مختلفٌ فيه، والجماعةُ شرطٌ بالإجماع، فلا يتأدَّى بالمختلف.

قال مُحمَّد رضي الله عنه: لا بأس بصلاةِ الجمعةِ في المصرِ في موضعين وثلاثةٍ[٢]، ولا يجوز أكثر من ذلك؛ لأنّ المصرَ إذا بَعُدَت أطرافُه شَقَّ على أهلِهِ المشي من

الإمام جمع، وما دون الثالثة ليس جمعاً متفقاً عليه، فليس بجمع مطلقاً، وتمامه في الطحطاوي٢: ١٢٥.

(١) كما في المبسوط٢: ٢٤ والتبيين ١: ٢٢١ والبدائع١: ٢٦٨، وأما جعل قول محمد رضي الله عنه مع أبي حنيفة رضي الله عنه، فهذا ما عليه نسخة القدوري في الجوهرة١: ٩٠، وصححه صاحب الهداية٢: ٦٠.

(٢)ذكر الشرنبلالي في «المراقي» أن القول المانع من تعدد الجمعة قول ضعيف، وفي التبيين١: ٢١٩، ودرر الحكام١: ١٣٨: «وهو الأصح؛ لأنَّ في الاجتماع في موضع واحد في مدينة كبيرة حرجاً بيناً، وهو مدفوع»، وذكر السَّرَخْسيّ أنَّ الصَّحيح من مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه جواز إقامتها في مصر واحد في مسجدين وأكثر، وبه نأخذ؛ وفي

طرفٍ إلى طرفٍ فيجوز دفعاً للحرج، وأنّه يندفع بالثَّلاث فلا حرج بعدها، ولهذا كان عليّ ﷺ «يُصلِّي العيد في الجبّانة[1]: أي المُصلَّى، ويستخلف مَن يُصلِّي بضعفة النّاس بالمدينة»[2]، والجَبَّانة من المدينة، والخلافُ في الجُمعة والعيد واحد.

وقال أبو حنيفة ﷺ: لا تجوز إلاّ في موضعٍ واحدٍ؛ لأنّه المتوارث، ولأنّه لو جاز في موضعين لجاز في جميع المساجد كغيرها من الصَّلوات، وأنّه ممتنعٌ.

وقال أبو يوسف ﷺ: كذلك إلا أن يكون بين الموضعين نهرٌ فاصلٌ كبغداد؛ لأنّه يصير كمصرين.

وكان أبو يوسف ﷺ: يأمر بقطع الجسر يوم الجُمعة؛ لتنقطع الوصلة بين الجانبين، فإنّ لم يكن بينهما نهرٌ، فالجُمعةُ لَمن سَبق؛ لعدم المزاحم، وقد وقعت

«فتح القدير»: الأصح الجواز مطلقاً خصوصاً إذا كان مصراً كبيراً: كمصر، فإنَّ في إلزام اتحاد الموضع حرجاً بيناً لاستدعائه تطويل المسافة على الأكثر، وذكر في باب الإمامة أنَّ الفتوى على جواز التعدد مطلقاً، وبما ذكرناه اندفع ما في «البدائع» من أنَّ ظاهر الرواية جوازها في موضعين، ولا يجوز في أكثر من ذلك، وعليه الاعتماد، اهـ، فإنَّ المذهب الجواز مطلقاً، كما في البحر٢: ١٥٤.

(١) الجَبّانة: المصلّى العام في الصحراء، كما في المغرب ص٧٤.

(٢) فعن حنش، قال: قيل لعلي بن أبي طالب ﷺ: «إن ضعفة من ضعفة الناس لا يستطيعون الخروج إلى الجبانة، فأمر رجلاً يُصلِّي بالنَّاس أربع ركعات: ركعتين للعيد وركعتين؛ لمكان خروجهم إلى الجبانة» في مصنف ابن أبي شيبة٤: ٢٣٧.

في وقتها بشرائطها، وتفسد جمعة الآخرين ويقضون الظُّهر، فإنَّ صلَّىٰ أهل المسجدين معاً، أو لا يُدرىٰ مَن سَبَق فصلاة الكلِّ فاسدةٌ؛ لعدم الأَوْلوية فلا يخرج عن العهدة بالشَّكّ.

قال: (**ومَن لا تجب عليه**) الجُمعة (**إذا صلاها أجزأته عن الظُّهر، وإن أمّ فيها جاز**)؛ لأنّها وُضِعَت عنهم تخفيفاً ورخصةً؛ لمكان العذر، فإذا حضروا زال العذر، فتجوز صلاتُهم: كالمسافر إذا صام، وإذا حضروا صارت صلاتُهم فرضاً، فتجوز إمامتهم كما في سائر الصَّلوات؛ ولأنّ النَّبيَّ ﷺ «صلَّىٰ الجمعة بمكّة، وهو مسافرٌ»(١).

قال: (**ومَن صلَّى الظُّهر يوم الجُمعة بغير عذرٍ جاز ويُكره**)(٢)، وقال زُفر ﷺ: لا يجوز، وأصلُه الاختلافُ في فرض الوقت.

قال أبو حنيفة وأبو يوسف ﷺ: هو الظُّهر، لكنّ العبدَ مأمورٌ بإسقاطِه عنه بأداء الجُمعة.

---

(١) قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٢٥٩: «لم أره مصرحاً واستخرجته مما رواه... ابن عمر ﷺ: «كان إذا كان بمكة فصلىٰ الجمعة، تقدم فصلىٰ ركعتين، ثم تقدّم فصلّىٰ أربعاً، وإذا كان بالمدينة صلّىٰ الجمعة، ثم رجع إلىٰ بيته فصلىٰ ركعتين، ولم يصل في المسجد، فقيل له، فقال: كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك»» في سنن أبي داود١: ٢٩٤.

(٢) أي: ارتكب محرماً بتركه الفرض القطعي، كما في مجمع الأنهر ١: ١٧٠

وقال محمّدٌ ﷺ: هو الجُمعة؛ لأنّه مأمورٌ بها، والفرضُ هو المأمورُ به، وله أنّ يُسّقِطُه بالظُّهر رخصة. وعنه: أنّ الفرضَ أحدُهما لا بعينِه ويتعيّن بأدائه؛ لأنّ أيّهما أدّىٰ سقط عنه الفرض، فدلَّ أنّ الواجبَ أحدُهما.

وعند زُفر ﷺ: هو الجُمعة، والظُّهر بدلٌ عنها في حقِّ المعذور؛ لأنّه مأمورٌ بالجُمعة منهيٌّ عن الظُّهر، فإذا فاتت الجُمعة أُمِر بالظُّهر، وهذا آية البدلية.

ولنا: أنّ التَّكليفَ يعتمدُ القدرة، والعبدُ إنّما يَقْدِرُ علىٰ أداءِ الظُّهر بنفسِهِ دون الجُمعة؛ لأنّها تتوقَّف علىٰ شرائطِ تتعلَّق باختيارِ الغير، ولهذا لو فاتته الجُمُعة أُمر بقضاءِ الظُّهر لا الجُمُعة، ويجوز أن يكون الفرضُ الظُّهر، ويُؤمرُ بتقديم غيره كإنجاء الغريقِ آخر الوقتِ قبل الصلاة.

قال: **(فإن شاء أن يُصلِّي الجُمعة بعد ذلك يَبطل ظهرُه بالسَّعي)**[1]، وقالا: لا تبطل ما لم يدخل مع الإمام؛ لأنَّ السَّعي شرطٌ كسترِ العورة والطَّهارة.

---

(١) المعتبر في ذلك الانفصال عن داره حتىٰ لا يبطل قبله علىٰ المختار، ولو كان الإمامُ في الجمعة وقت الانفصال، ولكنّه لا يُمكنه أن يدركَها لبعد المسافة فلا يبطل عند العراقيين، ويبطل عند مشايخ بلخ، كما في التبيين١: ٢٢٢، وهو الأصح، كما في الفتح٢: ٦٤، قال في «السراج»: وهو الصحيح؛ لأنه توجه إليها، وهي لم تفت بعد حتىٰ لو كان بيتُه قريباً من المسجد وسمع الجماعة في الركعة الثانية، فتوجّه بعدما صلّىٰ الظهر في منزله بطل الظهر علىٰ الأصحّ، أيضاً لما ذكرنا، اهـ، قال ابن عابدين في رد

وله: أنَّ السَّعيَ من فرائضِ الجمعةِ وخصائِصها للأمرِ، والاشتغالُ بفرائضِ الجمعةِ المختصّة بها يُبطل الظُّهر كالتَّحريمة.

قال: (**ويُكره لأصحابِ الأعذار أن يُصلُّوا الظُّهر يوم الجُمعة جماعةً في المصر**)[1]؛ لأنّ فيه إخلالاً بالجُمُعة، فرُبّما يقتدي بهم غيرُه ، بخلاف القُرىٰ؛ لأنّه لا جمعةَ عليهم، وقد جَرَىٰ التَّوارث في جميع الأمصار والأعصار بغلق المساجد وقت الجُمعة مع أنّها لا تخلو عن أَصحاب الأعذار، ولولا الكراهة لما أَغلقوها.

قال: (**وإذا خَرَجَ الإمامُ يوم الجُمعة استقبلَه النّاسُ**)[2] به جرىٰ

المحتار٢: ١٥٦: ومثله في شروح «الهداية» كـ«النهاية» و«الكفاية» و«المعراج» و«الفتح»».

(١) لأنَّ الجمعةَ جامعةٌ للجماعات؛ فعن علي ﷺ: «لا جماعة يوم الجمعة إلا مع الإمام» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٤٦٦، وإسناده حسن، كما في إعلاء السنن ٨: ٨٠، وغيره. وهذه الكراهة سواء قبل فراغ الإمام أو بعده اتفاقاً؛ لأنَّها تفضي إلىٰ تقليل جماعة الجمعة ومعارضة لها، وكذلك أهل المصر إن لم يصلوها لمانع يكره لهم أداء الظهر بجماعة، بل ينبغي أن يصلوه فرادىٰ، بخلاف أهل القرىٰ والبوادي حيث يجوز لهم أن يصلوه بجماعة وأذان وإقامة يوم الجمعة، بخلاف أهل السجن والمرض، وكذا من لا تجب عليهم الجمعة لبعد الموضع، فإنَّهم يصلون الظهر بجماعة، كما في الهدية ص٨٥.

(٢) في البحر٢: ١٦٠: «قولهم: إنَّ السنة في المستمع استقبال الإمام مُخالفٌ لما عليه عمل الناس من استقبال المستمع للقبلة؛ ولهذا قال في «التجنيس»: والرسم في زماننا أنَّ

التوارث[1]، (**واستمعوا وأنصتوا**)[2]؛ لقوله تعالى: {فَاسْتَمِعُواْ لَهُ وَأَنصِتُواْ}[الأعراف: ٢٠٤]، قالوا: نزلت في الخُطبة.

ومَن كان بعيداً لا يَسمع النِّداء قيل: يقرأ في نفسِه، والأَصحُّ[3] أنّه يَسكت للأمر.

القوم يستقبلون القبلة قال؛ لأنَّهم لو استقبلوا الإمام لخرجوا في تسوية الصفوف بعد فراغه؛ لكثرة الزحام، وجزم في الخلاصة: بأنَّه يستحب استقباله إن كان أمام الإمام، وإن كان عن يمين الإمام أو عن يساره قريباً من الإمام ينحرف إلى الإمام مستعداً للسماع».

(١) فعن عدي بن ثابت عن أبيه رضي الله عنه قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام على المنبر استقبله أصحابه بوجوههم» في سنن ابن ماجة ١: ٣٦٠، ومصنف ابن أبي شيبة ١: ٤٥٢، قال الكناني في مصباح الزجاجة ١: ١٣٧: «إسناد رجاله ثقات إلا أنَّه مرسل».

(٢) أي: من جنس كلام الناس، أما التسبيح ونحوه فلا يكره، وهو الأصحّ، كما في «النهاية» و«العناية»، وذكر الزيلعي: أنَّ الأحوطَ الإنصات، ومحل الخلاف قبل الشروع، أمّا بعده فالكلامُ مكروهٌ تحريماً بأقسامه، كما في «البدائع»، «بحر»، و«نهر»، وقال البقالي في مختصره: وإذا شرع في الدعاء لا يجوز للقوم رفع اليدين ولا تأمين باللسان جهراً، فإن فعلوا ذلك أثموا، وقيل: أساءوا ولا إثم عليهم، والصحيح هو الأول، وعليه الفتوى، وكذلك إذا ذكر النبيّ صلى الله عليه وسلم لا يجوز أن يصلّوا عليه بالجهر، بل بالقلب، وعليه الفتوى، رملي، كما في رد المحتار ٢: ١٥٨.

(٣) أي: إن كان بعيداً بحيث لا يسمع اختلف المتأخرون فيه: فمحمد بن سلمة: اختار

(**وتُكره الصَّلاةُ والإمامُ يخطب**)؛ لأنّ الواجبَ الاستماع؛ لقوله ﷺ: «إذا خرج الإمامُ فلا صلاة ولا كلام»(١).

السكوت، ونصير بن يحيى: اختار القراءة، وعن أبي يوسف رضي الله عنه: اختيار السكوت كقول ابن سلمة، وحُكي عنه النَّظر في كتابه وإصلاحه بالقلم، كما في الفتح٢: ٦٩، وفي الولوالجية: لا يقرأ القرآن، بل يسكت، هو المختار، كما في الطحطاوي٢: ١٣٥، وفي البدائع١: ٢٦٤: «وهو اختيار الشيخ الإمام أبي بكر محمد بن الفضل البخاري؛ ولأنَّه في حال قربه من الإمام كان مأموراً بشيئين الاستماع والإنصات، وبالبعد إن عجز عن الاستماع لم يعجز عن الإنصات فيجب عليه، وعن نصير بن يحيى: أنَّه أجاز له قراءة القرآن سرّاً، وكان الحكم بن زهير من أصحابنا ينظر في كتب الفقه، ووجهه أنَّ الاستماعَ والإنصات إنَّما وجب عند القرب ليشتركوا في ثمرات الخطبة بالتأمل والتفكّر فيها، وهذا لا يتحقّق من البعيد عن الإمام فليحرز لنفسه ثواب قراءة القرآن ودراسة كتب العلم؛ ولأنَّ الإنصات لم يكن مقصوداً، بل ليتوصل به إلى الاستماع، فإذا سقط عنه فرض الاستماع سقط عنه الإنصات أيضاً، والله أعلم».

(١) فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال ﷺ: «إذا دخل أحدكم المسجد، والإمام على المنبر، فلا صلاة ولا كلام، حتى يفرغ الإمام» في المعجم الكبير ٣٢٨٠، وحسنه في إعلاء السنن ٢: ٦٨، وهذا مروي عن عليّ وابن عبّاس وابن عمر وسعيد بن المسيب رضي الله عنهم فإنّهم كانوا يكرهون الصلاة والكلام بعد خروج الإمام أخرجه محمد في الموطأ١: ٦٠٣
وعن ثعلبة بن أبي مالك رضي الله عنه: «إنهم كانوا زمان عمر بن الخطاب يصلون يوم الجمعة حتى يخرج عمر...» في موطأ محمد١: ٦٠٣، وروي عن عليّ، وابن عبّاس، وابن عمر، وسعيد بن المسيب رضي الله عنهم: «فإنّهم كانوا يكرهون الصلاة والكلام بعد خروج الإمام» أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ١: ٤٤٨، ٤٥٨.

ولو شَرَعَ في النَّفل قبل خروجه سَلَّم على ركعتين، فإن كان شرع في الشَّفع الثَّاني أتمَّه، ولو كان شَرَعَ في الأربع قبل الجُمعة أَتمَّها.

قال: (**فإذا أذَّن الأذانَ الأوّلَ توجَّهوا إلى الجمعة**)؛ لقوله تعالى: {فَاسْعَوْا} [الجمعة: ٩].

(**وإذا صَعَدَ الإمامُ المنبرَ جَلَسَ وأذَّن المؤذنون بين يديه الأذانَ الثَّاني**)، وهو الذي «كان على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، فلمّا كان زمن عثمان رضي الله عنه وكثَّر النَّاس وتباعدت المنازل زاد مؤذناً آخر يؤذِّن قبل جلوسه على المنبر»[1]، فإذا جَلَسَ أذَّن الأذان الثَّاني، فإذا نزل أقام.

فالثَّاني هو المعتبرُ في وجوبِ السَّعي وترك البيع، وقيل: الأصحُّ[2] أنّه الأَوّل إذا وقع بعد الزَّوال؛ لإطلاق قوله تعالى: {إِذَا نُودِي لِلصَّلَاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ} [الجمعة: ٩].

ولأنّ الأمر بالمعروف فرض، وهو يحرم في هذه الحالة، فما ظنّك بالنفل، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «إذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والإمام يخطب فقد لغوت» في صحيح مسلم ٢: ٥٨٣، وصحيح البخاري ١: ٣١٦.

(١) فعن السَّائب بن يزيد رضي الله عنه قال: «كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبيّ ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما فلمّا كان عثمان رضي الله عنه وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء» في صحيح البخاري١: ٣٠٩.

(٢) هذا اختيار شمس الأئمة، وصححه في العناية٢: ٢٩، ودرر الحكام ١: ١٤٠؛ لأنه لو توجّه عند الأذان الثاني لم يتمكّن من السنة قبلها، ومن استماع الخطبة بل يخشى عليه

(فإذا أتمَّ الخُطبةَ أقاموا).

❧ ❧ ❧

فوات الجمعة، وقال الطحاوي ﷺ: المعتبرُ هو الأذان الثاني عند المنبر؛ لأنه الذي كان في زمنه النبيّ ﷺ والشيخين بعده، وهو اختيار شيخ الإسلام، قال في البحر: وهو ضعيف، كما في الطحطاوي٢: ١٣٣، والدرر ١: ١٤٠.

باب صلاة العيدين

(وتجب على مَن يجب عليه صلاةُ الجُمعة)، أمّا الوجوبُ فلقوله تعالى: {وَلِتُكْمِلُواْ الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُواْ اللّهَ}[البقرة: ١٨٥]، قالوا: المرادُ صلاة العيد[1]، ولمواظبته ﷺ عليها[2] ولقضائه إياها، وكلُّ ذلك دليلٌ للوجوب، وقيل: إنّها سُنّةٌ[3]، ....

---

(١) ولقوله ﷻ: {فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ}[الكوثر: ٢]، قيل: المراد به صلاة عيد النحر فتجب بالأمر، كما في عمدة القاري ٦: ٢٧٣.

(٢) قال مخرجوا أحاديث «الهداية»: لم نجده مصرحاً به في حديث، قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٢٦١: «ليس هو بحديث، وأنما هو مأخوذٌ من الاستقراء»، فعن أم عطية رضي الله عنها، قالت: «أمرنا النبيّ ﷺ أن نخرج في العيدين العواتق وذوات الخدور، وأمر الحيض أن يعتزلن مصلى المسلمين» في صحيح مسلم٢: ٦٠٥، وصحيح البخاري١: ٣٣١.

وعن أخت ابن رواحة رضي الله عنه، قال ﷺ: «وجب الخروج على كلّ ذات نطاق يعني في العيدين» في سنن البيهقي الكبير٣: ٣٠٦، ومسند إسحاق بن راهويه١: ٢٦٨، ومسند أحمد٦: ٣٥٨، ومسند الطيالسي١: ٢٢٦.

(٣) قالها النَّسفي وصححه في «المنافع»، قال السَّرَخْسيُّ في المبسوط٢: ٣٨: «الأظهر أنَّها سنة، ولكنَّها من معالم الدين، أخذها هدي، وتركها ضلالة». وينظر: نهاية النقاية ص١٩٣، وغيرها.

والأوّلُ أصحّ[1].

وقوله في «الجامع الصَّغير»: «عيدان اجتمعا في يوم: الأوّل سُنّة، والثّاني فريضةٌ»، معناه وجب بالسُّنّة؛ لأنّ قولَه: «ولا يُترك واحدٌ منهما»[2] دليلُ الوجوب.

---

(١) وهو رواية عن أبي حنيفة، وصححها صاحب الهداية ١: ٨٥، والمختار ١: ١١٢، والدر المختار ١: ٥٥٥، واختاره صاحب الملتقى ص٢٥، والكنز ١: ٢١، والتنوير ١: ٥٥، وعليه الجمهور، كافي، وهو المختار، خلاصة، كما في الطحطاوي٢: ١٤٧.

(٢) وعبارته في الجامع الصغير ص١١٣: «محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة ﷺ: عيدان اجتمعا في يوم واحد، فالأَوَّلُ سُنّةٌ، والآخرُ فريضة، ولا يُترك واحدٌ منهما».
قال في «المعراج»: احترز به قول عطاء: تجزي صلاة العيد عن الجمعة، ومثله عن عليّ وابن الزبير ﷺ، قال ابن عبد البر: سقوط الجمعة بالعيد مهجورٌ، وعن عليّ ﷺ: أنّ ذلك في أهل البادية، ومن لا تجب عليهم الجمعة، كما في رد المحتار٢: ١٦٦.
قال الكوثري في مقالاته ص٢٤٩-٢٥٧: «شاع بين العوام أنَّه إذا اجتمع العيد والجمعة تسقط الجمعة، وهذا غير صحيح، فقد اتفق الأئمة الأربعة وأصحابهم على عدم سقوط صلاة الجمعة إلا في قول شاذ لأحمد، ودليلهم الكتاب والسنة المستفيضة والعمل المتوارث والإجماع في فرضية الجمعة على أهل الأمصار من الرجال غير المعذورين فرضاً عاماً، فلا يتصور إخراج مَن يصلي العيد من هذا الحكم إلا بقيام دليل مثله في القوة، ودون ذلك خرط القتاد؛ فعن أبي عبيد ﷺ ثم شهدت العيد مع عثمان بن عفان ﷺ فكان ذلك يوم الجمعة فصلى قبل الخطبة ثم خطب فقال: «يا أيها الناس إنَّ هذا يوم قد اجتمع لكم فيه عيدان، فمّن أحبّ أن ينتظر الجمعة من أهل العوالي فلينتظر، ومَن أحبّ أن يرجع فقد أذنت له» في صحيح البخاري ٥: ٢١١٦.

وقوله: «علىٰ مَن تجب عليه الجُمُعة»؛ لما بَيَّنَّا فيها.

قال: (**وشرائطُها كشرائطِها**)، يعني السُّلطانُ والجماعةُ والمصرُ والوقتُ وغيرُ ذلك؛ لما مَرّ في الجُمُعة.

وقال ﷺ: «لا جُمُعة، ولا تشريق، ولا فطر، ولا أضحىٰ إلا في مصر جامع»(١).

قال: (**إلا الخُطبة**)(٢)، فإنّه يخطب بعد الصّلاة، كذا المأثور عن رسول الله

وقال التهانوي في إعلاء السنن ٨: ٩٣:«وكان عثمان رضي الله عنه قال ذلك بمحضر من الصحابة، فلو كانت الرخصة تعم أهل القرىٰ، وأهل البلد جميعاً؛ لأنكروا عليه تخصيصها بأهل العالية، فثبت أنَّ الرخصة مخصوصة بمن لم تجب عليه الجمعة، فلا تترك الجمعة بالعيد، كيف وإنَّ فريضة الجمعة ثابتة بالكتاب والإجماع، لازمة علىٰ أهل البلد، فلا يجوز إسقاطها عنهم بما هو دونها إلا بنص قطعي مثله».

(١) سبق تخريجه موقوفاً علىٰ علي رضي الله عنه: «لا تشريق ولا جمعة إلا في مصر جامع» في الآثار ص٦٠.

(٢) ذكر الزيلعيّ: أنَّ الحاصل أنَّ شروطه شروط الجمعة غير الخطبة والسلطان والحرية في رواية، وهو الأصح، قال ابن نجيم في البحر٢: ١٧٩: «وليس بصحيح؛ إذ ليس الوقت والإذن العام من شروطه»، قال في النهر: بل هو صحيح؛ إذ من شرائطه الوقت: أعني أيام التشريق حتىٰ لو فاتته صلاة في أيامه فقضاها في غير أيّامه من القابل لا يكبر، وإذا لم يشترط السلطان أو نائبه فلا معنىٰ لاشتراط الإذن العام، وكأنهم استغنوا بذكر السلطان عنه، علىٰ أنا قدمنا أنَّ الإذن العام لم يذكر في الظاهر، نعم بقي أن

ﷺ[1]، ولو تركها جاز؛ لأنّها سُنّة وليست بشرطٍ، وقد أساء لمخالفة السُّنَّة.

وكذلك إن خَطَبَ قبل الصَّلاة يجوز لحصول المقصود، وهو تعليمُهم وظيفة اليوم، ويُكره[2]؛ لما بيَّنّا، ولا أذان لها ولا إقامة؛ لأنّه لم يُنقل[3].

يقال من شرائطها: الجماعة التي هي جمع، والواحد هنا مع الإمام جماعة، فكيف يصحّ أن يقال: إنَّ شروطه شروط الجمعة، اهـ، والجواب: أنَّ المرادَ الاشتراكَ في اشتراط الجماعة فيهما لا من كلّ وجه، وإلا انتقص ما أجاب به أولاً، فإنَّ الشرطَ في الجمعة وقت الظهر، فالاشتراك في اشتراط الوقت فيهما مطلقاً، فكذا الجماعة، تدبر، كما في منحة الخالق٢: ١٧٩.

(١) فعن ابن عبّاس رضي الله عنهما قال: «شهدت العيد مع رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فكانوا يصلّون قبل الخطبة» في صحيح البخاري١: ٣٢٦.

(٢) السّنة الخطبة بعد العيدين، وتلقاه الأمة بالقبول، وخالفها مروان، فإنَّه كان يهجو في خطبته علياً رضي الله عنه، واستنكره الناس، وكانوا لا يسمعون الخطبة، فقدَّم الخطبة ليستمعوها، وكانت خطبة الجمعة أيضاً بعدها، إلاّ أنَّه ﷺ كان يخطب فنفر الناس كلّهم زعماً منهم أن سمع الخطبة ليس بحتم، فبقي اثنا عشر نفساً حوله ﷺ، فقدَّمها النبي ﷺ، كما في مراسيل أبي داود، وثبت عن عثمان رضي الله عنه أيضاً تقديم الخطبة على صلاة العيد؛ ليدرك الناس صلاة العيد، كما في العرف الشذي٢: ٣٤.

(٣) فعن ابن عباس وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم: «لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الأضحى» في صحيح البخاري٢: ١٨، وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه: «صليت مع النَّبيِّ ﷺ غير مرّة ولا مرّتين العيدين بغير أذان ولا إقامة» في سنن أبي داود١: ٢٩٨.

قال: (**ويستحبُّ يوم الفطر للإنسان أن يغتسلَ**)[١]؛ لما تقدَّم في الطَّهارة.

(**ويَستاكَ**)؛ لأنّه مندوبٌ إليه في سائر الصَّلوات.

(**ويَلبسَ أحسن ثيابه**)؛ لأنّه ﷺ «كان له جُبّة فَنَك[٢] يلبسها في الجمع والأعياد»[٣].

(**ويَتطيَّبَ**)؛ لأنّه ﷺ «كان يتطيَّب يوم العيد ولو من طيبِ أهله، ثمّ يروح إلى الصَّلاة»[٤].

---

(١) فعن الفاكه رضي الله عنه: «كان رسول الله ﷺ يغتسل يوم الجمعةِ ويوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة» في مسند أحمد٤: ٧٨، والمعجم الكبير١٨: ٣٢٠، والمعجم الأوسط٧: ١٨٦.

(٢) الْفَنَك: الذي يتخذ منه الفرو، مختار الصحاح ١: ٢٤٣.

(٣) فعن ابن عبَّاس رضي الله عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ يلبس يوم العيد بردة حمراء» في المعجم الأوسط ٧: ٣١٦، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢: ١٩٨: «رجاله ثقات»، وعن نافع: «إنَّ ابن عمر رضي الله عنهما كان يلبس في العيدين أحسن ثيابه» في سنن البيهقي الكبير ٣: ٢٨١، قال ابن حجر في فتح الباري ٢: ٤٢٩: «إسناده صحيح».

(٤) فعن الحسن بن علي رضي الله عنه: «أمرنا رسول الله ﷺ في العيدين أن نلبسَ أجود ما نجد، وأن نتطيّب بأجود ما نجد، وأن نضحي بأسمن ما نجد، البقرة عن سبعة والجزور عن عشرة، وأن نظهر التكبير وعلينا السكينة والوقار» في المستدرك٤: ٢٥٦، والمعجم الكبير٣: ٩٠.

(ويَأكلَ شيئاً حُلْواً تَمْراً أو زَبيباً أو نحوه)، هكذا نُقِل من فعلِهِ ﷺ [١]، ولأنّه يُحقِّقُ معنىٰ الاسم، ومبادرة إلىٰ امتثال الأمر.

(ويُخرِجُ صدقةَ الفطر)، فيضعها في مصرفِها، هكذا فعل ﷺ [٢]، وفيه تفريغُ بال الفقير للصَّلاة، قال ﷺ: «أغنوهم عن المسألة في هذا اليوم»[٣]، وإن أخّرها جاز، والتَّعجيلُ أفضل.

(ثمَّ يتوجَّه إلى المُصلَّى)، ويُستحبُّ أن يمشي راجلاً، هكذا رُوِي عن النَّبيِّ ﷺ [٤]، ولا يُكبِّر جَهْراً عند أبي حنيفة رضي الله عنه [٥].

---

(١) فعن أنس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ لا يغدو يوم الفطر حتىٰ يأكل تمرات» في صحيح البخاري١: ٣٢٥.

(٢) فعن ابن عمر رضي الله عنهما: «فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير علىٰ العبد والحر، والذكر والأنثىٰ، والصغير والكبير من المسلمين، وأمر بها أن تؤدىٰ قبل خروج الناس إلىٰ الصلاة» في صحيح البخاري٢: ١٣٠.
وعن ابن عبّاس رضي الله عنهما: «من السنة أن لا تخرج يوم الفطر حتىٰ تخرج الصدقة وتَطعمَ شيئاً قبل أن تخرج»، قال في مجمع الزوائد٢: ١٩٩: «إسناد الطبراني حَسَن».

(٣) في طبقات ابن سعد ١: ٢٤٨، ومعرفة علوم الحديث ص١٣١، وسنن الدارقطني ٢: ١٥٢.

(٤) فعن عمار بن سعد وابن عمر وأبي رافع رضي الله عنهم: «أنّ النَّبيَّ ﷺ كان يخرج إلىٰ العيد ماشياً، ويرجع ماشياً» في سنن ابن ماجة١: ٤١١، ومسند البزار٣: ٣٢٠.
وعن علي رضي الله عنه: «من السّنة أن تخرج إلىٰ العيد ماشياً، وأن تأكل شيئاً قبل أن تخرج» في سنن الترمذي٢: ٤١٠، وقال: «هذا حديث حسن».

(٥) وهذا رواية المعلّىٰ عن الإمام رضي الله عنه، وروىٰ الطحاوي عن ابن أبي عمران البغدادي

وقالا: يُكبِّر اعتباراً بالأَضحى.

وله: ما رُوِي أنَّ ابنَ عبَّاس رضي الله عنهم: «سَمِع النَّاس يُكبِّرون يوم الفطر، فقال لقائده: أكبر الإمام؟ قال: لا، قال: أفجنّ النَّاس»[1]؟ ولأنّ الذِّكرَ مبناه على الإخفاء[2]، والأثر وَرَدَ في الأَضحى[3]، فيقتصر عليه.

عن الإمام رضي الله عنه أنه يكبر جهراً، وهو قولهما، واختلف المشايخ في الترجيح فقال الرازي: الصحيح من قول أصحابنا ما رواه ابن أبي عمران، وما رواه المعلى لم يعرف عنه، وفي الخلاصة: الأصحّ ما رواه المعلّى، كذا في الدراية، قال الرازي: وعليه مشايخنا بما وراء النهر، فالخلاف في الجهر وعدمه كما صرّح به في «التجنيس»، وعليه جرى في «غاية البيان» والشرح، اهـ، وكذا جرى عليه في «مختارات النوازل» وشراح «الهداية» وعزاه في «النهاية» إلى «المبسوط» و«تحفة الفقهاء« و«زاد الفقهاء»، كما في رد المحتار٢: ١٧٢.

(١) فعن شعبة مولى ابن عبّاس رضي الله عنهم قال: «كنت أقود ابن عبَّاس إلى المصلى، فيَسمع النَّاس يُكبرون، فيقول: ما شأن النَّاس، أيكبر الإمام؟، فأقول: لا، فيقول: أمجانين النَّاس» في شرح مشكل الآثار١٤: ٤٠، ومصنف ابن أبي شيبة٤: ١٩٤.

(٢) قال جل جلاله: {وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ}[الأعراف: ٢٠٥]؛ ولأنَّ الأصل في الثناء الإخفاء إلا ما خصّه الشرع: كيوم الأضحى، كما في التبيين١: ٢٢٤.

(٣) فعن ابن عمر رضي الله عنهم: «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج من العيدين رافعاً صوته بالتهليل والتَّكبير، فيأخذ طريق الحدادين حتى يأتي المصلى، فإذا فرغ رجع على الحذائين حتى يأتي منزله» في شعب الإيمان٥: ٢٨٨، وتمام الآثار في الإخبار١: ٢٦٧.

(ولا يتطوَّع قبل صلاة العيد)؛ لأنّه ﷺ لم يفعله[1] مع حرصِهِ على الصَّلاة.

وعن عليٍّ رضي الله عنه: «أنّه خرج إلى المُصلَّى فرأى قوماً يُصلُّون، فقال: ما هذه الصَّلاة التي لم نعهدها على عهد رسول الله ﷺ»[2]؟

---

(١) فعن ابن عبّاس رضي الله عنهما: «أنّ رسولَ الله ﷺ خرجَ يوم أَضحى أو فطر فصلَّى ركعتين لم يصلِّ قبلها ولا بعدهما» في صحيح مسلم ٢: ٦٠٦، وصحيح البُخاري١: ٣٣٦.
وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: «كان رسول الله ﷺ لا يُصلّي قبل العيد شيئاً، فإذا رجع إلى منزله صلّى ركعتين» في سنن ابن ماجة ١: ٤١٠، قال ابن حجر في الفتح٢: ٤٧٦: «إسناده صحيح».

(٢) فعن ابن سيرين رضي الله عنه: «أنّ ابنَ مسعود وحذيفة كانا ينهيان الناس، أو قال: يجلسان مَن يرياه يُصلّي قبل خروج الإمام في العيد» في المعجم الكبير٩: ٣٠٥، قال صاحب مجمع الزوائد ر٣٢٣٤: «رواه الطبراني في الكبير بأسانيد، وفي بعضها قال: أُنبئت أن ابن مسعود وحذيفة فهو مرسل صحيح الإسناد».
وأما ما روي عن علي رضي الله عنه، فعن الوليد بن سريع قال: «خرجنا مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في يوم عيد، فسأله قوم من أصحابه، فقالوا: يا أمير المؤمنين ما تقول في الصلاة يوم العيد قبل الإمام وبعده؟ قال: فلم يرد عليهم شيئاً، ثم جاء قوم آخر، فسألوه كما سألوه الذين كانوا قبلهم، فما رد عليهم، فلما انتهينا إلى الصلاة صلى بالناس، فكبر سبعاً وخمساً، ثم خطب الناس، ثم نزل فركب، فقالوا: يا أمير المؤمنين هؤلاء قوم يصلون، قال: فما عسيت أن أصنع سألتموني عن السنة، فإن النبي ﷺ لم يصل قبلها ولا بعدها، فمَن شاء فعل، ومن شاء ترك، أتروني أمنع أقواماً يُصلون، فأكون بمنزلة من

قال: (**ووقتُ الصَّلاةِ من ارتفاع الشَّمس إلى زوالِها**)؛ لأنّ النَّبيَّ ﷺ «كان يُصلِّي العيد والشَّمسُ على قدرِ رُمحٍ أو رُمحين»[1]، ولَمَّا «شهدوا عنده ﷺ بالهلال بعد الزَّوال صلَّى العيد من الغد»[2]، ولو بَقِي وقتُها لَمَا أَخَّرَها.

يمنع عبداً أن يصلي» في مسند البزار٢: ١٢٩، وقال:«وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن عمرو بن حريث، إلا من هذا الوجه بهذا الإسناد، ولا نعلمه يروى عن علي رضي الله عنه إلا من هذا الوجه متصلاً».

(١) غير معروف في كتب الحديث، كما في فتح باب العناية، فعن يزيد بن خمير الرحبي رضي الله عنه قال: «خرج عبد الله بن بسر صاحب رسول الله ﷺ مع الّناس في يوم عيد فطر أو أضحى، فأنكر إبطاء الإمام، فقال: إنّا كُنّا قد فرغنا ساعتنا هذه، وذلك حين التسبيح» في سنن أبي داود١: ٣٦٥، والمستدرك١: ٤٣٤، وصحَّحه.

وقال مالك في الموطأ٢: ٢٥٣: «مضت السُّنة التي لا اختلاف فيها عندنا، في وقت الفطر والأضحى، أنّ الإمام يخرج من منزله قدر ما يبلغ مصلاه، وقد حلَّت الصلاة».

وفي كتاب الأضاحي للحسن بن أحمد البنا من طريق وكيع عن المعلى بن هلال عن الأسود بن قيس عن جندب قال: «كان النبي ﷺ يصلي بنا يوم الفطر والشمس على قيد رمحين والأضحى على قيد رمح»، كما في تلخيص الحبير٢: ٨٣.

(٢) فعن أبي عمير بن أنس رضي الله عنه قال: «حدثني عمومتي من الأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا: أُغمي علينا هلال شوال، فأصبحنا صياماً، فجاء ركبٌ من آخر النهار، فشهدوا عند النبيّ ﷺ أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم رسول الله ﷺ أن يفطروا وأن يخرجوا إلى عيدهم من الغد» في سنن ابن ماجة١: ٥٢٩، والسنن الصغير٣: ٢٤٥، وتهذيب الآثار٧: ٢٣٠، ومسند أحمد٥: ٥٧، قال الأرنؤوط:

قال: **(ويُصلِّي الإمام بالنَّاس ركعتين: يُكَبِّرُ تكبيرةَ الإحرام وثلاثاً بعدها، ثمّ يقرأ الفاتحةَ وسورة، ثمَّ يُكبِّر ويَركع، ويبدأ في الثَّانية بالقراءة، ثمّ يُكبِّر ثلاثاً وأُخرى للرُّكوع)**، وهذا قول عبدِ الله بنِ مسعود رضي الله عنه [1]، ويؤيِّده ما رُوي أنّه ﷺ «كبَّر في صلاةِ العيدِ أربعاً، ثمّ أَقبل عليهم بوجهِهِ فقال: أربعٌ

«إسناده جيد رجاله ثقات رجال الشيخين غير أبي عمير بن أنس فقد روى له أصحاب السنن غير الترمذي».

(١) رواه عبد الحق عن ابن مسعود رضي الله عنه بإسناد صحيح، كما في الإخبار ١:٢٧٠.
وعن علقمة والأسود بن يزيد رضي الله عنهما قال: «كان ابن مسعود جالساً وعنده حذيفة وأبو موسى الأشعري فسألهما سعيد بن العاص عن التكبير في الصلاة يوم الفطر والأضحى فجعل هذا يقول: سل هذا وهذا يقول: سل هذا، فقال له حذيفة: سل هذا لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه فسأله فقال ابن مسعود: يكبر أربعاً ثم يقرأ ثم يكبر فيركع ثم يقوم في الثانية فيقرأ ثم يكبر أربعاً بعد القراءة» في مصنف عبد الرزاق ٣: ٢٩٣، والمعجم الكبير ٩: ٣٠٣، وصححه في فتح باب العناية.
وعن إبراهيم، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «أنّه كان قاعداً في مسجد الكوفة، ومعه حذيفة بن اليمان وأبو موسى الأشعري رضي الله عنهما، فخرج عليهم الوليد بن عقبة بن أبي معيط، وهو أمير الكوفة يومئذ، فقال: إن غداً عيدكم فكيف أصنع؟ فقالا: أخبره يا أبا عبد الرحمن كيف يصنع؟ فأمره عبد الله بن مسعود أن يُصلي بغير أذان ولا إقامة، وأن يُكبر في الأولى خمساً، وفي الثانية أربعاً، وأن يُوالي بين القراءتين، وأن يخطب بعد الصلاة على راحلته» في الآثار لمحمد ١: ٥٣٧، وتمام الكلام في الآثار الواردة في الإخبار ١:٢٧٠.

كأربع الجنازة، وأشار بأصابعه، وخنس إبهامه»[١]، ففيه عملٌ وقولٌ وإشارةٌ وتأكيدٌ.

وعن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنّه يسكتُ بين كلِّ تكبيرتين قدر ثلاث تسبيحات[٢].

قال: (**ويَرفع يديه في الزَّوائد**)[٣]؛ لما روينا.

---

(١) فعن القاسم أبي عبد الرحمن قال حدثني بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «صلّى بنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد فكبّر أربعاً وأربعاً، ثم أقبل علينا بوجهه حين انصرف قال: لا تنسوا كتكبير الجنائز، وأشار بأصابعه فأتى إبهامه» في شرح المعاني الآثار ٤: ٣٤٥، وقال الطحاوي: «إسناده حسن».
وعن مكحول قال حدثني أبو عائشة وكان جليساً لأبي هريرة رضي الله عنه: «إن سعيدَ بن العاص دعا أبا موسى الأشعري وحذيفة بن اليمان رضي الله عنهم، فقال: كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُكَبِرُ في الفطر والأَضحى، فقال أبو موسى: كان يُكبرُ أربع تكبيرات، تكبيره على الجنائز وصدَّقه حذيفة» في مسند أحمد٤: ٤١٦، وسنن أبي داود١: ٢٩٩، وسكت عنه.
(٢) في العناية٢: ٧٧: «وليس بين التكبيرات ذكر مسنون، ورُوي عن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنَّه يسكت بين كلّ تكبيرتين بقدر ثلاث تسبيحات؛ لأنَّ صلاة العيد تقام بجمع عظيم، فلو والى بين التكبيرات لاشتبه على مَن كان نائياً عن الإمام، والاشتباهُ يزول بهذا القدر من المكث، وقال في «المبسوط»: ليس هذا القدر بلازم، بل يختلف ذلك بكثرة الزحام وقلته؛ لأنَّ المقصودَ إزالةُ الاشتباه عن القوم، وذلك يختلف بحسب كثرة القوم وقلتهم».
(٣) أي: تكبيرات العيد في الركعة الأولى والثانية، وسبق تخريجه في حديث: «لا ترفع الأيدي إلا في سبع مواطن ...» في المعجم الكبير١١: ٣٨٥.

(ويخطب بعد الصَّلاة خُطبتين يُعلِّم النَّاس فيهما صدقةَ الفطر)[١]؛ لما رَوَىٰ ابنُ عمر رضي الله عنه: «أنَّه ﷺ كان يخطب بعد الصَّلاة خُطبتين يجلس بينهما كالجُمُعة، وكذلك أبو بكر وعمر رضي الله عنهم»[٢].

وينبغي أن يستخلف مَن يُصلِّي بأصحاب العلل في المصر؛ لما رَوينا عن عليّ رضي الله عنه[٣]، وإن لم يفعل جاز.

---

(١) لأنّ الخطبةَ شُرِعَت لأجله، فيذكر مَن تجب عليه؟ ولِمَن تجب؟ ومم تجب؟ ومقدار الواجب؟ ووقت الوجوب؟ وينبغي له أن يعلمَهم أحكام صدقة الفطر في الجمعة التي قبل عيد الفطر ليتعلموها ويخرجوها قبل الخروج إلى المصلّى، ولم أره منقولاً، والعلم أمانة في عنق العلماء، ويُستفاد من كلامهم أنّ الخطيبَ إذا رأىٰ بهم حاجة إلىٰ معرفة بعض الأحكام وأنّه يعلمهم إيّاها في خطبة الجمعة خصوصاً في زماننا من كثرة الجهل وقلّة العلم، فينبغي أن يعلمَهم أحكامَ الصّلاة كما لا يخفىٰ، كما في البحر٢: ١٧٦، فعن عبد الله بن ثعلبة رضي الله عنه: «خطب ﷺ قبل الفطر بيومين فقال: أدّوا صاعاً من بُرّ أو قمح بين اثنين، أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير عن كلّ حرّ، وعبد صغير وكبير» في مسند أحمد٥: ٤٣٢.

(٢) فعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أنّ النَّبيَّ ﷺ، وأبا بكر، وعمر، كانوا يصلون العيدين قبل الخطبة» في صحيح مسلم٢: ٦٠٥.

وعن جابر رضي الله عنه قال: «خرج رسول الله ﷺ يوم فطر أو أضحىٰ، فخطب قائماً ثم قعد قعدة ثم قام» في سنن ابن ماجة١: ٤٠٩.

(٣) سبق تخريجه علىّ رضي الله عنه: «أنه أمر رجلاً يُصلِّي بالنَّاس» في مصنف ابن أبي شيبة٤: ٢٣٧.

قال: (**فإن شهد برؤيةِ الهلال بعد الزَّوال صلُّوها من الغد**)؛ لما تَقَدَّم، (**لا يُصلُّوها بعد ذلك**)؛ لأنّها صلاةُ الفطر، فتختصُّ بيومه.

وينبغي أن لا تقضى[1]، لكن خالفناه بما روينا أنّه ﷺ قضاها من الغد، فيبقى ما وراءه على الأصل[2].

---

(١) أي: مَن فاتته الصّلاة، فلم يدركها مع الإمام لا يقضيها؛ لأنَّها لم تعرف قربة إلا بشرائط لا تتمّ بدون الإمام: أي السلطان أو مأموره، فإن شاء انصرف، وإن شاء صلَّى نفلاً، والأفضلُ أربع، فيكون له صلاة الضحى، كما في المراقي.
فعن ابن مسعود ﷺ: «مَن فاتته العيد فليصل أربعاً»، رواه الطبراني في الكبير، ورجاله ثقات، كما في مجمع الزوائد٤: ١٧.
وعن عبيد الله بن أبي بكر: «كان أنس ﷺ إذا فاتته صلاة العيد مع الإمام جمع أهله فصلّى بهم مثل صلاة الإمام في العيد» في سنن البيهقي الكبير٣: ٣٠٥.
(٢) تتمة: وفي الدر المختار٢: ١٦٩: «والتهنئة بتقبل الله منا ومنكم لا تنكر»، قال ابن عابدين في رد المحتار٢: ١٦٩: «وإنَّما قال كذلك؛ لأنَّه لم يحفظ فيها شيء عن أبي حنيفة وأصحابه ﷺ، وذكر في «القُنية»: أنَّه لم ينقل عن أصحابنا كراهة، وقال المحقِّقُ ابنُ أمير حاج: بل الأشبه أنَّها جائزة مستحبّةٌ في الجملة، ثم ساق آثاراً بأسانيد صحيحة عن الصحابة ﷺ في فعل ذلك، ثم قال: والمتعامل في البلاد الشامية والمصرية عيد مبارك عليك ونحوه، وقال: يمكن أن يلحق بذلك في المشروعية والاستحباب لما بينهما من التلازم، فإن من قبلت طاعته في زمان كان ذلك الزمان عليه مباركاً، على أنَّه قد ورد الدعاء بالبركة في أمور شتى فيؤخذ منه استحباب الدعاء بها هنا أيضاً»، ففي فتح

فصل

(يُستحبُّ في يوم الأضحى ما يُستحبُّ في يوم الفطر) من الغُسل والتَّطيب والسِّواك واللُّبس، **(إلا أنّه يؤخِّر الأكلَ بعد الصَّلاة)**؛ لما رُوِي ﷺ «كان لا يَطْعَم يوم النَّحر حتى يرجعَ فيأكل من أُضحيتِه»[1].

قال: **(ويُكبِّر في طريقِ المُصلَّى جهراً)**، هكذا فعل ﷺ [2]، فإذا وَصَلَ المُصَلَّى قطع؛ وقيل: إذا شَرَعَ الإمامُ في الصَّلاة قَطَعَ.

الباري٢: ٤٤٦: «روينا في المحامليات: بإسناد حسن عن جبير بن نفير رضي الله عنه قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا التقوا يوم العيد يقول بعضهم لبعض: تقبل الله منا ومنك».

(١) فعن بريدة رضي الله عنه: «إنَّ رسول الله ﷺ كان لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم، ولا يطعم يوم النحر حتى يذبح» في صحيح ابن خزيمة ٢: ٣٤١، وصحيح ابن حبان ٧: ٥٢، والمستدرك ١: ٤٣٣، وسنن الترمذي ٢: ٤٢٦، وغيرها.

(٢) فعن ابن عمر رضي الله عنهما: «إنّ رسولَ الله ﷺ كان يخرج في العيدين مع الفضل بن عبّاس وعبد الله بن عبّاس والعبّاس وعليّ وجعفر والحسن والحسين وأسامة بن زيد وزيد بن حارثة وأيمن بن أم أيمن رافعاً صوته بالتهليل والتكبير، فيأخذ طريق الحدادين حتى يأتي المصلّى، فإذا فرغ رجع على الحذائين حتى يأتي منزله» في صحيح ابن خزيمة٢: ٣٤٣، وسنن البيهقي الكبير٣: ٢٧٩.

قال: (**ويُصليها كصلاةِ الفطر**)، كذا النَّقل.

(**ثمّ يخطب خُطبتين**)، كما تَقَدَّمَ، (**يُعلِّمُ النَّاس فيها الأُضحية وتكبير التَّشريق**)؛ لحاجتهم إليه، (**فإن لم يصلوها أوّل يوم صلّوها من الغد وبعده، والعُذر وعدمه سواء**)؛ لأنّها صلاةُ الأَضحى، فتتقدَّر بأيّامها وهي ثلاثةُ أيّام[1]، ولا فرق بين العُذر وعدمه في ذلك.

❁ ❁ ❁

---

(١) لأنّ التضحيةَ قربةٌ تتوقَّت بأيّام النحر، وهي ثلاثة، فكذا الصّلاة؛ لأنها صلاة الأَضحى، ولو أُخرت صلاة العيد في اليوم الأول أُخروا التضحية إلى الزوال ولا تجزئهم إلا بعده، وكذا في اليوم الثاني لا تجزئهم قبل الزوال إلاّ إذا كانوا لا يرجون أن يُصلّي الإمام، فحينئذٍ تجزؤهم، كما في الطحطاوي٢: ١٦١.

فصل

(وتكبيرُ التَّشريق: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله، الله أكبر الله أكبر ولله الحمد)، وهو مذهبُ عليٍّ وابنِ مسعود رضي الله عنهم[1].

والأصلُ فيه: ما رُوِي في «قصّة الذَّبيح عليه السلام أنّ الخليلَ صلوات الله عليه، لَمَّا أخذ في مقدمات الذَّبح جاءه جبريل عليه السلام بالفداء، فلَمّا انتهى إلى سماءِ الدُّنيا خاف عليه العجلة، فقال: اللهُ أكبرُ اللهُ أكبر، فسمعه إبراهيم فرفع رأسه، فعَلِم أنّه جاء بالفداء قال: لا إله إلا الله والله أكبر، فسمع الذَّبيح صلوات الله عليه فقال: الله أكبر ولله الحمد، فصارت سُنّةً إلى يوم القيامة»[2].

---

(١) فعن شريك، قال : قلت لأبي إسحاق: «كيف كان تكبير علي وعبد الله رضي الله عنهما؟ فقال: كانا يقولان: الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله، والله أكبر الله أكبر، ولله الحمد» في مصنف ابن أبي شيبة٤: ٢٠٠.

وعن الأسود رضي الله عنه قال: «كان عبد الله رضي الله عنه يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة إلى صلاة العصر من النحر يقول: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر ولله الحمد» في مصنف ابن أبي شيبة ١: ٤٨٨، والمعجم الكبير ٩: ٣٠٦، وحسنه الزيلعي وصححه ابن حجر، كما في إعلاء السنن ٨: ١٥٥.

(٢) قال مخرجو أحاديث الهداية: لم نجده، كما في الإخبار١: ٢٧٤.

قال: (**وهو واجبٌ عقيب الصَّلوات المفروضات في جماعات الرِّجال المقيمين بالأمصار**)[1].

أمّا الوجوب؛ فلقوله تعالى: {وَاذْكُرُواْ اللّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ} [البقرة: ٢٠٣]، قيل: المراد تكبير التَّشريق، وقوله ﷺ: «لا جمعة، ولا تَشريق، ولا فطر، ولا أضحى إلا في مصر جامع»[2].

والتَّشريق: هو التَّكبيرُ نقلاً عن الخليل ﷷ والنَّضر بن شُميل، ومثلُه عن عليٍّ ﷺ نفاه ثمّ أوجبه، ومثلُه يقتضي الوجوب كالفطر والأضحى.

وأمّا بقيَّة الشَّرائط فمذهب أبي حنيفة ﷺ.

وقالا: يجب على كلِّ مَن صلَّى المكتوبة؛ لأنّه تبعٌ لها، فيجب على مَن يؤدِّيها.

---

(١) فعن إبراهيم ﷺ قال: «لا يكبر إلا أن يُصلّي في جماعة» في مصنّف ابن أبي شيبة٢: ٦. وعن ابن عمر ﷺ: «كان إذا صَلّى وحده في أيّام التشريق لم يُكبر دُبُر الصّلاة» في المعجم الكبير١٢: ٢٦٨.

(٢) فعن علي ﷺ قال: «لا جمعةَ ولا تشريقَ ولا صلاةَ فطرٍ ولا ضحى إلا في مصرٍ جامعٍ أو مدينة عظيمة» في مصنف عبد الرزاق٣: ١٦٧، والآثار لأبي يوسف ص٣٠٣، ومشكل الآثار٣: ١٥٠، ومسند ابن الجعد١: ٤٣٧، وسنن البيهقي الكبير٣: ١٧٩، قال ابن حجر في الدراية ص٢١٣: «إسناده صحيح».

ولأبي حنيفة ﷺ ما روينا، ولأنّ الجهرَ بالتَّكبير خلاف الأصل؛ إذ الأصل الإخفاء، قال الله تعالىٰ: {ادْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً}[الأعراف: ٥٥]. وقال ﷺ: «خيرُ الذكر الخفي»(١)، ولأنّه أبعدُ عن الرِّياء، والسُّنةُ وَرَدت بالجهرِ عقيب الصَّلوات بهذه الأوصاف، فبقي ما وراءها على الأصل.

ويَجِب على النِّساء إذا اقتدين بالرَّجل، والمسافرُ إذا اقتدىٰ بالمُقيم تبعاً.

قال: **(من عقيبِ صلاةِ الفجرِ يوم عرفةِ إلى عقيبِ صلاةِ العصرِ أوَّل أيَّام النَّحر ثمان صلوات)**.

وقالا: إلىٰ عصرِ آخر أيّام التَّشريقِ، ثلاثة وعشرون صلاة، وهو مذهب عليّ ﷺ(٢)، ومذهبه ومذهب ابن مسعود ﷺ(٣) يؤيِّدُه أنّ الأصلَ الإخفاء كما تَقَدَّم، فالمصيرُ إلى الأَقَلّ جهراً أولى.

---

(١) فعن سعد بن أبي وقاص ﷺ، قال ﷺ: «خير الذكر الخفي، وخير الرزق أو العيش ما يكفي» في صحيح ابن حبان٣: ٩١، ومسند الشهاب١: ٢٢٢، ومسند أحمد١: ١٨٠.

(٢) فعن علي ﷺ: «أنّه كان يُكبر بعد صلاة الفجر يوم عرفة إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق، ويكبر بعد العصر» في مصنف ابن أبي شيبة٤: ١٩٥.

(٣) فعن عمير بن سعيد ﷺ قال: «قدم علينا ابنُ مسعود ﷺ، فكان يُكبر من صلاة الصبح يوم عرفة إلى صَلاة العصر من آخر أيّام التشريق» في المستدرك١: ٤٤٠، وصحّحه.

ولهما: أنّهما عبادة، والاحتياطُ فيها الوجوب، وقيل: الفتوىٰ علىٰ قولهما[1].

❁ ❁ ❁

وعن ابن عَبّاس رضي الله عنهما: «أنّه كان يكبر عن غداة عرفة إلىٰ صلاة العصر من آخر أيام التشريق» في المستدرك ١: ٤٤٠، وصححه.

(١) في الملتقىٰ ص٢٥: وعليه العمل، وفي الدر المختار١: ٥٦٤: وعليه الاعتماد والعمل والفتوىٰ في عامة الأمصار وكافة الأعصار.

بابُ صلاة الخوف

(وهي أن يجعلَ الإمامُ النَّاسَ طائفتين: طائفةٌ أمام العدو، وطائفةٌ يُصلِّي بهم ركعة: إن كان مسافراً)؛ لأنّها شطرُ صلاته، وكذلك في الفجر، **(وركعتين إن كان مُقيماً)**؛ لأنّهما الشَّطر[1].

(وكذلك في المغرب)؛ لأنّها لا تقبل التَّنصيف، فكانوا أَولى للسَّبق[2].

(وتمضي إلى وجهِ العدو وتجيء تلك الطَّائفة)؛ لقوله تعالى: {وَلۡتَأۡتِ طَآئِفَةٌ أُخۡرَىٰ لَمۡ يُصَلُّواْ فَلۡيُصَلُّواْ مَعَكَ} [النساء: ١٠٢]، **(فيصلِّي بهم باقي**

---

(١) فعن جابر رضي الله عنه: «أنّه صلّى مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف فصلّى رسول الله ﷺ بإحدى الطائفتين ركعتين ثم صلّى بالطائفة الأخرى ركعتين فصلّى رسول الله ﷺ أربع ركعات، وصلّى بكلّ طائفة ركعتين» في صحيح ابن خزيمة٢: ٢٩٧،
وعنه رضي الله عنه: «صلّى ﷺ بطائفة ركعتين ثم تأخّروا وصلّى بالطائفة الأخرى ركعتين، قال: فكانت لرسول الله ﷺ أربع ركعات وللقوم ركعتان» في صحيح مسلم١: ٥٧٦.
(٢) لأنَّ صلاةَ الأولى الشفع من الثلاثي والرباعي شرط: أي شرط صحّة لشطرها: أي لتجزئتها بين الطائفتين؛ لأنَّ تنصيفَ الركعة الواحدة غير ممكن، وكانت الطائفةُ الأولى أولى بها للسبق، كما في الطحطاوي٢: ١٨٦.

الصَّلا،ة ويُسلِّم وحدَه)؛ لأنّه قد أَتمّ صلاته، **(ويَذهبون إلى وجه العدو، وتأتي الأولى فيتمُّون صلاتهم بغير قراءة)**؛ لأنّهم لاحقون، ويتحرُّون أن يقفوا مقدار ما وقف الإمام فكأنَّهم خلفه، **(ويُسلِّمون ويذهبون.**

وتأتي الأُخرى، فيتمُّون صلاتهم بقراءة)؛ لأنّهم مسبوقون، **(ويُسلِّمون)**، هكذا رواها عبد الله بن مسعود ﵁ عن رسول الله ﷺ[1].

ولو أنّ الطَّائفةَ الثَّانية أتمُّوا صلاتَهم في مكانِهم بعد سلام الإمام جاز؛ لأنّ المسبوقَ كالمنفرد، فلم يبقوا في حكم الإمام.

---

(١) فعن ابن مسعود، قال: «صلَّى بنا رسول الله ﷺ صلاة الخوف، فقاموا صفاً خلف رسول الله ﷺ، وصفّ مستقبل العدو، فصلّى بهم رسول الله ﷺ ركعة، ثم جاء الآخرون، فقاموا مقامهم، واستقبل هؤلاء العدو، فصلّى بهم النَّبيّ ﷺ ركعة، ثم سَلّم، فقام هؤلاء فصلوا لأنفسهم ركعةً، ثم سلّموا، ثم ذهبوا فقاموا مقام أولئك مستقبلي العدو، ورجع أولئك إلى مقامهم فصلّوا لأنفسهم ركعة، ثمّ سلّموا» في سنن أبي داود٢: ١٦.

وعن ابن عمر ﵄ قال: «غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد فوازينا العدو فصافقنا لهم، فقام رسول الله ﷺ يُصلّي لنا، فقامت طائفة معه تُصلّي، وأقبلت طائفة على العدو وركع رسول الله ﷺ بمَن معه وسجد سجدتين، ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل فجاؤوا فركع رسول الله ﷺ بهم ركعة وسجد سجدتين، ثم سلَّمَ فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين» في صحيح البخاري١: ٣١٩، وسنن الدارمي١: ٤٢٨، والمجتبى٣: ١٧١.

قال: **(ومَن قاتل أو رَكِبَ فَسَدَت صلاتُه)**؛ لأنّه فعلٌ كثير، والنَّبيُّ ﷺ شُغِل يوم الخندق عن أربع صلوات حتى قضاها ليلاً، وقال: «ملأ الله بيوتهم وقبورهم ناراً كما شغلونا عن الصَّلاة الوسطى»[1].

ولو جازت الصَّلاةُ مع القتال لَمّا أَخَّرها[2]؛ لأنّ الخندقَ كان بعد شرعيّة صلاة الخوف، فإنَّ النَّبيَّ ﷺ صَلَّى صلاة الخَوْف في غزوةِ ذات الرِّقاع[3]، وهي

---

(١) فعن علي رضي الله عنه، قال: «لما كان يوم الأحزاب قال رسول الله ﷺ: ملأ الله بيوتهم وقبورهم نارا، شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس» في صحيح البخاري ٤: ٤٣.

(٢) فعن جابر رضي الله عنه ، قال: «جعل عمر رضي الله عنه يوم الخندق يسبّ كفارهم، وقال: ما كدت أصلّي العصر حتى غربت، قال: فنزلنا بطحان فصَلَّى بعدما غربت الشمس، ثم صَلَّى المغرب» في صحيح البُخاري ١: ٢١٥.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه: «إن المشركين شغلوا رسول الله ﷺ عن أربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ما شاء الله، فأمر بلالاً فأذن، ثم أقام فصلى الظهر، ثم أقام فصلَّى العصر، ثم أقام فصلَّى المغرب، ثم أقام فصلَّى العشاء» في سنن الترمذي ١: ٣٣٧، وقال: إسناده ليس به بأس، وسنن البيهقي الكبير ١: ٤٠٣، والمجتبى ٢: ١٧.

(٣) فعن صالح بن خوات، عمن صلّى مع رسول الله ﷺ، يوم ذات الرقاع صلاة الخوف، «أن طائفة صفت معه، وطائفة وجاه العدو، فصلّى بالتي معه ركعة، ثم ثبت قائماً، وأتموا لأنفسهم، ثم انصرفوا، وصفوا وجاه العدو، وجاءت الطائفة الأخرى،

قبل الخندق[١]، هكذا ذَكَره[٢] الواقديُّ[٣] وابنُ إسحاق[٤].

وعن أبي يوسف ﷺ: أنّها لا تجوز بعد رسول الله ﷺ؛ لأنّها مخالفُة

فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته، ثم ثبت جالساً وأتموا لأنفسهم، ثم سلّم بهم» في سنن أبي داود٢: ١٣.

(١) في وجود ذات الرقاع قبل الخندق خلاف، كما ذكره ابن قلوبغا في الإخبار١: ٢٧٨.

(٢) وهكذا رواه غيرُ واحد من أصحاب السير، ولخصه ابن الحصار في «شرح الموطأ» فقال: ذات الرقاع: هي غزوة نجد كانت في جمادى الأولى في صدر السنة الرابعة، فيها غزوا رسول الله ﷺ نجداً يريد بني محارب فيما ذكره ابنُ إسحاق وغيره، وكانت غزوة نجد نزلت صلاة الخوف بلا إشكال ولا اختلاف عند أهل السير في ذلك، وقد جاء في بعض الروايات نزول صلاة الخوف في غزوة نجد، كما في الإخبار١: ٢٧٧.

(٣) وهو محمد بن عمر بن واقد السهمي الأسلمي المدني الوَاقِدِيّ، أبو عبد الله، قال الذهبي: أحد أوعية العلم، وكان يقول: حفظي أكثر من كتبي، وقد تحوَّل مرَّة، وكانت كتبه مئة وعشرين حملاً، من مؤلفاته: «تاريخ الفقهاء»، و«السنة والجماعة»، و«ذم الهوى وترك الخوارج في الفتن»، (١٣٠-٢٠٧هـ). ينظر: العبر١: ٣٥٣، ومرآة الجنان٢: ٣٦-٣٧.

(٤) وهو محمد بن إسحاق بن يَسَار المُطَّلِبيّ المدني، قال الذَّهبيّ: كان بحراً من بحور العلم، ذكيَّاً حافظاً طلاَّباً للعلم أخبارِيَّاً نسَّابةً علاَمة، قال شعبة: هو أمير المؤمنين في الحديث، قال ابن حجر: إمام المغازي ، (ت١٥٠هـ). ينظر: العبر١: ٢١٦، والتقريب ص٤٠٣.

للأصول، ولقوله تعالى: {وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ}[النساء: ١٠٢][1]، وجوابه: أنّ الصَّحابةَ ﭫ صلُّوها بطَبَرِسْتان[2]، وهم متوافرون من غير نكير من أحدٍ منهم، فكان إجماعاً.

قال: (**فإذا اشتدَّ[3] الخوف صلوا ركباناً وحدانا يومئون إلى أي جهةٍ قدروا**)؛ لقوله تعالى: {فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَانًا}[البقرة: ٢٣٩]، وعدم

---

(١) قال ﷻ: {وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ} [النساء: ١٠٢].

(٢) فعن ثعلبة بن زهدم، قال: «كنا مع سعيد بن العاص بطَبَرِسْتان، فقام، فقال: أيكم صّلى مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف؟ فقال حذيفة: أنا، فصلى بهؤلاء ركعة، وبهؤلاء ركعة، ولم يقضوا» في سنن أبي داود٢: ١٦، ومسند البزار٧: ٣٧٠.

(٣) اشتدادُه ليس بشرط، بل الشرط حضور عدو أو سبع، فلو رأوا سواداً ظنّوه عدواً صلّوها، فإن تبيّن كما ظنّوا جازت لتبيّن سبب الرخصة، وإن ظهر خلافه لم تجز، إلا إن ظهر بعد أن انصرفت الطائفة من نوبتها في الصلاة قبل أن تتجاوز الصفوف، فإنَّ لهم أن يبنوا استحساناً، كمَن انصرف على ظنِّ الحدث يتوقّف الفساد إذا ظهر أنَّه لم يحدث على مجاوزة الصفوف، ولو شرعوا بحضرة العدو فذهبوا لا يجوز لهم الانحراف والانصراف؛ لزوال سبب الرخصة، ولو شرعوا في صلاتهم ثمّ حضر جاز الانحراف؛ لوجود المبيح، كما في فتح القدير٢: ٩٦، وفي البناية٢: ٩٢٥: اشتدادُ الخوفِ ليس بشرطٍ عند عامَّة العلماء من أصحابنا، فإنَّه جعل في «التحفة» و«المبسوط» و«المحيط» سببَ جوازها نفس قربِ العدوِّ من غيرِ ذكر الاشتداد.

التَّوجُّه للضَّرورة[١]، ولأنّ التَّكليفَ بقدر الوسع، ولا يسعهم تأخيرها حتى يخرج الوقت، إلا أن لا يُمكنهم الصَّلاة.

ولا تجوز الصَّلاة للرَّاكب[٢] إذا كان طالباً، وفي قوله تعالى: {فَإِنۡ خِفۡتُمۡ} إشارةً إليه، فإنَّ الطَّالبَ لا يخاف.

وعن مُحمّد رضي الله عنه: تجوز بجماعةٍ أيضاً؛ لما تقدَّم من الحديث في الصَّلاة في المطر في باب المريض، والفتوى أنّه لا يجوز للمخالفة في المكان[٣].

---

(١) فالتوجُّهُ إلى القبلة يسقط للضّرورة، ويفسد الصّلاة ما يلي:
أولاً: القتال؛ لأنّه عمل كثير مفسد للصلاة، ولو قاتلهم بعمل قليل كالرمية لا تفسد الصلاة.
ثانياً: المشي؛ بأن يهرب من العدو ولم يمكنه الوقوف للصلاة، وليس المراد مطلق المشي؛ لأن صلاة الخوف قلّما توجد بدون مشي.
ثالثاً: الرُّكوب؛ لأنّه عمل كثير، ولا يحتاج إليه، كما في رد المحتار ١: ٥٦٩، وفتح باب العناية ١: ٤٦٩-٤٧٠، والتبيين ١: ٢٣٣.

(٢) الرّاكب إذا أمكنه أن يصلي راكباً، ولم يمكنه النزول يصلي قائماً، وإذا صلّى بالإيماء لم تلزمه الإعادة بعد زوال العذر في الوقت وخارج الوقت، والراجل يومىء إذا لم يقدر على الركوع والسجود، والراكب إذا كان طالباً لا يُصلي على الدَّابة، وإن كان مطلوباً لا بأس بأن يصلي على الدابة، كما في المحيط ٢: ١٢٨.

(٣) معناها لا يصلون جماعة ركباناً إلا أن يكون الإمام والمقتدي على دابّة، فيصحّ اقتداء المقتدي به، وروي عن محمد رضي الله عنه: أنّه جوَّز لهم في الخوف أن يصلوا ركباناً بالجماعة، وقال: أستحسن ذلك؛ لينالوا فضيلة الجماعة، كما في المحيط ٢: ١٢٨.

(ولا تجوز الصَّلاةُ ماشياً)؛ لأنّ المشي فعلٌ كثير.

وقال: **(وخوف السُّبع كخوف العدو)**؛ لاستوائهما في المعنى.

ولو رأوا سواداً فظنّوه عدواً فصلُّوا صلاةَ الخوف، وكان إبلاً جازت صلاة الإمام خاصة؛ لأنّ المنافي وجد في صلاتهم خاصّة، والله أعلم.

باب الصَّلاة في الكعبة

(يجوز فرضُ الصَّلاة ونفلُها في الكعبة وفوقها)؛ لقوله تعالىٰ: {وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّآئِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُود}[الحجّ: ٢٦][(١)].

وروىٰ ابنُ عمر رضي الله عنهما أنّ النَّبيّ ﷺ: «صَلَّىٰ داخل البيت بين ساريتين، وبينه وبين الحائط مقدار ثلاثة أذرع»[(٢)]؛ ولأنّها صلاةٌ استجمعت شرائطها فتجوز، والاستيعاب في التَّوجُّه ليس بشرط، وعليه إجماعُ النَّاس من لدن الصَّدر الأوّل إلىٰ يومنا، ولأنّ القبلةَ اسم للبقعة والهواء إلىٰ السَّماء، لا نفس البناء علىٰ ما ذكرناه.

---

(١) لأنّ الأمرَ بالتطهير للصّلاة فيه ظاهر في صحّتها فيه، كما في المراقي١: ٥٦٥.

(٢) فعن ابن عمر رضي الله عنهما: «إن رسول الله ﷺ دخل الكعبة هو وأسامة وبلال وعثمان بن طلحة الحجبي فأغلقها عليه، ثم مكث فيها قال ابن عمر: فسألت بلال حين خرج ما صنع رسول الله ﷺ؟ قال: جعل عمودين عن يساره، وعموداً عن يمينه، وثلاثة أعمدة وراءه، وكان البيت يومئذ علىٰ ستة أعمدة، ثم صلّىٰ» في صحيح مسلم٢: ٩٦٦، وصحيح البخاري١: ١٨٩.

وكذا لو صلَّىٰ علىٰ جبل أبي قُبَيْس[1] جازت صلاتُه؛ لما بَيَّنَّا.

وما ورد من النَّهي عن ذلك محمولٌ علىٰ الكراهة، ونحن نقول به؛ لما فيه من تركِ التَّعظيم.

قال: (**فإنّ قام الإمام في الكعبة وتَحَلَّق المقتدون حولها جاز**) إذا كان الباب مفتوحاً؛ لأنّه كقيامِهِ في المحرابِ في غيرِه من المساجد.

قال: (**وإن كانوا معه جاز**)؛ لأنّه متوجِّه إلىٰ الكعبة (**إلا مَن جَعَل ظهرَه إلى وجه الإمام**)؛ لأنّه تقدَّم علىٰ إمامه.

قال: (**وإذا صَلَّى الإمامُ في المسجدِ الحرام تحلَّق النَّاسُ حول الكعبة وصلّوا بصلاته**)، هكذا توارث النَّاس الصَّلاة فيه من لدن رسول الله ﷺ إلىٰ يومنا هذا.

ومَن كان منهم أقربُ إلىٰ الكعبة من الإمام جازت صلاته إن لم يكن في جانبه؛ لأنَّه حينئذٍ يكون مُتقدِّماً عليه؛ لأنّ التَّقدُّم والتَّأخير إنّما يظهر عند اتّحاد الجانب، أمّا عند اختلافه فلا.

---

(١) أبو قُبَيْس: مصغراً: جبل مشرف علىٰ مسجد مكة، سمي برجل من مذحج، حداد، لأنّه أول مَن بنىٰ فيه، وفي الروض للسهيلي: عُرف أبو قبيس بقبس بن شالخ، رجلٌ من جرهم، كان قد وشىٰ بين عمرو بن مضاض وبين ابنة عمّه مية، فنذرت ألا تكلمه، وكان شديد الكلف بها، فحلف ليقتلن قبي سا، فهرب منه في الجبل المعروف به، وانقطع خبره، فإما مات، وإما تردىٰ منه، فسمي الجبل أبا قُبَيْس ، كما في تاج العروس١٦: ٣٥١.

باب الجنائز

(ومَن احتضر): أي قَرُبَ من الموت، **(وُجه إلى القبلةِ على شقِّه الأيمن)**، هو السُّنة[١]، واعتباراً بحالة الوضع في القبر؛ لقربه منه، واختار المتأخرون الاستلقاء[٢]، قالوا: لأنّه أيسرُ لخروج الرُّوح.

(ولُقِنَّ الشَّهادةَ)، قال ﷺ: «لَقنوا موتاكم شَهادة أن لا إله إلاّ الله»[٣]، والمرادُ مَن قَرُبَ من الموت[٤]، ....

(١) فعن أبي قتادة رضي الله عنه: «إنَّ النبيّ ﷺ حين قدم المدينة سأل عن البراء بن معرور، فقالوا: توفّي وأوصى بثلثه لك يا رسول الله، وأوصى أن يوجَّه إلى القبلة لما احتضر، فقال رسول الله ﷺ: أصاب الفطرة وقد رددت ثلثه على ولده» في المستدرك ١: ٥٠٥، وصححه.

(٢) أي أن يَستلقيَ المحتضرُ على قفاه، فيكون وجهه إلى السماء وقدماه إلى القبلة؛ لأنَّه أسهل لتغميض العين، وشدّ لحييه بعد الموت، ويرفع رأسه قليلاً؛ ليصير وجهه إلى القبلة، هذا كلُّه إذا لم يشق عليه وإلاَّ يترك، كما في البناية٢: ٩٤٤.

(٣) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال ﷺ: «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله، فإنَّه من كان آخر كلمته لا إله إلا الله عند الموت دخل الجنّة يوماً من الدهر، وإن أصابه قبل ذلك ما أصابه» في صحيح ابن حبان٧: ٢٧٢.

(٤) لأنَّه موضع يتعرض فيه الشيطان؛ لإفساد اعتقاده فيحتاج إلى مذكر ومنبّه على التوحيد، كما في التبيين١: ٢٣٤.

ولا يُؤمرُ بها، لكن تُذكر عنده، وهو يَسمع[1].

قال: (**فإن مات شَدُّوا لحييه وغَمضوا عينيه**)، هكذا فعل ﷺ بأبي سَلَمة ﵁[2]، ولأنّ فيه تحسينَه.

(**ويُستحبُّ تعجيلُ دفنه**)، قال ﷺ: «عجلوا موتاكم، فإن كان خيراً قدَّمتموه إليه، وإن كان شرّاً، فبعداً لأهل النَّار»[3].

---

(١) أي تذكر الشهادة عند المسلم المحتضَر من غير إلحاح؛ لأنَّ الحالَ صعبٌ عليه، فإذا قالها مَرَّة ولم يتكلّم بعدها حصل المراد، ولا يؤمر بالشهادة، فلا يُقال له: قل؛ لأنَّه يكون في شدّة، فربّما يقول: لا، جواباً لغير الآمر، فيُظَنُّ به خلاف الخير، وقالوا: إنَّه إذا ظهر منه ما يوجب الكفر لا يُحكم بكفره، حملاً على أنَّه زال عقلُه، واختار بعض المشايخ زوال عقله عند موته لهذا الخوف، كما في المراقي.

وفي ردّ المحتار٢: ١٩٠: «وفي التتارخانية: كان أبو حفص الحداد يُلقن المريض بقوله: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه، وكان يقول فيها معان: أحدُها: توبة، والثاني: توحيد، والثالث: أنَّ المريض رُبَّما يفزع؛ لأنَّ الملقنَ رأى فيه علامة الموت، ولعلّ أقرباء الميت يتأذون به».

(٢) فعن أم سلمة رضي الله عنها، قالت: «خل رسولُ الله ﷺ على أبي سلمة، وقد شقّ بصرُه فأغمضه، ثم قال: إنَّ الروحَ إذا قُبِض تبعُه البصر ...» في صحيح مسلم٢: ٦٣٤، وصحيح ابن حبان١٥: ٥١٥، ووجهُ استحسانه: أنَّ فيه تحسينُ صورته، فإنَّه لو لم يشدَّ اللّحى وتتركُ العينُ مفتوحةً يكونُ كريهَ المنظر، مستقبح الصُّورة، كما في الهداية والعناية٢: ١٠٤.

(٣) فعن ابن مسعود ﵁ قال: «سألنا رسول الله ﷺ عن المشي خلف الجنازة؟ قال: ما

وكَرِه بعضُهم النِّداء في الأسواق، والأصحُّ أنّه لا يُكره[1]؛ لأنَّ فيه إعلام النّاس، فيؤدُّون حقَّه، وفيه تكثيرُ المصلِّين عليه والمستغفرين.

دون الخبب، فإن كان خيراً عجلتموه، وإن كان شرّاً فبعداً لأهل النار، والجنازة متبوعة ولا تُتبَعُ وليس معها مَن تقدّمها» في سنن الترمذي٣: ٣٣٢، وسنن أبي داود٢: ٢٢٣، ومسند أحمد١: ٣٩٤

وعن الحصين بن وحوح ﵁: «أنَّ طلحة بن البراء ﵁ مرض فأتاه النبي ﷺ يعوده فقال: إنّي لا أرى طلحة إلا قد حدث فيه الموت، فآذنوني به وعجلوا، فإنَّه لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهراني أهله» في سنن أبي داود٢: ٢١٧.

وعن أبي هريرة ﵁، قال ﷺ: «أسرعوا بالجنازة، فإن تك صالحةً، فخيرٌ تقدمونها عليه، وإن تكن غير ذلك، فشرٌّ تضعونه عن رقابكم» في صحيح مسلم ٢: ٦٥١، وصحيح البخاري ١: ٤٤٢.

(١) يستحب إعلام النّاس بموته؛ لتكثير المصلين عليه، كما في المراقي، فعن أبي هريرة ﵁: «إنَّ رسول الله ﷺ نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه، خرج إلى المصلّى فصف بهم وكبر أربعاً» في صحيح البخاري١: ٤٢٠.

وقال في «النهاية»: إن كان عالماً أو زاهداً أو ممّن يتبرّك به، فقد استحسن بعضُ المتأخرين النداء في الأسواق لجنازته، وهو الأصحّ، اهـ. وكثيرٌ من المشايخ لم يرو بأساً بأن يؤذن بالجنازة؛ ليؤدي أقاربه وأصدقاؤه حقّه، لكن لا على جهة التفخيم والإفراط في المدح، كما في المراقي، فعن ابن عبَّاس ﵄ قال: «مات إنسان كان رسول الله ﷺ يعوده فمات بالليل فدفنوه ليلاً فلمَّا أصبح أخبروه فقال: ما منعكم أن تعلموني، قالوا: كان الليل فكرهنا، وكانت ظلمة أن نشقّ عليك فأتى قبره فصلّى عليه» في صحيح البخاري١: ٤٢١.

فصل

(ويجب غسلُه وجوبَ كفايةٍ)؛ لقوله ﷺ: «للمسلم على المسلم ست»، وعَدَّ منها: «أن يغسله بعد موته»[1]، حتى لو تركوا غسلَه أثموا جميعاً، ولو تَعيَّن واحدٌ لغسلِهِ لا يَحِلُّ له أخذُ الأُجرة.

والأصلُ فيه: تغسيلُ الملائكة لآدم عليه السلام، وقالوا لولده: «هذه سنة موتاكم»[2].

قال: **(ويُجرد للغُسل)**؛ ليتمكَّن من تنظيفِه ووصول الماء إلى جميع بدنه،

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «حقُّ المسلم على المسلم ست، قيل: ما هُنّ يا رسول الله؟ قال: إذا لقيته فسلم عليه، وإذا دعاك فأجبه، وإذا استنصحك فانصح له، وإذا عطس فحمد الله فسمته، وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه» في صحيح مسلم٤: ١٧٠٥.

(٢) فعن أُبي بن كعب رضي الله عنه، قال ﷺ: «كان آدم رجلاً طوالاً – فذكر حديثا طويلا وفي آخره – أنه قال: خلوا بيني وبين رسل ربي، فإنّك أدخلت علي هذا، فقبضوا نفسه وغسلوه بالماء والسِّدر ثلاثاً، وكفنوه وصلوا عليه ودفنوه، ثم قالوا هذه سنة بنيك من بعدك» في المستدرك١: ٤٩٦، ومصنف عبد الرزاق٣: ٣٩٩.

واعتباراً بغسلِهِ حال حياته، وما رُوِي أنّه ﷺ «غُسِل في ثيابه»[1]، فذلك خُصَّ به تعظيماً له.

قال: (**ويُوضع على سرير مُجمّرٍ وتراً**)، أمّا السَّرير لينصَبَّ الماء عليه.

وأمّا التَّجمير؛ فلدفع الرَّائحة الكريهة.

وأمّا الوترُ؛ فلقوله ﷺ: «إذا أجمرتم الميت، فأجمروه وتراً»[2].

(**وتُسترُ عورتُه**)[3]؛ لأنّه لا يجوز النَّظرُ إليها كالحيّ[4].

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، تقول: «لما أرادوا غسل النبي ﷺ، قالوا: والله ما ندري أنجرد رسول الله ﷺ من ثيابه، كما نجرد موتانا، أم نغسله وعليه ثيابه؟ فلمّا اختلفوا ألقى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل إلا وذقنه في صدره، ثم كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو: أن اغسلوا النبي ﷺ وعليه ثيابه، فقاموا إلى رسول الله ﷺ، فغسلوه وعليه قميصه، يصبون الماء فوق القميص ويدلكونه بالقميص دون أيديهم» في سنن أبي داود٣: ١٩٦، وصحيح ابن حبان١٤: ٥٩٥، ومسند أحمد٤٣: ٣٣١، والمستدرك٣: ٨١، وصححه.

(٢) فعن جابر رضي الله عنه، قال: ﷺ: «إذا أجمرتم الميت فأوتروا» في صحيح ابن حبان٧: ٣٠١، والمستدرك١: ٥٠٦، وصححه.

(٣) أي ما بين السرة والركبة، وهي رواية النوادر، وفي «التبيين» و«النهاية»، و«المحيط» و«المبسوط» و«شرح أبي نصر»: هو الصحيح.

والثاني: يكتفى بستر العورة الغليظة، وفي «الهداية»: هو الصحيح تيسيراً، وهو ظاهرُ الرواية؛ ولبطلان الشهوة، كما في «المراقي» والشلبي١: ٢٣٦.

(٤) فعن عليّ رضي الله عنه قال ﷺ: «لا تكشف فخذك ولا تنظر إلى فخذ حي ولا ميت» في سنن

وقيل: يكتفي بسترِ العورةِ الغليظة.

وتُغسلُ عورتُه من تحتِ السُّرّةِ بعد أن يُلفَّ على يدِه خرقةٌ؛ لئلا يلمسها.

قال: (**ويوضَّأ للصَّلاة**)؛ لأنَّها سنةُ الغُسل، وقال ﷺ للآتي غسلن ابنته «ابدأن بميامنها»[1].

قال: (**إلاّ المضمضة والاستنشاق**)؛ لتعذُّر إخراج الماء، ولعدم تصوُّرِه من الميت[2].

قال: (**ويُغلى الماء بالسِّدْر**[3] **أو بالحُرْض**[4] **إن وجد**)؛ لأنّه أبلغُ في

أبي داود ٤: ٤٠، وسنن الترمذي ٥: ١١٠، وحسنه، وصحيح البخاري ١: ١٤٥ معلقاً.

(١) فعن أم عطية رضي الله عنها قال النبيّ ﷺ لهنّ في غسل ابنته: «ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها» في صحيح البُخاري١: ٧٣، وصحيح مسلم٢: ٦٤٩.

(٢) لأنَّهما لا يتأتيان من الميت؛ لأنَّ المضمضةَ أن يديرَ الماء في فيه ثم يمجه، والاستنشاق أن يجذب الماء بنفسه إلى خياشيمه ثم يرسله، وقال بعضُهم: يجعل الغاسلُ على أصبعه خرقة رقيقة، ويُدخل أُصبعه في فم الميت ويَمسح بها أسنانه ولهاته وشفتيه، قال الحلواني: وعليه عمل النَّاس اليوم، كما في الجوهرة٢: ١٠٣.

(٣) السِّدر: وهو ورق شجر النَّبق، كما في طلبة الطلبة ص٣١.

(٤) الحُرُض: بضمة وبضمتين: الأشنان، تغسل به الأيدي على إثر الطعام، قال الأزهري: شجر الأشنان يقال له: الحرض، وهو من النجيل، كما في تاج العروس ١٨: ٢٨٧.

النَّظافة، وهي المقصود، ولأنَّ الماءَ الحارَّ أبلغُ في إزالة الدَّرن[١].

قال: (**ويُغسل رأسُه ولحيتُه بالخِطْمي**[٢]) تنظيفاً لهما[٣] (**من غيرِ تسريح**)[٤]؛ إذ لا حاجة إليه، ولا يؤخذ شيءٌ من شعرِهِ وظفرِهِ، ولا يُختنُ؛ لأنَّها للزِّينة، وهو مستغن عنها، قالت عائشة رضي الله عنها: «علام تنصُّون ميتكم»[٥]؟ أي تستقصون.

---

(١) فعن أم عطية الأنصارية رضي الله عنها، قالت: «دخل علينا رسول الله ﷺ حين توفيت ابنته فقال: اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك بماء وسدر، واجعلن في الآخرة كافوراً أو شيئاً من كافور» في صحيح البخاري١: ٤٢٢.

(٢) الخطمي: وهو نبت بالعراق طيّب الرائحة يعمل عمل الصابون في التنظيف، وإن لم يكن فالصابون، وإن لم يكن به شعر فلا يتكلف للخطمي فيما لا شعر فيه، كما في المراقي والطحطاوي٢: ٢٠٤.

(٣) فعن عائشة رضي الله عنها: «أنّه ﷺ كان يغسل رأسه بالخطمي، وهو جنب يجتزئ بذلك، ولا يصب عليه الماء» في سنن أبي داود١: ١١٧، وسنن البيهقي الكبير١: ١٨٢.

(٤) أي: يكره تحريماً، كما في الدر المختار٢: ١٩٨؛ لما في «القنية»: من أنّ التزيين بعد موتها والامتشاط وقطع الشعر لا يجوز، نهر، فلو قطع ظفره أو شعره أُدْرِجَ معه في الكفن، قُهُستانيّ عن العتابي، كما في رد المحتار٢: ١٩٨.

(٥) فعن عائشة رضي الله عنها: أنها رأت قوماً يسرحون رأس ميتهم، فقالت: «علام تنصون ميتكم؟» في الآثار لأبي يوسف ص٧٨، والأثار لمحمد٢: ٢٥، ومصنف عبد الرزاق٣: ٤٣٧، وسنن البيهقي الكبير٣: ٣٩٠، وغيرها.

قال: (**ويُضجعُ على شقِّه الأيسر، فيُغسل حتى يُعلم وصولُ الماء تحته، ثمّ يُضجع على شِقِّهِ الأيمن، فيُغْسَل كذلك**)؛ لأنَّ البدايةَ بالميامنِ سُنّةٌ.

(**ثمّ يُجلسُه ويَمسحُ بطنَه**)؛ لعلَّه بقي في بطنِهِ شيءٌ، فيخرج فتتلوث به الأكفان، ورُوِي أنّ عَليًّا رضي الله عنه: «لما غَسَلَ رسول الله ﷺ أَسندَه إلى صدرِهِ، ومسح بطنَه، فلم يخرج منه شيءٌ، فقال: طِبتَ حيّاً وميتاً يا رسول الله»[1].

(**فإن خَرَجَ منه شيءٌ غسلَه**)؛ إزالةً للنَّجاسةً، (**ولا يُعيدُ غسلَه**)؛ لأنَّ الغَسلَ عُرِف بالنَّصِّ، وقد حَصَل، (**ثمّ يُنشِّفه بخِرْقةٍ**)؛ لئلا تبتلَّ أكفانُه، فيصيرُ مثلةً.

(**ويُجعَلُ الحَنُوطُ**[2] **على رأسِهِ ولحيتِه**)؛ لأنّه طِيبُ الموتى، (**والكافُور**[3] **على مَساجدِه**)؛ لأنّ التَّطييبَ سُنّةٌ[4]، وتخصيصُ مواضع السُّجود تشريفاً لها.

---

(١) فعن علي رضي الله عنه، قال: «لما غَسَلَ النَّبي ﷺ ذهب يلتمس منه ما يلتمس من الميت، فلم يجده، فقال: بأبي الطيب، طبت حيا، وطبت ميتا» في سنن ابن ماجة١: ٤٧١، ومراسيل أبي داود ص٢٩٩.

(٢) الحَنُوط: كل طيب يخلط للميت، كما في القاموس٢: ٣٦٨.

(٣) الكافور: هو أخلاطٌ تجمع من الطيب، تركب من كافور الطلع، قال ابن سيده: الكافور: نبت طيِّب الريح، كما في اللسان ٥: ٣٩٠١.

(٤) فعن ابن مسعود رضي الله عنه، قال: «يوضع الكافور على مواضع سجود الميت» في مصنف ابن أبي شيبة٢: ٤٥١، وحسنه التهانوي في إعلاء السنن٨: ٢١٥.

فصل

قال: (**ثمّ يُكفنه في ثلاثةِ أثوابٍ بيضٍ مُجَمَّرةٍ: قَميصٌ، وإزارٌ، ولِفافة، وهذا كَفَنُ السُّنَّة**)؛ لِما رُوِي أنّه ﷺ «كُفِّنَ في ثلاثةِ أثواب بيض سَحُوليّة منها قميصُه»[1]، ورُوِي أنّ الملائكة: «كفنت آدم عليه السلام في ثلاثة أثواب، وقالت: هذه سنّةُ موتاكم يا بني آدم»[2].

(**وصفتُه: أن تُبسطَ اللِّفافةَ ثمّ الإزارُ فوقَها، ثمّ يُقمَّصُ وهو على المَنْكِب إلى القَدَم، ويُوضع الإزار: وهو من القَرْن إلى القَدَم، ويُعطف عليه من قبلِ اليَسارِ ثمّ من قبل اليَمين**) اعتباراً بحالةِ الحياة، ثمّ اللِّفافة كذلك، وهي من القَرْن إلى القَدَم.

قال: (**فإن اقتصروا على إزار ولِفافةٍ جاز**) اعتباراً بحالة الحياة؛ ولقول

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها: «إنَّ رسول الله ﷺ كُفِّنَ في ثلاثة أثواب يمانية بيض سَحولية من كرسف، ليس فيهن قميص ولا عمامة» في صحيح البخاري١: ٤٢٥، وصحيح مسلم٢: ٦٥٠.

(٢) سبق تخريجه عن أُبي بن كعب رضي الله عنه في المستدرك١: ٤٩٦، وليس فيه: ثلاثة أثواب.

أبي بكر رضي الله عنه: «اغسلوا ثوبيّ هذين وكفنوني فيهما»(١)، وهذا كفنُ الكفاية.

قال: (**ولا يقتصرُ على واحدٍ إلا عند الضَّرورة**)؛ لِما رُوِي أنّه «لَمّا استشهد مصعب بن عمير رضي الله عنه كُفِّن في ثوبٍ واحدٍ»(٢).

---

(١) فعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «دخلت على أبي بكر رضي الله عنه، فقال: في كم كفنتم النبي صلى الله عليه وسلم؟ قالت: «في ثلاثة أثواب بيض سحولية، ليس فيها قميص ولا عمامة»، وقال لها: في أي يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قالت: «يوم الاثنين» قال: فأي يوم هذا؟ قالت: «يوم الاثنين» قال: أرجو فيما بيني وبين الليل، فنظر إلى ثوب عليه، كان يمرض فيه به ردع من زعفران، فقال: اغسلوا ثوبي هذا وزيدوا عليه ثوبين، فكفنوني فيها، قلت: إن هذا خلق، قال: إن الحي أحق بالجديد من الميت، إنما هو للمهلة، فلم يتوف حتى أمسى من ليلة الثلاثاء» في صحيح البخاري٢: ١٠٢.

لكن في الآثار٢: ١٤: «بلغنا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال: «اغسلوا ثوبي هذين وكفنوني فيهما»، فهذا شفع، وهو قول أبي حنيفة».

وعن ابن عبّاس رضي الله عنهما فيمن وقصته دابته في عرفة قال صلى الله عليه وسلم: «اغسلوه بماء وسدر، وكفنوه في ثوبين» في صحيح مسلم٢: ٨٦٥، وصحيح البخاري١: ٤٢٥.

وعن حذيفة رضي الله عنه قال: «كفنوني في ثوبي هذين، كانا عليه خلقين» في مصنف ابن أبي شيبة٢: ٤٦٣.

(٢) فعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: «أتي بطعام وكان صائماً فقال: قتل مصعب بن عمير رضي الله عنه وهو خير منّي كُفِّن في بردة إن غُطِي رأسُه بدت رجلاه وإن غُطِي رجلاه بدا رأسه» في صحيح البخاري١: ٤٢٨.

وروي: أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال في رجلٍ ماتَ في إحرامِهِ في سفرِ حجَّةِ الوداعِ بعرفات: «كفِّنُوه في ثوبه» في صحيح البخاري١: ٤٢٦، وصحيح مسلم٢: ٨٦٥

قال: **(ويُعقد الكفنُ إن خيفَ انتشارُه)** تحرُّزاً عن كشفِ العورة، **(ولا يُكفَّنُ إلا فيما يجوز لبسه له)** اعتباراً بحالة الحياة.

قال: **(وكَفنُ المرأة كذلك، وتُزاد خماراً[1] وخرقةً تُرْبَطُ فوق ثدييها)**، تلبس القميص أوّلاً ثمّ الخمار فوقه، ثمّ تربط الخِرقةَ فوق القميص، ثمّ الإزار، ثمّ اللِّفافة اعتباراً بلبسها حال الحياة، وهو كفنُ السُّنَّة؛ لِما رَوت أم عطية رضي الله عنها: «أنّ النَّبيَّ ﷺ ناولها في كفنِ ابنتِهِ ثوباً ثوباً، حتى ناولها خمسةَ أثواب آخرها خِرقةً تربط بها ثدييها»[2].

(فإن اقتصروا على ثوبين وخمارٍ جاز)، وهو كفنُ الكفايةِ؛ لأنّه أدنى ما تُسترُ به حال الحياة، ويُكره أقلُّ من ذلك.

وعن أبي يوسف رضي الله عنه: يَكفيها إزارٌ ولِفافةٌ لحصول السِّتر بهما.

قال: **(ويُجعل شعرُها ضَفيرتين على صدرِها فوقَ القَميص تحت اللِّفافة)** من الجانبين؛ لأنّ في حالِ الحياةِ يُجعلُ وراء ظهرها للزِّينة، وبعد الموت رُبَّما انتشر الكفنُ، فيُجعل على صدرها لذلك.

---

(١) الخِمارُ: صار في التعارف اسماً لما تُغَطِّي به المرأة رأسها، وجمعه خُمُرٌ، وأصل الخمر ستر الشيء، ويقال لما يُستَرُ به خِمار، كما في معجم المفردات ص١٦٠.

(٢) فعن أم عطية رضي الله عنها، قالت: «فكفناها ـ أي زينب بنت النبي ﷺ ـ في خمسة أثواب، وخمرناها كما يخمر الحي» قال ابن حجر في فتح الباري٣: ١٣٣: «وهذه الزيادة على ما في البخاري صحيحة الإسناد».

والمراهقُ كالبالغ وغيرُ المراهق في خِرقتين إزارٌ ورداءٌ.

وإذا ماتت المرأةُ ولا كَفَنَ لها، فكفنُها على زوجها عند أبي يوسف رضي الله عنه اعتباراً بكسوتها حال الحياة[1].

قال مُحمّد رضي الله عنه: لا يجب؛ لأنّ الكسوةَ من مؤنِ النّكاح وقد زال.

***

(١) اختلفت العبارات في تحرير مذهب أبي يوسف، ففي «فتاوى قاضي خان» و«الخلاصة» و«الظهيرية»: وعلى قول أبي يوسف: يجب الكفن على الزّوج، وإن تركت مالاً، وعليه الفتوى، وكذا في «المجتبى» وزاد: ولا رواية فيها عن أبي حنيفة، وفي «المحيط» و«التجنيس» و«الواقعات» و«شرح المجمع» لمصنفه: إذا لم يكن لها مال، فكفنها على الزَّوج عند أبي يوسف، وعليه الفتوى؛ لأنه لو لم يجب عليه لوجب على الأجانب، وهو بيت المال، وهو قد كان أولى بإيجاب الكسوة عليه حال حياتها، فرجح على سائر الأجانب، وقال محمد: يجب تجهيزها في بيت المال، كما في البحر٢: ١٩١، والصحيح قول أبي يوسف، «ولوالجي»، كما في منحة الخالق٢: ١٩١.

فصل

(الصَّلاةُ على الميتِ فرضُ كفايةٍ)، قال ﷺ: «الصَّلاةُ على كلِّ ميت»[١]، وقال ﷺ: «صَلُّوا على كلِّ ميت بَرٍّ وفاجر»[٢]؛ ولأنّ الملائكةَ صلوا على آدم عليه السلام وقالوا: «هذه سنةُ موتاكم»[٣].

قال: **(وأولى النَّاس بالإمامة فيها السُّلطان)**؛ لأنّ في التَّقدُّم عليه ازدراءٌ به؛ ولِمّا رَوَي أنّ «الحُسين بن عليّ رضي الله عنهما حين تُوفي أخوه الحَسَن قدَّم سعيد بن العاص رضي الله عنه وكان أميراً بالمدينة، وقال: لولا السُّنّة لما قدمتُك»[٤].

---

(١) فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال ﷺ: «ثلاث من السُّنة: الصَّفُّ خلف كلّ إمام، لك صلاتك وعليه إثمه، والجهاد مع كلِّ أمير، لك جهادك وعليه شره، والصَّلاة على كل ميت من أهل التوحيد وإن كان قاتل نفسه» في سنن الدارقطني٢: ٤٠٥، وقال: «عمر بن صبح متروك».

(٢) سبق تخريجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ﷺ: «صلّوا خلف كلّ برّ وفاجر» في سنن الدارقطني٢: ٥٧.

(٣) سبق تخريجه قبل أسطر.

(٤) فعن أبي حازم رضي الله عنه يقول: «إنّي لشاهد يوم مات الحسن بن عليّ رضي الله عنه فرأيت الحسين بن علي رضي الله عنه يقول لسعيد بن العاص رضي الله عنه ويطعن في عنقه ويقول: تقدَّم فلولا أنها سنّة ما

(ثمّ القاضي)؛ لأنّه في معناه.

(ثمّ إمامُ الحيّ)[1]؛ لأنّه رضي بإمامتِهِ حال حياتِه.

(ثمّ الأولياء الأقربُ فالأقربُ، إلا الأبَ، فإنّه يُقَدَّمُ على الابن)؛ لأنَّ له فضيلةً عليه، فكان أولى[2].

وعن أبي يوسف ﷺ: الوليُّ أَوْلَى بكلِّ حال، وإن تساووا في القرب، فأكبرُهم سِنّاً، وللأَقرب أن يُقدِّم مَن شاء؛ لأنّ الحَقَّ له.

قدمتُك، وكان بينهم شيء» في المستدرك٣: ١٨٧، وصححه، ومصنف عبد الرزاق٣: ٤٧١، والمعجم الكبير٣: ١٣٦، وفيه: «وسعيد أمير على المدينة يؤمئذ».
وعن نافع: «وضعت جنازة أم كلثوم بنت عليّ امرأة عمر بن الخطاب وابن لها يقال له: زيد وضعا جميعاً، والإمام يومئذ سعيد بن العاص وفي الناس ابن عباس وأبو هريرة وأبو سعيد وأبو قتادة فوضع الغلام مما يلي الإمام، فقال رجل: فأنكرت ذلك فنظرت إلى ابن عباس وأبي هريرة وأبي سعيد وأبي قتادة، فقلت: ما هذا؟ قالوا: هي السنة» في سنن النسائي الكبرى١: ٦٤١، والمجتبى٤: ٧١.
(١) فعن عروة ﷺ، قال: «لَمَّا قُتِل عمر ﷺ ابتدر عليّ وعثمان ﷺ للصّلاة عليه، فقال لهما صهيب ﷺ: إليكما عنّي، فقد وليت من أمركما أكثر من الصلاة على عمر ﷺ، وأنا أُصلِّي بكم المكتوبة، فصلَّى عليه صهيب ﷺ» في المستدرك٣: ٩٩.
(٢) في رد المحتار٢: ٢٢١: «هو الأصحّ ـ أي اتفاقاً ـ؛ لأنَّ للأب فضيلة عليه وزيادة سن، والفضيلة والزيادة تعتبر ترجيحاً في استحقاق الإمامة كما في سائر الصلوات، «بحر» عن «البدائع»، وقيل: هذا قول محمّد ﷺ، وعندهما: الابن أولى».

(وللوليِّ أن يُصلِّي إن صلَّى غيرُ السُّلطان أو القاضي)؛ لأنَّ الحَقّ له.

قال: **(فإن صلَّى الوليُّ فليس لغيرِه أن يُصلِّي بعده)**[١]؛ لأنّ فرضَ الصَّلاة تأدَّىٰ بالوليِّ، فلو صَلُّوا بعده يكون نفلاً، ولا يُتنفَّل بها، ولأنه لو جاز إعادةُ الصَّلاة لأعادها النّاس علىٰ النَّبيّ ﷺ وأصحابِهِ ولم يفعلوا، ولقوله ﷺ لعُمر رضي الله عنه: «إنّ الصَّلاةَ علىٰ الميت لا تُعاد»[٢].

قال: **(وإن دُفِن من غيرِ صلاةٍ صَلُّوا على قَبْرِهِ ما لم يَغْلِبْ على الظَّنِّ تفسُّخُه)**[٣]؛ ....

---

(١) لو صلَّىٰ عليه الوليُّ وللميت أولياء آخرون بمنزلته ليس لهم أن يعيدوا؛ لأنّ ولايةَ الذي صلَّىٰ متكاملة، كما في الطحطاوي٢: ٢٣٤.

(٢) بيّض له ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٢٩٨.

(٣) أي ما لم يتفسخ أي تفرّق أعضاؤه، فإن تفسّخ لا يُصلَّىٰ عليه مطلقاً؛ لأنها شُرِعت علىٰ البدن، ولا وجود له مع التفسخ، وأما «صلاته ﷺ علىٰ شهداء أحد بعد ثمان سنين» في صحيح البخاري ١: ٤٥٢، فمحمول علىٰ الدعاء، أو لأنهم لم يتفسخوا، فإن معاوية رضي الله عنه لما أراد تحويلهم ليجوي العين التي بأحد عند قبور الشهداء وجدهم كما دفنوا، فعن جابر رضي الله عنه، قال: «لَمَّا أراد معاوية رضي الله عنه أن يجري عينه التي بأُحد كتبوا إليه: إنا لا نستطيع أن نجريها إلاّ علىٰ قبور الشهداء، قال فكتب: انبشوهم، قال: فرأيتهم يحمل علىٰ أعناق الرجال كأنهم قوم نيام، وأصابت المسحاة طرف رجل حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه فانبعثت دماً» في الطبقات الكبرىٰ لابن سعد٣: ١١، والمنتظم ١: ٣٣٧، وكشف المشكل١: ٧١٢، أو هو خصوصية له ﷺ، وتمامه في شرح المشكاة، كما في الطحطاوي٢: ٢٣٥.

لإطلاقِ ما روينا[١]، فإذا تَفَسَّخَ لم يتناوله النَّصّ، وقَدَّرَه بعضُهم بثلاثةِ أَيَّام، والأَوَّلُ أَصَحّ[٢]؛ لأنّ ذلك يختلف باختلافِ الزَّمان والتُّربة، ولو علموا بعد الصَّلاةِ أنّه لم يغسل غسلوه وأَعادوا الصَّلاة، ولو علموا ذلك بعد الدَّفن لا يُنبش؛ لأنّه مثلةٌ، ولا يعيدها.

ورَوَىٰ ابنُ سَماعة[٣] عن محمّد رضي الله عنه: يُخرجونه ما لم يُهيلوا التُّراب عليه؛ لأنّه ليس بنَبْشٍ.

قال: **(ويقوم الإمامُ حذاءَ الصَّدر للرَّجل والمرأة)**؛ لِما رَوَىٰ سمرةُ بنُ

---

(١) فعن سهل بن حنيف رضي الله عنه: «أن مسكينة مرضت فأخبر رسول الله ﷺ بمرضها، وكان رسول الله ﷺ يعود المساكين ويسأل عنهم، فقال رسول الله ﷺ: إذا ماتت فآذنوني بها فخرج بجنازتها ليلاً فكرهوا أن يوقظوا رسول الله ﷺ فلَمّا أَصبح رسول الله ﷺ أُخبر بالذي كان من شأنها فقال: ألم آمركم أن تؤذنوني بها، فقالوا: يا رسول الله كرهنا أن نخرجَك ليلاً ونوقظَك فخرج رسول الله ﷺ حتىٰ صفّ بالناس علىٰ قبرها وكَبَّرَ أربع تكبيرات» في الموطأ١: ٢٧٧، وسنن النسائي الكبرىٰ١: ٦٤٣، والمجتبىٰ٤: ٤٠.

(٢) وفي المراقي ومجمع الأنهر١: ١٨٣: «والمعتبر فيه أكبر الرأي علىٰ الصحيح لاختلافه باختلاف الزمان والمكان والإنسان».

(٣) وهو محمد بن سَماعة بن عبيد الله التَّميميّ، أبو عبد الله، وكان سبب كَتْبِ ابن سماعة النوادر عن محمد، أنه رآه في النوم كأنه يثقب الإبر، فاستعبر ذلك، فقيل: هذا رجل ينطق بالحكمة، فاجهد أن لا يفوتك منه لفظة، فبدأ حينئذ، فكتب عنه النوادر، من مؤلفاته: «أدب القضاء»، و«المحاضر والسجلات»، (ت٢٣٣هـ). ينظر: التقريب ص٤١٧، والجواهر٣: ١٦٨-١٧٠.

جُندب أنَّ النَّبيَّ ﷺ «صلَّى على امرأةٍ، فقام بحذاء صدرها»[١]؛ ولأنَّ الصَّدر محلُّ الإيمان والمعرفة ومعدن الحكمة، فيكون القيام بحذائه إشارةً إلى أنّ الشَّفاعةَ لإيمانه.

وعن أبي يوسف ﵁: أنه يقفُ للرَّجل حذاءَ الصَّدر، وللمرأةِ حذاءَ وسطها؛ لأنّ «أنساً ﵁ فعل كذلك، وقال: هكذا كان يفعل رسول الله ﷺ»[٢]، والأوّل الصَّحيح[٣].

قال: (**والصَّلاةُ أربعُ تكبيرات**)؛ لقوله ﷺ في صَلاة العيد: «أربعٌ كأربع

---

(١) فعن سمرة بن جندب ﵁: «إنَّ النبيَّ ﷺ صَلَّى على امرأة فقام وسطها» في سنن الترمذي٣: ٣٥٣، وصححه، وصحيح البخاري١: ١٢٥، والوسط هو الصدر، فإنَّ فوقَه يديه ورأسه وتحته بطنه ورجليه، كما في التبيين١: ٢٤٢.

(٢) فعن أبي غالب ﵁ قال: «صليت مع أنس بن مالك ﵁ على جنازة رجل فقام حيال رأسه» في سنن الترمذي ٣: ٣٥٢، وسنن ابن ماجة١: ٤٧٩،.

(٣) هذا ظاهر الرواية؛ لأنَّ الصدرَ هو وسط البدن؛ لأنَّ الرِّجلين والرأس من جملة الأطراف، فيبقى البدن من العجيزة إلى الرقبة، فكان وسط البدن هو الصدر، والقيام بحذاء الوسط أولى ليستوي الجانبان في الحظ من الصَّلاة؛ ولأنَّ القلب معدن العلم والحكم، فالوقوف بحياله أولى، وروى الحسن عن أبي حنيفة ﵁: أنَّه قال في الرجل: يقوم بحذاء وسطه ومن المرأة بحذاء صدرها؛ لأنَّ في القيام بحذاء الوسط تسوية بين الجانبين في الحظّ من الصلاة، إلا أنَّ في المرأة يقوم بحذاء صدرها؛ ليكون أبعد عن عورتها الغليظة، كما في البدائع١: ٣١٢.

الجنائز»[١]، **(ويرفع يديه في الأولى)**؛ لأنّها تكبيرةُ الافتتاح، **(ولا يَرفع بعدها)**؛ لقوله ﷺ: «لا ترفع الأيدي إلا في سَبْع مواطن»[٢] ولم يذكرها.

---

(١) فعن القاسم أبي عبد الرحمن قال حدثني بعض أصحاب رسول الله ﷺ قال: «صلّى بنا النبي ﷺ يوم عيد فكبّر أربعاً وأربعاً، ثم أقبل علينا بوجهه حين انصرف قال: لا تنسوا كتكبير الجنائز، وأشار بأصابعه فأتى إبهامه» في شرح المعاني الآثار ٤: ٣٤٥، وقال الطحاوي: «إسناده حسن.

وعن إبراهيم الهجري رضي الله عنه قال: «أمَّنا عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه على جنازة ابنته فكبَّر أربعاً، فمكث ساعةً حتى ظننا أنّه سيكبر خمساً، ثمّ سلَّمَ عن يمينه وعن شماله، فلمَّا انصرف قلنا له: ما هذا؟ قال: إنّي لا أزيدكم على ما رأيت رسول الله ﷺ يصنع أو هكذا صنع رسول الله ﷺ» في سنن البيهقي الكبير٤: ٤٣، وصححه الحاكم كما في إعلاء السنن٨: ٢٥٣.

وعن أبي وائل: «أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه جمع أصحاب رسول الله ﷺ فسألهم عن التكبير على الجنازة فأخبر كلّ واحد منهم بما رأى وبما سمع، فجمعهم عمر رضي الله عنه على أربع تكبيرات كأطول الصلوات صلاة الظهر» في شرح معاني الآثار١: ٤٩٩، وسنن البيهقي الكبير٤: ٣٧.

(٢) سبقه تخريجه عن ابن عبّاس وغيره رضي الله عنهم في المعجم الكبير١١: ٣٨٥، وغيره.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا صلَّى على الجنازة رفع يديه في أول تكبيرة ثم وضع يده اليمنى على اليسرى» في سنن الدارقطني٢: ٧٥.

وعن ابن عَبَّاس رضي الله عنهما: «كان يرفعُ يديه في التكبيرة الأولى ثمّ لا يرفع بعد، وكان يُكبر أربعاً» في مصنّف عبد الرزّاق٣: ٤٧٠، ومثله عن ابن مسعود رضي الله عنه في مصنف عبد الرزاق٣: ٤٧٠.

(ويَحمدُ اللهَ تعالى بعد الأولى)؛ لأنّ سُنّةَ الدُّعاء البداية بحمد الله، ورَوَى الحَسن عن أبي حنيفة رضي الله عنه: أنّه يستفتح[١].

(ويُصلِّي على نبيِّه ﷺ بعد الثَّانية)؛ لأنَّ ذكره ﷺ يلي ذكر ربِّه تعالى، قال تعالى: {وَرَفَعۡنَا لَكَ ذِكۡرَكَ} [الشرح: ٤]، قيل: لا أُذكر إلاّ وتُذكرُ معي.

(ويدعو لنفسِهِ وللميتِ وللمؤمنين بعد الثَّالثة)؛ لأنّ المقصودَ منها الدُّعاء[٢]، وقد قَدَّمَ ذكرَ الله تعالى وذكر رسوله ﷺ، فيأتي بالمقصود فهو أقربُ للإجابة.

---

(١) وهو سبحانك اللهم وبحمدك... كذا فَسَّرَ به الثَّناء في «شرح درر البحار» وغيره، وقال في «العناية»: إنه مراد صاحب «الهداية»؛ لأنه المعهود من الثناء، وذكر في «النهر» أن هذا رواية الحسن عن الإمام رضي الله عنه، والذي في «المبسوط» عن ظاهر الرواية: أنه يحمد الله، اهـ . قال ابن عابدين في رد المحتار٢: ٢١٢: «مقتضى ظاهر الرواية حصول السنة بأي صيغة من صيغ الحمد، ، فيَشمل الثَّناء المذكور لاشتماله على الحمد».

(٢) فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا صلى على الجنازة، قال: اللهم اغفر لحينا وميتنا، وشاهدنا وغائبنا، وصغيرنا وكبيرنا، وذكرنا وأنثانا، اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام، ومَن توفيته منا فتوفه على الإيمان» في سنن الترمذي ٣: ٣٤٣، وصححه، والمنتقى ١: ١٤١، وصحيح ابن حبان ٧: ٣٣٩، والمستدرك ١: ٥١١، وسنن أبي داود ٣: ٢١١، وسنن النسائي الكبرى ٦: ٢٦٧، والمجتبى ٤: ٧٤.

وعن عوف بن مالك رضي الله عنه يقول: «صلَّى رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول: اللهم اغفر له وارحمه، وعافه واعف عنه، وأكرم نزله، ووسع مدخله،

(ويُسلِّم بعد الرَّابعة)؛ لأنّه لم يبقَ عليه شيءٌ فيُسَلِّم عن يمينِهِ وعن شمالِهِ، كما في الصّلاةِ، هكذا آخر صلاة صلاها ﷺ، وهو فعلُ السَّلف والخلف إلى زماننا.

قال أبو حنيفة ﷺ: إن دعوت ببعضِ ما جاءت به السُّنَّة فحسنٌ، وإن دعوت بما يحضرك فحَسَن[1].

(ويقول في الصَّبيِّ بعد الثَّالثة: اللَّهمَّ اجعله لنا فَرَطاً وذَخَراً شَافعاً مُشفَّعاً)؛ لأنّه مستغن عن الاستغفار[2].

واغسله بالماء والثلج والبرد، ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله داراً خيراً من داره، وأهلاً خيراً من أهله، وزوجاً خيراً من زوجه، وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر أو من عذاب النار، قال: حتى تمنيت أن أكون أنا ذلك الميت» في صحيح مسلم٢: ٦٦٣.

(١) واستحسن بعضُ المشايخ أن يقول: {رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً} [البقرة: ٢٠١]...الخ، أو {رَبَّنَا لاَ تُزِغْ قُلُوبَنَا}[آل عمران: ٨]... الخ، كما في المراقي والفتح ٢: ١٢٣، وفي التبيين١: ٢٤١: «لم يذكر صاحب «الكنز» بعد الرابعة سوى التسليمتين، وهو ظاهر المذهب، وروي عن بعضهم: أنَّه يقول بعد الرابعة قبل التَّسليم {ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار}».

(٢) فعن الحسن ﷺ أنَّه كان يقول: «اللهم اجعله لنا فرطاً وذخراً وأجراً» في مصنف ابن أبي شيبة٦: ١٠٥.

ولا يُصلِّي على غائبٍ؛ لأنّه إمامٌ ومأمومٌ، وكلاهما لا يجوز مع الغَيْبة، ولأنّه لو جاز لصلَّى النَّاس على النَّبيِّ ﷺ في سائرِ الأمصار، ولو صلُّوا لنقل ولم يُنْقل.

وأمّا صلاتُه على النَّجاشيِّ فإنّه كُشِف له حتى أَبصر سريرَه؛ لأنه ﷺ يوم مات قال لأصحابه: «هذا أخوكم النَّجاشيّ قد مات، قوموا نُصلِّي عليه، فصَلَّى وهو يَراه، وصلَّت الصَّحابة ﷺ بصَلاتِه»[1].

---

(١) فعن عمران بن الحصين ﷺ قال ﷺ: «إنَّ أخاكم النجاشي توفي فقوموا صلُّوا عليه، فقام ﷺ وصفّوا خلفَه، فكبَّرَ أربعاً وهم لا يظنُّون أنَّ جنازتَه بين يديه» في صحيح ابن حبان٧: ٣٦٩، فهذا اللفظ يشير إلى أنَّ الواقع خلاف ظنهم؛ لأنه رُفِع سريره له حتى رآه ﷺ بحضرته، فتكون صلاة من خلفه على ميت يراه الإمام، وبحضرته دون المأمومين، وهذا غير مانع من الاقتداء، وهذا وإن كان احتمالاً لكن في المروي ما يومئ إليه.
ويدلّ على ذلك أنَّه ﷺ صلّى على غيره من الغُيّب: وهو معاوية بن معاوية المزني، ويقول الليثي: «نزل جبريل ﷺ بتبوك فقال: يا رسول الله، إنَّ معاوية بن المزني مات بالمدينة، أتحبّ أن أطوي لك الأرض فتصلّي عليه؟ قال: نعم، فضرب بجناحه على الأرض، فرفع له سريره فصلّى عليه، وخلفه صفان من الملائكة ﷺ، في كلّ صف سبعون ألف ملك، ثم رجع فقال ﷺ لجبريل ﷺ: بم أدرك هذا؟ قال: بحبه سورة {قُلْ هُوَ اللهُ أَحَد} وقراءته إيّاها جائياً وذاهباً وقائماً وقاعداً وعلى كلّ حال» رواه الطبراني من حديث أبي أمامة ﷺ، وابن سعد في الطبقات من حديث أنس وعلي وزيد وجعفر ﷺ لَمَّا استشهد بمؤتة على ما في «مغازي الواقدي».

قال: **(ولا قراءة فيها، ولا تشهّد)**، أمّا التَّشهُّد فإنّ محلَّه القعود، ولا قعود فيها.

وأمَّا القراءة؛ فلقول ابن مسعود رضي الله عنه: «لم يوقت رسول الله ﷺ في صلاة الجنازة قراءةً، لا فعلاً، ولا قولاً، كَبِّرْ ما كَبَّرَ الإمام، واختر من أَطيب الكلام ما شئت»(١).

ودليل الخصوصية أنَّه لم يصلّ على غائب إلا على هؤلاء، ومن سوى النّجاشي صرح في بأنَّه رفع له وكان بمرأى منه، مع أنَّه قد توفي خلق منهم رضي الله عنهم غيباً في الأسفار: كأرض الحبشة والغزوات ومن أعزّ النّاس عليه كان القراء، ولم يُؤثَر قطّ عنه بأنَّه صلّى عليهم، وكان حريصاً على الصلاة على كلِّ مَن توفي من أصحابه حريصاً حتى قال: «لا يموتن أحد منكم إلا آذنتموني به، فإنَّ صلاتي عليه رحمة له»، كما في فتح القدير٢: ١١٧-١١٨.

(١) فعن ابن مسعود رضي الله عنه: «لم يوقت لنا على الجنازة قول ولا قراءة، كبّر ما كبر الإمام، أكثر من أطيب الكلام» في المعجم الكبير٩: ٣٢٠.

وعن سعيد المقبري رضي الله عنه: «أنَّه سأل أبا هريرة رضي الله عنه: كيف تُصلِّي على الجنازة؟ فقال أبو هريرة رضي الله عنه: أنا لعمر الله أُخبرك: أتبعها من أهلها، فإذا وضعت كبرت، وحمدت الله، وصليت على نبيه، ثم أقول: اللهمّ إنَّه عبدك وابن عبدك وابن أمتك، كان يشهد أن لا إله إلا أنت وأنَّ محمّداً عبدُك ورسولك، وأنت أعلم به، اللهمّ إن كان مُحسناً فزد في إحسانه، وإن كان مُسيئاً فتجاوز عن سيئاته، اللهمّ لا تحرمنا أَجره، ولا تفتنا بعده» في موطأ مالك١: ٢٢٨.

وعن نافع رضي الله عنه: «إنَّ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان لا يقرأ في الصلاة على الجنازة» في الموطأ ١: ٢٢٨.

ولو قرأ الفاتحة بنيّة الدُّعاء لا بأس به[١]، أمّا بنيّةِ التِّلاوةِ مكروهٌ[٢].

قال: (**ومَن استهلَّ: وهو أن يَسمعَ له صوتٌ**[٣]**، سُمّي وغُسِّل وصُلِّي عليه، وإلا أُدرج في خِرقةٍ ولم يُصلّ عليه**)[٤]؛ لقوله ﷺ: «إن استهلَّ المولود غُسِّلَ وصُلِّي عليه ووُرِّث، وإن لم يستهلّ ولم يُصَلَّ عليه ولم يُورَّث»[٥]، رواه أبو هريرة رضي الله عنه.

---

(١) المعتمد في «المحيط» و«التجنيس» و«الولوالجية» وغيرها من أنَّ قراءتَها بنيَّة القراءة لا تجوز؛ معللاً بأنَّها محلّ الدعاء دون القراءة، كما في الطحطاوي٢: ٢٢٥.

(٢) أي: تحريماً، ولا تتأدّى به السنة، فكيف يطلب منه تلاوتها بقصد القرآنية، كما في الطحطاوي٢: ٢٢٥.

(٣) أي عند ولادته، أو يوجد منه ما يدلّ على الحياة من تحريك عضو أو صراخ أو عطاس أو تثاؤب أو غير ذلك مما يدلّ على حياة مستقرّة، ولا عبرة بالانتفاض وبسط اليد وقبضها؛ لأن هذه الأشياء حركة المذبوح ولا عبرة بها، حتى لو ذبح رجل فمات أبوه وهو يتحرك لم يرثه المذبوح؛ لأن له في هذه الحالة حكم الميت وتشترط الحياة عند تمام الانفصال حتى لو خرج رأسه ثم صاح وخرج باقيه ميتاً لا يحكم بحياته، وقال أبو القاسم الصفار: إنّما يكون الاستهلال إذا صاح بعد خروج أكثره، كما في الجوهرة٢: ١١٠.

(٤) في الغسل لمن ولد ميتاً روايتان: الصحيح أنَّه لا يغسل، وقال الطحاوي: يغسل، وفي الهداية: يغسل في غير الظاهر من الرواية وهو المختار، كما في الجوهرة٢: ١١٠، وهو المختار، كما في مجمع الأنهر١: ١٨٥، وهو الأصح فيفتى به، كما في الدر المختار٢: ٢٢٨، واختاره في الوقاية ص١٩٩، والخانية١: ١٨٦، والبَزَّازيّة٤: ٧٨، والفتح١: ٩٣.

(٥) فعن جابر رضي الله عنه، قال ﷺ: «الطفل لا يُصلّى عليه، ولا يرث، ولا يورث حتى يستهل»

فصل

(فإذا حملوه على سَريره، أخذوا بقوائمه الأربع)؛ لقول ابن مسعود رضي الله عنه: «مَن السُّنةِ أن تحملَ الجَنازة من جوانبها الأربع»[1]، وفيه تعظيمُ الميت، وصيانتُه عن السُّقوط وتخفيفٌ عن الحاملين[2].

في سنن الترمذي٣: ٣٥٠، وسنن الدارمي٢: ٤٨٢، وفي رواية: « إذا استهلّ الصبيُّ صُلِي عليه وورث» في سنن ابن ماجة١: ٤٨٣، وصحيح ابن حبان١٣: ٣٩٢، والمستدرك٤: ٣٨٨، وصححه.

(١) فعن ابن مسعود رضي الله عنه: «مَن اتبع جنازة فليحمل بجوانب السَّرير كلها، فإنّه من السُّنّة ثم إن شاء فليتطوّع، وإن شاء فليدع» في سنن ابن ماجة١: ٤٧٤، ومسند أبي حنيفة ص٢٢٠، ومسند الشاشي٢: ٣٤١، ومصنف عبد الرزاق ٣: ٥١٣، وإسناده مقارب، كما في إعلاء السنن٨: ٢٧٨.

وعن أنس رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم: «مَن حمل جوانب السَّرير الأربع كفّر الله عنه أربعين كبيرة» في المعجم الأوسط٦: ٩٩، وضعَّفه في مجمع الزوائد٣: ٧٧، وروى ابن أبي شيبة وعبد الرزاق قال: «رأيت ابن عمر رضي الله عنه في جنازة يحمل جوانب السرير الأربع»، كما في تلخيص الحبير٢: ١١١.

(٢) فعن أنس رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم: «مَن حمل جوانب السرير الأربع كفّر الله عنه أربعين كبيرة» في المعجم الأوسط٦: ٩٩، وضعفه في مجمع الزوائد٣: ٧٧، وروى ابن أبي شيبة وعبد الرزاق قال: «رأيت ابن عمر رضي الله عنه في جنازة يحمل جوانب السرير الأربع»، كما في تلخيص الحبير٢: ١١١.

قال: **(وأَسرعوا[1] به دون الخَبَب)**؛ لما رُوِي عن ابنِ مَسعود رضي الله عنه قال: «سألنا نبيّنا ﷺ عن سَيْر الجَنازة، فقال: دون الخَبَب، الجنازةُ متبوعةٌ، وليست بتابعةٍ ليس معها مَن تقدَّمَها»[2].

قال:**(فإذا وصلوا إلى قَبْرِهِ كُرِه لهم أن يَقعدوا قبل أن يُوضع على الأرض)**؛ لأنّه ﷺ «كان يقوم حتى يُسَوَّى عليه التُّراب»[3]؛ ولأنّها متبوعةٌ، ولأنّه رُبَّما احتيج إليهم، حتى لو علموا استغناءهم عنهم، فلا بأس بذلك.

---

(١) وحدّ التعجيل المسنون: أن يسرعَ به بحيث لا يضطرب الميت على الجنازة، كما في التبيين١: ٢٤٤، ورد المحتار٢: ٢٣٢.

(٢) فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «سألنا رسول الله ﷺ عن المشي خلف الجنازة؟ قال: ما دون الخَبَب فإن كان خيراً عجلتموه، وإن كان شرّاً فبعداً لأهل النار، والجنازة متبوعة ولا تتبع وليس معها مَن تقدّمها» في سنن الترمذي٣: ٣٣٢، وسنن أبي داود٢: ٢٢٣، ومسند أحمد١: ٣٩٤.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال ﷺ: «أسرعوا بالجنازة، فإن تك صالحةً فخيرٌ تقدمونها عليه، وإن ذلك فشرٌّ تضعونه عن رقابكم» في صحيح مسلم ٢: ٦٥١، وصحيح البخاري ١: ٤٤٢.

(٣) فعن أبي سعيد رضي الله عنه قال ﷺ: «إذا اتبعتم جنازة، فلا تجلسوا حتى توضع» في صحيح مسلم٢: ٦٦٠، والسرُّ فيه أنه قد يُحتاجُ إلى التَّعاونِ في الحمل، والقيامُ أمكنَ منه، كما في العمدة.

(**والمشي خلفَها أفضل**)[١]؛ لما روينا؛ ولأنّه أبلغُ في الاتعاظ، والأحسنُ في زماننا المشي أمامها؛ لما يتبعها من النِّساء[٢].

قال: (**ويُحْفَرُ القَبْرُ ويُلْحَدُ**)[٣]؛ لقوله ﷺ: «اللحدُ لنا، والشَّقُّ لغيرنا»[٤]؛ ولأنّه صنيعُ اليهود، والسُّنَّة مخالفتهم.

وعن واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ أنَّه قال: «رآني نافع بن جبير ونحن في جنازة قائماً وقد جلس ينتظر أن توضعَ الجنازة فقال لي: ما يقيمك؟ فقلت: أنتظر أن توضعَ الجنازة لما يحدث أبو سعيد الخدري رضي الله عنه فقال نافع: فإنَّ مسعود بن الحكم حدثني عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه أنَّه قال: قام رسول الله ﷺ ثم قعد» في صحيح مسلم٢: ٦٦١.

(١) فعن عبد الرحمن بن أبزى رضي الله عنه قال: «كنت مع عليّ في جنازة، قال: وعليٌّ آخذ بيدي ونحن خلفها، وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما يمشيان أمامها، فقال: إنَّ فضل الماشي خلفها على الذي يمشي أمامها كفضل صلاة الجماعة على صلاة الفذ، وإنَّهما ليعلمان من ذلك ما أعلم ولكنَّهما لا يُحبّان أن يشقّا على النَّاس» في مصنف عبد الرزاق٣: ٤٤٥.

وعن أبي أُمامة رضي الله عنه: «إنَّ رسولَ الله ﷺ مشى خلف جنازة ابنه إبراهيم حافياً» في المستدرك٤: ٤٣.

(٢) نقل في الطحطاوي٢: ٢٥٣ كلام الاختيار، وقال: أنه أولى من المشي مع النساء.

(٣) أي صفة اللحد: أن يحفر القبر، ثم يحفر في جانب القبلة منه حفيرة فيوضع فيه الميت، وصفة الشق: أن يحفر حفيرة في وسط القبر، فيوضع فيه الميت، ويجعل على اللحد اللبن والقصب، كما في البدائع١: ٣١٨.

(٤) فعن ابن عَبَّاس رضي الله عنهما في سنن أبي داود ٢: ٢٣١، وسنن الترمذي ٣: ٣٦٣، وحسَّنه، وسنن ابن ماجة ١: ٤٩٦.

قال: (**ويدخل الميتُ من جهةِ القبلةِ، ويقول واضعه: بسمِ الله وعلى ملّةِ رسولِ الله، ويُوجهه إلى القبلةِ على شقِّه الأيمن**)؛ لما رَوَىٰ زيدُ بنُ عليٍّ عن أبيه عن جدِّه عن عليِّ بن أبي طالب رضي الله عنه أنّه قال: «مات رجلٌ من بني المطلب، فشهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: يا عليّ استقبل القبلة استقبالاً وقولوا جميعاً: بسم الله وعلىٰ ملّةِ رسول الله، وضعوه لجنبِهِ ولا تكبُّوه لوجهِهِ ولا تُلقوه»[1].

وذو الرَّحم أَوْلىٰ بوضعِ المرأةِ في قَبْرها، فإن لم يكن فالأجانبُ، ولا يدخل القَبْرَ امرأةٌ.

قال: (**ويُسجَّى قَبْر المرأةِ بثوبٍ حتى يجعل اللَّبِن على اللَّحد، ولا يُسجّى قبر الرَّجل**)[2]؛ لأنَّ مبنىٰ أَمرهنَّ علىٰ السِّتر، حتىٰ استحسنوا التَّابوت

---

(١) فعن ابن عبَّاس رضي الله عنهما: «إن النبيّ صلى الله عليه وسلم دخل قبراً ليلاً فأسرج له سراج فأخذه من قبل القبلة، وقال: رحمك الله إن كنت لأوَّاهاً، تلاءً للقرآن، وكبَّر عليه أربعاً» في سنن الترمذي٣: ٣٧٢، وحسنه، وسنن ابن ماجة١: ٤٩٥.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أنَّه صلى الله عليه وسلم كان إذا وضع الميت في القبر قال: بسم الله وعلىٰ ملّة رسول الله» في صحيح ابن حبان ٧: ٣٧٥، والمستدرك ١: ٥٢٠، وصححه، وسنن الترمذي ٣: ٣٦٤، وحسنه، وسنن ابن ماجة ١: ٤٩٤.

(٢) فعن علي بن الحكم عن رجل من أهل الكوفة عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه: «أنَّه أتاهم قال: ونحن ندفن ميتاً وقد بسط الثوب علىٰ قبره، فجذب الثوب من القبر، وقال: إنَّما يصنع هذا بالنساء» في سنن البيهقي الكبير٤: ٥٤.

للنِّساء[1].

(ويُسوَّى اللَّبِن على اللَّحدّ)، كذا «فُعِل بقبر النَّبيِّ ﷺ»[2].

وعن أبي إسحاق رضي الله عنه قال: «شهدت جنازة الحارث، فمدّوا على قبره ثوباً، فكشفه عبد الله بن يزيد، قال: إنَّما هو رجل» في مصنف ابن أبي شيبة ٣: ١٦، وسنن البيهقي الكبير ٤: ٥٤، وصححه.

(١) فعن أم جعفر رضي الله عنها: «أنَّ فاطمة بنت رسول الله ﷺ قالت: يا أسماء، إني قد استقبحت ما يصنع بالنساء، أنَّه يطرح على المرأة الثوب فيصفها، فقالت أسماء: يا بنت رسول الله ﷺ ألا أريك شيئاً رأيته بأرض الحبشة، فدعت بجرائد رطبة فحنتها، ثمّ طرحت عليها ثوباً، فقالت فاطمة رضي الله عنها: ما أحسن هذا وأجمله يعرف به الرَّجل من المرأة، فإذا أنا مت فاغسليني أنت وعلي رضي الله عنه، ولا تدخلي علي أحداً، فلمّا توفيت رضي الله عنها جاءت عائشة رضي الله عنها تدخل، فقالت أسماء: لا تدخلي، فشكت أبا بكر، فقالت: إنَّ هذه الخثعمية تحول بيني وبين ابنة رسول الله ﷺ، وقد جعلت لها مثل هودج العروس، فجاء أبو بكر رضي الله عنه فوقف على الباب، وقال: يا أسماء، ما حملك أن منعت أزواج النبي ﷺ يدخلن على ابنة النبي ﷺ، وجعلت لها مثل هودج العروس؟ فقالت: أمرتني أن لا تدخلي عليَّ أحداً وأريتها هذا الذي صنعت وهي حيّة فأمرتني أن أصنع ذلك لها، فقال أبو بكر رضي الله عنه: فاصنعي ما أَمَرَتْك...» في سنن البيهقي الكبير ٤: ٥٦.

(٢) فعن عامر بن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: «إن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: في مرضه الذي هلك فيه: ألحدوا لي لحداً وانصبوا علي اللبن نصباً، كما صنع برسول الله ﷺ» في صحيح مسلم ٢: ٦٦٥، والمستدرك ١: ٥١٥، والمجتبى ٤: ٨٠.

(**ثم يُهال التُّراب عليه**)، وهو المأثورُ المتوارث[1].

(**ويُسنَّم القَبر**) مرتفعاً قدر أربع أَصابع أو شبر؛ لما رَوَىٰ البَخاريُّ في «صحيحه» عن ابن عبَّاس رضي الله عنهما أنَّه «رأىٰ قَبْرَ النَّبيّ ﷺ مُسنَّماً»[2].

ولا يُسطَّح[3]؛ لأنّ التَّسطيحَ صنيعُ أهل الكتاب.

(**ويُكره بناؤه بالجصِّ**[4] **والآجرِ والخَشب**)[5]؛ لأنّها للبقاء والزِّينة، والقبر

---

(١) فعن أبي هريرة رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ صلّىٰ علىٰ جنازة ثم أتىٰ قبر الميت فحثىٰ عليه من قبل رأسه ثلاثاً» في سنن ابن ماجة١: ٤٩٩، والمعجم الأوسط٥: ٦٣.

(٢) فعن أبي بكر بن عياش، عن سفيان التمار، أنّه حدثه: «أنه رأىٰ قبر النبي ﷺ مسنّماً» في صحيح البخاري٢: ١٠٣، وليس مروياً عن ابن عباس رضي الله عنهما.

وعن إبراهيم رضي الله عنه، قال: «أخبرني من رأىٰ قبر النبي ﷺ وقبر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مسنمةً ناشزة من الأرض عليها فلق من مدر أبيض» في آثار محمد ص٣٩١.

وعن سفيان التمار رضي الله عنه قال: «دخلت البيت الذي فيه قبر النبي ﷺ فرأيت قبر النبي ﷺ وقبر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مسنمةً» في مصنف ابن أبي شيبة٣: ٢٢، والطبقات الكبرىٰ٢: ٣٠٦، والآثار لمحمد ص٣٢٩.

(٣) تسطيح القبر تربيعه وتسويته بالأرض من غير رفع، ففي آثار محمد ص٣٣١: «نهىٰ ﷺ عن تربيع القبور وتجصيصها».

(٤) فعن جابر رضي الله عنه قال: «نهىٰ رسول الله ﷺ أن يجصصَ القبر، وأن يقعدَ عليه، وأن يبنىٰ عليه» في صحيح مسلم٢: ٦٦٧.

(٥) وهذا عند وجود اللبن بلا كلفة، وإلاّ فقد يكون الخشبُ والآجرُ موجودين،

ليس محلّاً لها.

قال: **(ويُكره أن يُدْفَنَ اثنان في قبرٍ واحدٍ إلا لضرورةٍ، ويُجعلُ بينهما تُرابٌ)**؛ ليصير كقَبْرين[1].

(ويُكره وطءُ القبرِ والجلوس والنَّوم عليه والصَّلاة عنده)؛ لأنّه ﷺ «نهى عن ذلك»[2]، وفيه إهانةٌ به.

ويُقَدَّم اللبن؛ لأنّ الكراهة لكونها للإحكام والزينة؛ ولذا قال بعضُ مشايخنا: إنّما يُكْرَهُ الآجرُ إذا أُريدُ به الزينة، أمّا إذا أريد به دفع أذىٰ السباع أو شيء آخر لا يُكره، كما في المراقي٢: ٢٥٩

(١) أي لا يدفن الرجلان أو أكثر في قبر واحد هكذا جرت السنة من لدن آدم إلىٰ يومنا هذا، فإن احتاجوا إلىٰ ذلك قدموا أفضلهما، وجعلوا بينهما حاجزاً من الصعيد، وإن كان رجل وامرأة قُدِّم الرَّجل مما يلي القبلة، والمرأة خلفه اعتباراً بحال الحياة، كما في البدائع١: ٣١٩.

(٢) فعن جابر رضي الله عنه قال: «نهىٰ النبي ﷺ أن تجصص القبور، وأن يكتب عليها، وأن يبنىٰ عليها، وأن توطأ» في سنن الترمذي٣: ٣٦٨، وصحيح ابن حبان٧: ٤٣٤، لكن لا بأس بالكتابة في حجر صِيّنَ به القبر ووضع عليه؛ لئلا يذهب الأثر، فيحترم للعلم بصاحبه، ولا يمتهن، كما في المراقي؛ لأنَّ النَّهي عنها وإن صحّ فقد وُجِد الإجماع العمليّ بها، فقد أخرج الحاكم النهي عنها من طرق، ثم قال: هذه الأسانيد صحيحة وليس العمل عليها، فإنَّ أئمة المسلمين من المشرق إلىٰ المغرب مكتوب علىٰ قبورهم، وهو عمل أخذ به الخلف عن السلف، اهـ، ويتقوّىٰ بما أخرجه أبو داود بإسناد جيد: «أنَّ رسول الله ﷺ حمل حجراً فوضعها عند رأس عثمان بن مظعون، وقال: أتعلم بها قبر أخي وأدفن إليه مَن تاب من أهلي»، كما في رد المحتار٢: ٢٣٨.

قال: (**وإذا مات للمسلم قريبٌ كافرٌ غسَّله غَسل الثَّوب النَّجس، ويَلفه في ثوب ويُلقيه في حَفيرة**)؛ لأنّه مأمورٌ بصلتِه، وهذا منه، ولئلا يتركُه طُعْمةً للسِّباع، ولا يُصلِّي عليه؛ لأنّها شفاعةٌ له، وليس من أهلها، (**وإن شاء دفَعَه إلى أهل دينه**)؛ ليفعلوا به ما يفعلون بموتاهم.

❦❦❦

باب الشَّهيد

(وهو مَن قتلَه المشركون، أو وُجِد بالمعركةِ جريحاً، أو قتله المسلمون ظلماً ولم يجب فيه مال[1]، فإنّه لا يُغَسَّلُ إن كان عاقلاً بالغاً طاهراً، ويُصلَّى عليه).

والأصل في أحكام الشَّهيد شهداء أحد، قال ﷺ فيهم: «زملوهم بكلومهم ودمائهم، ولا تغسلوهم، فإنّهم يُبعثون يوم القيامة وأوداجهم تشخب دماً، اللون لون الدَّم، والرِّيح ريحُ المسك»[2]، فكلُّ مَن كان بمثلِ

---

(١) أي: فمن وجب بقتله مال: كالقتل بالحجرِ ونحوهِ ممَّا لا يقتل به غالباً، وكالقتل الخطأ: كأن رمى الصيد فأصاب إنساناً وقتلَه، فإنَّ الواجبَ في هذه الصُّور الدِّية لا القصاص، كما في شرح السراجية ٦-٧، والمرادُ أنَّ المالَ يجبُ بنفسِ القتل، فإنَّ الأبَ إذا قَتَلَ ابنه بحديدةٍ ظلماً يكون الابن شهيداً؛ لأنَّ القتلَ بالحديدة عمداً ظلماً موجبه القصاص في الأصل، وإنَّما سقط بورود نصٍّ دالٍّ على أنَّ الوالدَ لا يقتل بولده تكريماً له، فيجب المال؛ حذراً عن بطلان دم المقتول بالكلية، كما في عمدة الرعاية ١: ٢٥٨.

(٢) فعن عبد الله بن ثعلبة رضي الله عنه قال ﷺ لقتلى أحد «زملوهم بدمائهم، فإنّه ليس كلمة تكلَّم في سبيل الله إلا تأتي يوم القيامة تدمي لونه لون دم والريح ريح المسك» في

حالهم أو كان في معناهم بأن قُتِل ظُلْماً ولم يجب بقتله عوضٌ ماليٌّ، فله حكمُهم.

وقوله: «أو قتله المسلمون ظلماً»، يدخل فيه البُغاة وقُطّاع الطَّريق؛ لأنّ عليّاً لم يغسل أصحابه الذين قتلوا بصفين[1]، وقال رسول الله ﷺ: «مَن قُتِل دون ماله فهو شهيد»[2]، وقد صَحَّ أنّه ﷺ «صلَّى على شهداءِ أُحدٍ كصلاته على

المجتبى٤: ٧٨، ومسند أحمد٥: ٤٣١، ومسند الشافعي١: ٣٥٧.

وعن جابر ﵁: «إن رسول الله ﷺ كان يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد، ثم يقول: أيهم أكثر أخذاً للقرآن فإذا أشير له إلى أحدهما قدَّمه في اللحد، وقال: أنا شهيد على هؤلاء، وأمر بدفنهم بدمائهم» في صحيح البخاري١: ٤٥٢، وسنن البيهقي الكبير٤: ٣٤.

وعن عبد الله بن ثعلبة ﵁: «إنّ النبيَّ ﷺ أشرف على قتلى أُحد فقال: إنّي أشهد على هؤلاء زملوهم بكلومهم ودمائهم» في مسند أحمد٥: ٤٣١.

(١) في الإخبار١: ٣٢٨: «أصحاب عليّ ﵁ الذين قتلوا معه بصفين، يُقال: إنهم كانوا خمسة وعشرين ألفاً، حكاه أبو حيان الزيادي، وعنه المزي والذهبي نقلاً. ومنهم: عمار بن ياسر ﵁ صلّى عليه عليٌّ ﵁: لم يغسله ودفن هناك»، وأخرج نحو هذا ابن سعد: «أنّ علياً ﵁ صلى على عمار ولم يغسله»، وروى ابن أبي شيبة: عن عمار ﵁: «ادفنوني في ثيابي، فإنّي مخاصم» ».

(٢) فعن ابن عمرو ﵄، قال ﷺ: «من قتل دون ماله فهو شهيد» في صحيح البخاري٣: ١٣٦.

الجنازة»[١]، حتى رُوِي أنّه ﷺ «صلَّى على حمزة رضي الله عنه سبعين صلاة»[٢]، وفي رواية: «سبعين تكبيرة»[٣]، فإنّه كان موضوعاً بين يديه ويؤتى بواحدٍ واحدٍ يُصلِّي عليه، حتى ظَنَّ الرَّاوي أنّ الصَّلاةَ كانت على حمزة رضي الله عنه في كلِّ مرّة.

وقوله: «إن كان عاقلاً بالغاً طاهراً» هو مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه؛ لأنّ عنده يُغسَّل الصَّبيُّ والجنبُ والحائضُ والنُّفساءُ إذا استشهدوا.

وقالا: لا يُغَسَّل الصبيُّ قياساً على البالغ ولا الجنب؛ لأنَّ غَسْلَ الجنابة سَقَطَ بالموت، وما يجب بالموت منعدمٌ في حقِّه.

---

(١) فعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: «إنّ النبيّ ﷺ صلّى على قتلى أحد بعد ثمان سنين كالمودع للأحياء والأموات» في سنن أبي داود٢: ٢٣٥، ومسند أحمد٤: ١٥٤، وصحيح ابن حبان٧: ٤٧٤، والمستدرك ١: ٥٢٠، وأما إثبات حديث جابر رضي الله عنه في الصلاة على الشهيد، فمردودٌ بأنّ روايةَ المثبت موافقةٌ للأصول، فتقدَّمُ على رواية النافي لمخالفتها لها؛ ولأنّ الصلاةَ واجبةٌ علينا بيقين، فلا تسقط بظنيٍّ معارض بمثله أو أمثاله، كما في فتح باب العناية ١: ٤٦٣.

(٢) فعن ابن مسعود رضي الله عنه: «وضع حمزة رضي الله عنه وجيء برجل من الأنصار فوضع إلى جنبه فصلَّى عليه، ثم رُفِع وتُرِك حمزة حتى صلَّى عليه يومئذٍ سبعين صلاة» في مسند أحمد١: ٤٦٤، وحسنه الأرنؤوط.

(٣) فعن ابنِ عَبَّاس رضي الله عنهما قال: «أمر رسول الله ﷺ لحمزة يوم أحد فهيء للقبلة ثم كبَّرَ عليه سبعاً، ثم جمع إليه الشهداء حتى صلَّى عليه سبعين صلاة» في سنن البيهقي الكبير ٤: ١١٦.

ولأبي حنيفة ﵁: أنّه صَحَّ «أنّ حنظلةَ بنَ عامر ﵁ قَتَلَ جُنباً، فغسلته الملائكة»(١)، فكان تعليماً، وهو مخصوصٌ من الحديث العامّ.

والحائضُ والنُّفساءُ مثله.

وأمّا الصَّبيُّ؛ فلأن الأصلَ في موتى بني آدم الغُسل، إلا أنا تركناه بشهادة تكفير الذَّنب؛ ليبقى أثرها؛ لما روينا، وهذا المعنى معدومٌ في الصَّبيِّ، فيبقى على الأصل.

ومَن قُتِل بالمُثَقَّل يجب غسلُه خلافاً لهما بناء على أنّه تجب الدِّية عنده(٢)، وعندهما القتل.

ومَن وُجِد في المعركة ميتاً لا جراحةَ به غُسِّل؛ لوقوع الشَّكِّ في شهادته.

قال: (**ويُكفَّنُ في ثيابه، ويُنقصُ ويُزاد مراعاةً لكفن السُّنة**)؛ لأنّ حمزة ﵁ «لما استشهد كان عليه نمرة إن غطي رأسه بدت قدماه، وإن غطيت قدماه بدا رأسه، فأمر رسول الله ﷺ أن يُغطى بها رأسُه وأن يُوضع على قدميه

---

(١) فعن الزبير ﵁، قال ﷺ: «إن صاحبكم حنظلة تغسله الملائكة، فسلوا صاحبته، فقالت: خرج وهو جنب لما سمع الهائعة، فقال رسول الله ﷺ فذاك، قد غسلته الملائكة» في صحيح ابن حبان ١٥: ٤٩٥، والمستدرك ٣: ٢٢٥، وصحَّحه، وسنن البَيْهَقيّ الكبير ٤: ١٥.

(٢) أي عند أبي حنيفة ﵁؛ لأنه ليس بآلة تفرق الأجزاء، فلا يُعتبر القتل به عمداً، بخلاف الصاحبين؛ لأنه يقتل به عادة.

الإذخر»[1]، وأنّه زيادة، فدلَّ علىٰ جوازها.

(ويُنزعُ عنه الفروُ والحشوُ والسِّلاحُ والخُفُّ والقَلَنْسوةُ)؛ لأنّها ليست من أثوابِ الكفن، والنَّبيُّ ﷺ «أمر بنزعِها عن الشَّهيدِ»[2].

قال: **(فإن أكل، أو شَرب، أو تَداوى، أو أَوصى بشيءٍ من أُمور الدُّنيا[3]، أو باع، أو اشترى، أو صَلَّى، أو حُمِلَ من المعركةِ حَيّاً، أو آوته خيمةٌ، أو عاش أَكثر من يوم[1] وهو يَعقلُ غُسِّلَ)**؛ لأنّه نالَ مرافق ....

---

(١) فعن ابن عباس رضي الله عنهما: «أنّ حمزة كانت عليه نَمِرة، فإذا غطي بها رأسه بدت رجلاه، وإذا غُطيت رجلاه خرج رأسه، فأمر به النبي ﷺ، فغُطي رأسه، وجُعل علىٰ رجليه شجرة وحجارة» في المعجم الكبير٣: ١٤٥.

وعن حارثة بن مضرب، قال: «دخلت علىٰ خباب، وقد اكتوىٰ سبعاً فقال: لولا أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يتمنىٰ أحدكم الموت، لتمنيته، ولقد رأيتني مع رسول الله ﷺ ما أملك درهماً، وإن في جانب بيتي الآن لأربعين ألف درهم، قال: ثم أتي بكفنه، فلما رآه بكىٰ، وقال: لكن حمزة لم يوجد له كفن إلا بردة ملحاء، إذا جعلت علىٰ رأسه قلصت عن قدميه، وإذا جعلت علىٰ قدميه قلصت عن رأسه، حتىٰ مدّت علىٰ رأسه، وجعل علىٰ قدميه الإذخر» في مسند أحمد٣٤: ٥٥٠، وقال الأرنؤوط: «حسن لغيره».

(٢) فعن ابن عَبَّاس رضي الله عنهما قال: «أَمر رسول الله ﷺ بقتلىٰ أُحد أن يُنْزَعَ عنهم الحديد والجلود، وأن يُدفنوا بدمائهم وثيابهم» في سنن أبي داود٢: ٢١٢، وسنن ابن ماجة١: ٤٨٥، ومسند أحمد ٢٤٧، وقال الأرنؤوط: «حسن لغيره».

(٣) وهذا عند أبي حنيفة رضي الله عنه، واختلفوا في قول أبي يوسف ومحمد رضي الله عنهما في اعتبار الإيصاء: فقال صاحب البحر١: ٢١٤: الأظهر أنَّه لا خلاف، فجواب أبي يوسف رضي الله عنه

بأن يكون مرتثاً فيما إذا كان بأمور الدنيا، وجواب محمد ﷺ بعدمه فيما إذا كان بأمور الآخرة، وقال صاحب الدر المختار ١: ٦١٠: «إن أوصى بأمور الآخرة لا يصير مرتثاً عند محمد ﷺ وهو الأصح، ونقل في البرهان عن كلٍّ من أبي يوسف ومحمد ﷺ قولين، فقال: ويُطِّرِدُ أبو يوسف ﷺ الارتثاث في الوصية بأمور الدنيا فقط أو مطلقاً، وخالفه محمد ﷺ في وصية الآخرة، فلم يجعله مرتثاً أو مطلقاً»، وينظر: غنية ذوي الأحكام١: ١٧٠، والتبيين١: ٢٤٩.

(١) هذا مخالف لعامة عبارات المتون كالقدوري الوقاية والكنز١: ٤٠٧ والغرر١: ١٧٠، والتنوير ١: ٢٥١ من اقتصارهم على ذكر أن يمضي عليه وقت صلاة وهو يعقل، بمعنى أنه يقدر على على أدائها كما في الدر المختار٢: ٢٥١؛ لأن تلك الصلاة صارت ديناً في ذمته، وهو من أحكام الأحياء، وهذا مروي عن أبي يوسف، كما في الهداية١: ٩٣.

وبسبب أن ملتقى الأبحر ص٢٣٠ جمع المتون فقد أضاف عبارة المختار، فقال: «أو عاش أكثر من يوم عند أبي يوسف خلافاً لمحمد، أو مضى عليه وقت صلاة وهو يعقل».

فيكون معنى الكلام أنه إن كان يعقل ويقدر على الصَّلاة يعتبر في حقّه مضي وقت صلاة؛ ليكون مرتثاً، وإن كان يعقل لكن لا يقدر على الصَّلاة فيعتبر في حقّه يوماً وليلاً كاملاً؛ ليكون مرتثاً عند أبي يوسف، وعند محمّد: يكون مرتثاً سواء كان يعقل أو لا يعقل.

ففي تحفة الفقهاء١: ٢٥٩: «يصلي أو يمضي عليه وقت صلاة وهو يعقل، ويقدر على أداء الصلاة بالإيماء حتى يجب عليه القضاء بالترك، أو يبقى حياً يوماً وليلة في المعركة وإن كان لا يقدر على أداء الصلاة بعد أن كان عاقلاً فهو مرتث، وإن كان حياً أقلّ من

الحياة[1]، فخَفَّ عنه أثر الظُّلم، فلم يَبْقَ في معنىٰ شهداءِ أحد، فإنّهم «ماتوا عطاشاً والكأس يُدار عليهم خوفاً من نقص الشَّهادة»[2].

يوم وليلة وهو عاقل أو كان مغمىٰ عليه لا يعقل فليس بمرتث وإن زاد علىٰ يوم وليلة، وروي عن محمد مثل قول أبي يوسف في جميع ذلك، إلا أنه قال: إن عاش في مكانه يوماً كان مرتثاً سواء كان عاقلاً أو لم يكن، وإن كان أقل من ذلك فليس بمرتث».

لكن الزيلعي اعتبر أنها روايات أُخرىٰ، وليست صوراً جديدة، كما سبق، ويشهد له كلام الكاساني، ولعلّه الأولىٰ، ففي التبيين١: ٢٤٩: «مضىٰ عليه وقت الصلاة وهو يعقل: أي مع القدرة علىٰ أداء الصلاة حتىٰ يجب القضاء عليه بتركها، فيكون بذلك من أحكام الدنيا، وهذا رواية عن أبي يوسف، وقيل: إن بقي يوماً كاملاً أو ليلة كاملة غسل، وإلا فلا، وقيل: إن بقي يوماً وليلة غسل، وإلا فلا؛ لأن ما دون ذلك ساعات لا يمكن ضبطها فلا تعتبر، وإن كان لا يعقل لا يغسل، وإن زاد علىٰ يوم وليلة».

وفي البدائع١: ٣٢١: «بقي علىٰ مكانه حياً يوماً كاملاً أو ليلة كاملة، وهو يعقل فهو مرتث، وروي عن أبي يوسف: إذا بقي وقت صلاة كامل حتىٰ صارت الصلاة ديناً في ذمته، وهو يعقل فهو مرتث، وإن بقي مكانه لا يعقل فليس بمرتث، وقال محمد: إن بقي يوماً فهو مرتث».

(١) فلم تبق شهادته علىٰ جدّتها وهيئتها التي كانت في شهداء أحد الذين هم الأصل في حكمه؛ لأن ترك الغسل علىٰ خلاف القياس المشروع في حقّ سائر أموات بني آدم، فيراعىٰ فيه جميع الصفات التي كانت في المقيس عليه، وتمامه في شرح المنية، كما في رد المحتار٢: ٢٥١.

(٢) قال ابنُ الهمام في فتح القدير٢: ١٤٨: «كون هذا وقع لشهداء أحد الله أعلم به،

ولو حُمِل من بين الصَّفين كيلا تطأه الخيل لا للتداوي لا يُغَسَّل؛ لأنّه لم يَنَل مرافق الحياة.

وعن أبي يوسف ﷺ: إذا مَضَى عليه وقتُ صَلاةٍ، وهو يَعْقِلُ غُسِّلَ؛ لأنّه وجبت عليه الصَّلاة، وذلك من أحكام الدُّنيا.

وإن أَوصى بأمرٍ دينيٍّ لم يُغسَّل؛ لما رُوِي أنَّ سعدَ بنَ الرَّبيع(١) ﷺ «أُصيب يوم أحد، فأوصى الأنصار فقال: لا عذر لكم إن قُتِل رسول الله،

وروى البَيْهَقيُّ في «شعب الإيمان» بسنده عن أبي جهم بن حذيفة العدوي ﷺ قال: «انطلقت يوم اليرموك أطلب ابن عمي ومعه شنة ماء فقلت: إن كان به رمق سقيته ومسحت وجهه، فإذا به ينشد، فقلت: أسقيك؟ فأشار أن نعم، فإذا رجل يقول: آه، فأشار ابن عمي أن انطلق به إليه، فإذا هو هشام بن العاص أخو عمرو بن العاص، فأتيته فقلت: أسقيك؟ فسمع آخر يقول: آه، فأشار هشام أن انطلق إليه فجئته، فإذا هو قد مات، فرجعت إلى هشام، فإذا هو قد مات، فرجعت إلى ابن عمي، فإذا هو قد مات».

وأسند هو والطبراني عن حبيب بن أبي ثابت أن الحارث بن هشام وعكرمة بن أبي جهل وعياش بن أبي ربيعة: «أثبتوا يوم اليرموك، فدعا الحارث بماء يشربه، فنظر إليه عكرمة فقال: ارفعوه إلى عكرمة، فرفعوه إليه فنظر إليه عياش فقال عكرمة: ارفعوه إلى عياش، فما وصل إلى عياش، ولا إلى أحد منهم حتى ماتوا وما ذاقوا» ».

(١) هو سعد بن الربيع بن عمرو، من بني الحارث بن الخزرج، من كبار الصحابة، كان أحد النقباء يوم العقبة وشهد موقعة بدر، واستشهد يوم أحد في سنة (٣هـ). ينظر: الأعلام ٣: ٨٥، والإصابة ٣: ٤٩.

وفيكم عين تطرف، ومات ولم يُغسل»[١].

قال: (**والمقتولُ حَدّاً أو قصاصاً يُغَسَّلُ ويُصلَّى عليه**)؛ لأنّه لم يُقتل ظلماً، فلم يكن في معنى شهداءِ أُحد.

قال: (**والبُغاة وقُطَّاع الطَّريق لا يُصلَّى عليهم**)؛ لأنّهم يَسعون في الأرض فساداً، وقال تعالى في حقِّهم: {ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا} [المائدة: ٣٣]،

---

(١) فعن يحيى بن سعيد لما كان يوم أحد. قال ﷺ: «من يأتيني بخبر سعد بن الربيع الأنصاري، فقال رجل: أنا، يا رسول الله. فذهب الرجل يطوف بين القتلى. فقال له سعد بن الربيع: ما شأنك؟ فقال الرجل: بعثني رسول الله إليك، لآتيه بخبرك، قال: فاذهب إليه، فاقرئه مني السَّلام، وأخبره أني قد طعنت ثنتي عشرة طعنة، وأني قد أنفذت مقاتلي، وأخبر قومك أنه لا عذر لهم عند الله، إن قتل رسول الله ﷺ، وواحد منهم حيّ» في الموطأ٣: ٦٦٣.

وعن مخرمة بن بكير عن أبيه رضي الله عنه قال: «بعثني رسول الله ﷺ يوم أحد لطلب سعد بن الربيع رضي الله عنه وقال لي: إن رأيته فاقرئه منّي السلام وقل له: يقول لك رسول الله ﷺ: كيف تجدك؟ قال: فجعلت أطوف بين القتلى فأصبته وفي آخر رمق وبه سبعون ضربة ما بين طعنة برمح وضربة بسيف ورمية بسهم، فقلت له: يا سعد، إنَّ رسول الله ﷺ يقرأ عليك السلام ويقول لك: خبرني كيف تجدك؟ قال: على رسول الله السلام وعليك السلام، قل له: يا رسول الله، أجدني أجد ريح الجنة، وقل لقومي الأنصار: لا عذر لكم عند الله أن يَخلُص إلى رسول الله ﷺ، وفيكم شفر يطرف، قال: وفاضت نفسه رحمه الله» في المستدرك٣: ٢٢١، وصححه، ودلائل النبوة٣: ٢٩٦.

والصَّلاةُ شفاعةٌ، فلا يستحقّونها، وعليٌّ ﵁: «ما صلَّى على البُغاة»[١]، وهو القدوة في الباب، وكان ذلك بمشهدٍ من الصَّحابة ﵃ من غير نكير فكان إجماعاً.

❧❧❧

---

(١) قال ابن قطلوبغا في الإخبار١: ٣٤٠: «قال مخرجو أحاديث «الهداية»: لم نجده. قلت: هو مشهور عند أهل المغازي والسير حتى قال أبو مخنف: «بلغ علياً ﵁ أن بعضَهم دفن بعض قتلاهم ـ يعني قتلى الخوارج ـ فقال علي ﵁: أتقتلونهم وتدفنونهم، ارتحلوا، فارتحلوا وخلوهم». وأخرج الهيثم بن عدي في «كتاب الخوارج» له بأسانيده تمام القصة، والله سبحانه وتعالى أعلم».

فهرس الموضوعات:

مقدمة إرشاد الولي إلى أخبار الموصلي ٧

المطلب الأوّل ٩

اسمه ونسبه ولقبه وكنيته ٩

المطلب الثّاني ١١

ولادته ودراسته ومناصبه ١١

المطلب الثّالث ١٣

أسرته العلمية ١٣

المطلب الرّابع ١٨

شيوخه وتلامذته ١٨

المطلب الخامس ٢٤

ثناء العلماء عليه ٢٤

وسماعاته وإجازاته ٢٤

المطلب السّادس.. ٢٩

مؤلّفاته ووفاته ٢٩

المطلب السَّابع.. ٣٤

الأعمال على «المختار» و«الاختيار» ٣٤

مقدمة المحقق ٣٧

مقدمة المؤلف ٣٩

كتاب الطَّهارة.. ٤١

فصل ٥٧

ويَنقضُه كلُّ ما خَرَجَ من السَّبيلين ٥٧

فصل ٧٠

فرضُ الغُسل: المضمضةُ، والاستنشاقُ.. ٧٠

فصل ٨٨

تجوز الطَّهارةُ بالماءِ الطَّاهر في نفسِهِ المطهر لغيرِهِ.. ٨٨

فصل ١٠٦

إذا وقعت في البئر نجاسةٌ فأُخرجت ثمّ نُزحت طَهُرَت........................ ١٠٦

فصل ١١٣

سؤرُ الآدميِّ والفَرسِ وما يُؤكل لحمُه طاهرٌ.......................... ١١٣

بابُ التَّيمُّم.. ١٢٠

باب المسح على الخُفّين.. ١٣٧

باب الحيض.. ١٥٢

فصل ١٦٣

المستحاضةُ ومَن به سَلَسَ البول وانطلاق البطن وانفلات الرِّيح ١٦٣

فصل ١٦٧

النِّفاس: الدَّم الخارجُ عقيب الولادة.. ١٦٧

بابُ الأنجاس وتطهيرها ١٧٠

فصل ١٨٦

ويجوزُ إزالةُ النَّجاسة بالماء.. ١٨٦

فصل ١٩١

والاستنجاءُ سنّةٌ من كلِّ ما يخرج من السَّبيلين إلا الرِّيح.................. ١٩١

كتاب الصَّلاة.. ١٩٥

فصل ٢٠٧

ويُستحبُّ الإسفارُ بالفجر ٢٠٧

فصل ٢١٣

لا تجوز الصَّلاةُ، وسجدةُ التَّلاوة، وصلاةُ الجَنازة عند طُلُوع الشَّمس. ٢١٣

باب الأذان... ٢٢٢

باب ما يفعل قبل الصّلاة ٢٣٩

باب الأفعال في الصّلاة................................. ٢٥٥

فصل ٢٩٣

الوترُ واجبٌ ٢٩٣

فصل ٣٠١

القراءةُ فرضٌ في ركعتين ٣٠١

فصل ٣٠٨
الجماعة سُنّةٌ مؤكدةٌ. ٣٠٨
فصل ٣٢٦
يُكره للمصلِّي أن يعبثَ بثوبه ٣٢٦
فصل ٣٣٥
وإن سَبَقه الحدث توضَّأ وبَنَىٰ ٣٣٥
فصل ٣٤٠
ويقضي الفائتةَ إذا ذَكَرَها كما فاتت سفراً أو حَضَراً ٣٤٠
باب النَّوافل ٣٤٧
فصل ٣٦١
التَّراويحُ سُنّةٌ مؤكّدةٌ ٣٦١
فصل ٣٦٨
صلاةُ كسوف الشَّمس ركعتان كهيئة النَّافلة ٣٦٨
فصل ٣٧٢

لا صلاة في الاستسقاء، لكن الدُّعاء والاستغفار، وإن صلوا فرادىٰ فحسن...... ٣٧٢

باب سجود السّهو.. ٣٧٧

بابُ سجود التِّلاوة.. ٣٨٨

باب صلاة المريض ٣٩٥

باب صلاة المسافر ٤٠٣

باب صلاة الجُمعة.. ٤١٨

باب صلاة العيدين.. ٤٣٥

فصل ٤٤٨

يُستحبُّ في يوم الأضحىٰ ما يُستحبُّ في يوم الفطر ٤٤٨

فصل ٤٥٠

وتكبيرُ التَّشريق: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله........ ٤٥٠

بابُ صلاة الخوف.. ٤٥٤

باب الصَّلاة في الكعبة ٤٦١

باب الجنائز.. ٤٦٣

فصل ٤٦٦

ويجب غسلُه وجوبَ كفايةٍ.................................... ٤٦٦

فصل ٤٧١

ثمّ يُكفنه في ثلاثةِ أثوابٍ بيضٍ مُجَمَّرةٍ ٤٧١

فصل ٤٧٥

الصَّلاةُ على الميتِ فرضُ كفايةٍ ٤٧٥

فصل ٤٨٦

فإذا حملوه على سَريره، أخذوا بقوائمه الأربع ٤٨٦

باب الشَّهيد ٤٩٤

فهرس الموضوعات: ٥٠٤